



کتابخانه بزرگداشت شهید
آية الله اشرفي اصفهاني
مؤتمركريم آية الله
الشهيد اشرفي اصفهاني

مجمع الشتات في اصول الاعتقادات

المجلد الخامس

العالم المجاهد الشهيد
آية الله عطاء الله اشرفي اصفهاني

وزارة الثقافة و الارشاد الاسلامي



سازمان چاپ و انتشارات
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

بمناسبة تكريم الذكرى السنوية العشرين
لاستشهاد شهيد المحراب الرابع
آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني

دين RELIGION

اشرفي اصفهاني، عطاء الله، ۱۳۶۱-۱۳۷۹.
مجمع الشتات في اصول الاعتقادات / لفة - آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني، تحقيق مؤسسة الثقافة والتحقيق
آية الحياة؛ باشراف يعقوبعلي البرجي - طهران: وزارة الثقافة والارشاد الاسلامي؛ مؤسسة الطباعة والنشر، ۱۳۸۱.
ج ۷

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیما.

ISBN 964-422-559-7 (ج ۵)

ISBN 964-422-562-7 (دوره)

Majma' ush-Shatât Fâ Usul il-I'tiqâdât

پشت جلد به انگلیسی:

۱. اسلام - مسائل متفرقه. ۲. شیعه - عقاید. الف. برجي، يعقوبعلي. ب. مؤسسة مطالعات و پژوهش های فرهنگي
آية الحياة. ج. ايران. وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي؛ سازمان چاپ و انتشارات. د. عنوان.

۲۹۷/۰۲

BP۸/الف/۵۴م۳

۱۳۸۱

۸۱-۲۶۳۸۲م

کتابخانه ملی ایران

مجمع الشتات
في اصول الاعتقادات
المجلد الخامس

Majma' ush-Shatāt
Fē Usul il-l'tiqādāt
Vol. 5

تأليف: العالم المجاهد الشهيد، آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني

طهران ١٣٨١



سازمان چاپ و انتشارات
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

مجمع الشتات في اصول الاعتقادات المجلد الخامس

Majma' ush-Shatāt
Fē Usul il-I'tiqādāt
Vol. 5

تأليف: العالم المجاهد الشهيد، آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني
تحقيق: مؤسسة الثقافة و التحقيق آية الحياة

بإشراف: حجة الاسلام و المسلمين الدكتور يعقوبعلي البرجعي

تنضيد الحروف و تنسيق الصفحات و التصحيح: مؤسسة الثقافة و التحقيق آية الحياة
تصميم الغلاف: آذر باقرزاده

نوع الخط: بدر، لوتوس، نازنين، ياسمين، ياقوت، ميترا، زد
نوع الورق: ورق التحرير يسمك ٧٠ غراماً

المشرف على الطباعة: علي فرازنده خالدي
ليتو غرافي و الطباعة و التجليد: مؤسسة الطباعة و النشر
وزارة الثقافة و الارشاد الاسلامي

الطبعة الأولى: خريف ١٣٨١
العدد: ١٥٠٠ نسخة

© جميع حقوق الطبع و النشر
محفوظة لمؤسسة الطباعة و النشر لوزارة الثقافة و الارشاد الاسلامي.
ولا يجوز اعادة طبع او اقتباس اي جزء منه بدون اذن كتابي من المؤسسة

شابك (ج ٥) ٧-٥٥٩-٤٢٢-٩٦٤
ISBN (Vol. 5) 964-422-559-7
شابك (دور ٥) ٧-٥٦٢-٤٢٢-٩٦٤
ISBN (Set) 964-422-562-7

المطبعة و النشر و التوزيع:

كيلومتر ٤ شارع مخصوص كرج، طهران ١٣٩٧٨١٥٣١١
الهاتف: (اربعه خطوط) ٤٥١٣٠٠٢ الفكس: ٤٥١٤٢٢٥
مؤسسة النشر: ٤٥٢٥٤٩٥ التوزيع: ٤٥٢٩٦٠١ الفكس للتوزيع: ٤٥٢٩٦٠٠

معرض مبيعات رقم ١:

شارع الامام الخميني - بداية شارع شهيد ميردامادي (استخر) - طهران: ١١٣٧٩١٣١٤٥
الهاتف: ٦٧٠٢٦٠٦

معرض مبيعات رقم ٢:

نشر زلال - شارع انقلاب - شارع ١٦ آذر - طهران ١٤١٧٩٣٥٨١٤
الهاتف: ٦٤١٩٧٧٨

سایت الانترنت:

WWW.PPOIR.COM

فصل: [كيفية الخطاب إلى نبيينا في القرآن]

لم يقع في القرآن الخطاب إلى نبيينا ﷺ بلفظ يا محمد بخلاف سائر الأنبياء وهذا كقوله:

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ (١).

﴿يَا نُوحُ اهْبِطْ﴾ (٢).

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ (٣).

﴿يَا مُوسَى لَا تَخَفْ﴾ (٤).

﴿يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ كُنْ﴾ (٥).

بل ورد فيه ﷺ: يا أيها النبي يا أيها الرسول.

[**أقول:** وقد يخاطب بغيرهما بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُرْمَلُ﴾ و ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾]

تعظيماً له وتشريفاً وتخصيماً بذلك عمّا سواه وتعليماً للمؤمنين ألاّ ينادوه

باسمه (إلى أن قال):

قال بعضهم: ونجد الخطاب بالنبي في محل لا يلتق به الرسول وكذا عكسه

كقوله بالأمر بالتشريع العام:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ (٦).

(٢) سورة هود (١١) الآية ٤٨.

(٤) سورة النمل (٢٧) الآية ١٠.

(٦) سورة المائدة (٥) الآية ٦٧.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٤ - ١٠٥.

(٥) سورة آل عمران (٣) الآية ٥٥.

وفي مقام الخاص:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾^(١).

قال: وقد يعبر بالنبي في مقام التشريع العام ولكن مع قرينة إرادة العموم كقوله:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(٢).

ولم يقل طلقت، وقد يخاطب به بلفظ الجمع كقوله:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ (إلى قوله) فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ^(٣).

فهو خطاب له ﷺ وحده إذ لا نبي معه ولا بعده وهذا بقرينة قوله: فذرهم.

(إلى أن قال) وقد يخاطب به ﷺ ويراد به الغير يا أيها النبي:

﴿إِتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ﴾^(٤).

والخطاب له والمراد أمته لأنه ﷺ كان تقياً وحاشاه من طاعة الكفار ومنه:

﴿فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ﴾^(٥).

وحاشاه ﷺ من الشك وإنما المراد بالخطاب التعريض بالكفار، وقد يخاطب

به ﷺ ثم العدول إلى غيره مثل قوله:

﴿قَالِمٌ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾^(٦).

بدليل قوله:

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٧).

ومنه:

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً لِيَتُؤْمِنُوا﴾^(٨) «^(٩).

[أقول: جعل المصنف أقسام الخطاب أربع وثلاثين فراجع].



(١) سورة التحريم (٦٦) الآية ١.
 (٢) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٥١ - ٥٤.
 (٣) سورة الأحزاب (٣٣) الآية ١.
 (٤) سورة يونس (١٠) الآية ٩٤.
 (٥) سورة هود (١١) الآية ١٤.
 (٦) سورة هود (١١) الآية ١٤.
 (٧) سورة الفتح (٤٨) الآية ٨ - ٩.
 (٨) سورة الطلاق (٦٥) الآية ١.
 (٩) الاتقان في علوم القرآن، ج ٣، ص ٧٦٩ - ٧٧٤ مع التلخيص.

فصل: في الحروف المقطعة

وردت الحروف المقطعة في أوائل عدّة من السور وهي أربع عشرة حرفاً في ٢٩ سورة وسور القرآن ١١٤ سورة ٨٦ سورة مكية و٢٨ سورة مدنيّة. وهي اح رس ص ط ع ق ك ل م ن هي ومجموعها نصف حروف الهجاء وهي ٢٨ حرف.

واختلف المفسرون من القدماء والمتأخرين في تفسيرها وقد نقل عنهم الطبرسي في مجمع البيان^(١) أحد عشر قولاً في معناها. وفي تفسير الميزان عند تفسير سورة الشورى قال بعد نقله للأقوال التي نقلها الطبرسي (ره):

«والحق أنّ شيئاً من هذه الأقوال لا تطمئن إليه النفس (إلى أن قال) نعم في بعض الروايات المنسوبة إلى النبي وأئمة أهل البيت عليهم السلام بعض التأييد للقول الرابع والسابع والثامن والعاشر وسيأتي نقلها... والذي لا ينبغي أن يغفل عنه أن هذه الحروف تكررت في سور شتى وهي تسع وعشرون سورة افتتح بعضها بحرف واحد وهي ص و ق و ن و بعضها بحرفين وهي سور طه وطس ويس وحم وبعضها بثلاثة أحرف كما في سور ألم وآلر وطسم وبعضها بأربعة أحرف كما في سورتي «المص» و«المر» وبعضها بخمسة أحرف كما في سورتي كهيعص

(١) مجمع البيان، ج ١، ص ٧٥.

وحمسوق و تختلف هذه الحروف أيضاً من حيث إنّ بعضها لم يقع إلا في موضع واحد مثل ن وبعضها واقعة في مفتتح عدّة من السور مثل الم والروطس وحم. (ثم قال صاحب تفسير الميزان مدّ ظلّه بعد نقله للأقوال الواردة في الباب وما أورد عليها بما لفظه:)

يمكن أن يحدث من ذلك أنّ بين هذه الحروف المقطعة وبين مضامين السور المفتحة بها إرتباطاً خاصاً ويؤيد ذلك ما نجد أنّ سورة الاعراف المصدرة بالمص في مضمونها كأنها جامعة بين مضامين الميمات ووص، وكذا سورة الرعد المصدرة بالمر في مضمونها كأنها جامعة بين الميمات والراءات ويستفاد من ذلك أنّ هذه الحروف رموز بين الله وبين رسوله خفيّة عنّا لا سبيل لإفهامنا العادية إليها إلا بمقدار أن تستشعر أنّ بينها وبين المضامين المودّعة في السور إرتباطاً خاصاً^(١).
واز سيوطي نقل شده كه طه به لغت حبشه ونبط بمعاني يا أيها الرجل است وليس بلغت حبشه يا أيها الإنسان ودر سورة ن والقلم بمعنى دوات است.^(٢)

آقای مکارم در مجله مکتب اسلام نقل می کند که: دکتر رشاد خلیفه درباره اعجاز قرآن از روی حروف مقطع ۱۴ گانه قرآن که واقع در صدر بعضی از سور قرآن است کشف کرده که محصول سه سال زحمت او، یکسال به کمک مغز الکترونیکی و دوسال با محاسبه و صرف دهها هزار دلار آمیخته با یک دنیا ابتکار و سلیقه یک نفر دانشمند شیمی دان مصری پرده ای از روی اعجاز قرآن مجید از راه دیگری که عبارت از راه ریاضی و محاسبه است برداشته و ثابت کرده که این کتاب آسمانی محال است محصول مغز بشر باشد ولو همه بشر و جن دست به دست هم بدهند که مانند او را بیاورند قال الله سبحانه:

﴿قُلْ لَنْ يَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ

(١) تفسير الميزان، ج ١٨، ص ٨ - ٩.

(٢) الدر المنثور، للسيوطي، ج ٦، ص ٣٦ - ج ٤، ص ٢٨٩.

وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهيراً^(۱).

ومی گوید: اگر این ماشینها نبود هیچ بشری با قلم و کاغذ نمی توانست محاسبات را طی صدها سال انجام دهد «توضیح اینکه دکتر رشاد می گوید می دانیم قرآن مجید ۱۱۴ سوره دارد که از میان آنها ۸۶ سوره در مکه نازل گردید و ۲۸ سوره در مدینه و از میان مجموع سوره های قرآن، ۲۹ سوره است که در آغاز آنها حروف مقطعه آمده است.

جالب اینکه این حروف مجموعاً نصف حروف ۲۸ گانه الفبای عربی است و آنها بترتیب عبارتند از (ا، ح، ر، س، ص، ط، ع، ق، ک، ل، م، ن، ه، ی) که گاهی آنها را حروف نورانی می نامند، او می گوید: سالها بود که من می خواستم بدانم معنی این حروف از هم بریده که در آغاز سوره های قرآن است، چیست و هر قدر که به تفاسیر مفسران بزرگ و آراء مختلفی که در این زمینه داده بودند مراجعه کردم پاسخ قانع کننده ای نیافتم مخصوصاً که خود آنها تصریح کرده اند که تفاسیری که در این حروف شده از حد حدس و تخمین تجاوز نمی کند از خداوند سبحان یاری جستم و به مطالعه پی گیر و مداومی دست زدم ناگاه به این فکر افتادم که شاید میانه این حروف و حروف هر سوره ای که آنها در آغازش قرار گرفته اند رابطه ای وجود داشته باشد.

اما بررسی تمام حروف ۱۴ گانه نورانی در ۱۱۴ سوره قرآن و تعیین نسبت هر یک از آنها و محاسبات فراوان دیگری که می بایست در این زمینه نمود چیزی نبود که بدون استخدام مغزهای الکترونیکی امکان پذیر باشد.

لذا قبلاً تمام حروف مزبور را در ۱۱۴ سوره قرآن بطور جداگانه و همچنین مجموع حروف سوره ها را دقیقاً تعیین کرده و با شماره هر سوره به مغز الکترونیکی برای انجام محاسبات پیچیده بعدی سپردم و با اصطلاح مغز را تغذیه

کردم این کار و مقدمات دیگر در مدت دو سال عملی شد سپس مغز الکترونیکی را یک سال تمام برای انجام محاسباتی که به آن اشاره شد به کار گرفتم. نتیجه این محاسبات و آن همه زحمات بسیار پرده‌ای از حقایق اعجاز قرآن علاوه بر جنبه‌های دیگر برداشته شد و او اعجاز قرآن را از نظر ریاضی و نسبت حروف قرآن کاملاً روشن می‌ساخت.

نتیجه را پس از محاسبه سه سال و صرف هزینه زیاد چنین شرح می‌دهد. که میزان هر یک از حروف ۱۴ گانه در هر سوره از ۱۱۴ سوره قرآن به نسبت حروف آن سوره چند در صد است مثلاً حساب کرده که حروف ق در بعضی سوره‌ها چه رقمی دارد، بعد شروع می‌کند نتیجه گرفتن و عجیب نتیجه گرفته و چند نتیجه می‌گیرد:

۱- نسبت حرف ق که از ۱۴ حرف نورانی قرآن است، نسبت او در سوره ق از تمام سوره‌های قرآن بیشتر است، یعنی آیاتی که در طی ۲۳ سال در قرآن نازل شده در غیر سوره ق که ۱۱۳ سوره دیگر باشد حرف قاف در آنها کمتر بکار رفته.

(راقم حروف می‌گوید که سوره یس که ۳۵۵۵ حرف است حرف ق در او ۶۷ مرتبه است.

و سوره صافات که حروف او ۳۸۳۶ حرف است ق او ۶۹ مرتبه است و سوره ق ۱۴۷۴ حرف است ق در او ۵۱ مرتبه است پس ق در سوره ق به نسبت حروف او بیشتر است از ق در سوره یس و صافات به نسبت حروف هر یک از این دو سوره)

سپس می‌گوید: پس این راستی حیرت آور است که انسان بتواند مراقب تعداد هر یک از حروف سخنان خود در طول ۲۳ سال باشد در عین حال آزادانه مطالب خود را بدون کمترین تکلفی بیان کند مسلماً چنین کاری از عهده یک انسان بیرون است حتی محاسبه آن برای بزرگترین ریاضی دانها جز بکمک

مغزهای الکترونیکی و بدون وسایل ماشین ممکن نیست.

اینها همه نشان می‌دهد که نه تنها سوره‌ها و آیات قرآن روی حساب و نظام خاص است بلکه حروف قرآن هم روی نظم و حساب خاص است که خداوند قادر بر حفظ می‌باشد.

۲- همچنین محاسبات نشان می‌دهد که حرف ص در سوره ص همین حال را دارد یعنی رقم ص در سوره ص به نسبت حروف این سوره بیشتر است از ص در ۱۱۳ سوره‌های دیگر قرآن و همچنین حرف ن در سوره ن والقلم. فقط استثنایی که دارد این است که ن در دو سوره‌ای که آغاز آنها الر می‌باشد نون در این دو سوره زیاده‌تر است از نون سوره ن و وجه او این است که این دو سوره در حکم یک سوره است یعنی نون در این دو سوره کمتر است از ن در سوره ن.

۳- چهار حرف المص که در اوّل سوره اعراف است الفها، میمها، لامها، صادهایی که در اوّل این سوره است به نسبت حروف این سوره بیشتر است از این ۴ حرف در ۱۱۳ سوره به نسبت حروف آنها و همچنین ۴ حرف در المر. وایضاً پنج حرف در سوره مریم که بعضی روی هم حساب شود بر مجموع این پنج حرف در هر سوره دیگر قرآن فزونی دارد.

وهمین حساب جاری است در حروفی که متعدد است در اوایل سوره‌ها.

۴- واما سوره‌هایی که حروفی که واقع می‌شود در اوّل آنها در چند سوره مثل هم است مثل الر و الم شکل دیگری دارد و او این که مجموع سه حرف (ا-ل-م) نسبت آنها با مجموع این سوره‌ها بالمقایسه به سائر سور قرآن بالنسبه به همین حروف و بالنسبه بسائر حروف آن سوره‌ها همین نسبت را دارد یعنی بالنسبه این سه حرف ال ر و ال م مجموعاً به نسبت سائر حروف این سوره‌ها بیشتر است در سوره‌هایی که در آغاز آنها ال ر و ال م وجود ندارد.

ضمناً دکتر رشاد تذکر داده به اینکه این حساب در صورتی درست در می‌آید

که طبق رسم الخط اصلی قرآن حساب کنیم مثلاً اسحق و زکوة و صلوة را بدون الف حساب کنیم نه به صورت اسحاق و زکاة و صلواة در غیر این صورت حساب به هم می خورد.

دکتر رشاد از روی این محاسبه که مسئله ریاضی است و اعجاز قرآن از نظر ریاضی دو نتیجه مهم گرفته: اوّل اینکه معلوم می شود قرآن منزل من السماء کم و زیاد نشده و الاّ این حساب صحیح در نمی آمد دوّم اینکه: رابطه رموزی بین حروفی که در آغاز سوره ها است و اعجاز قرآن و اهمّیت قرآن وجود دارد چونکه بعد از الم فرموده: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه﴾ و بعد از ﴿الم الله لا إله الا هو الحي القيوم﴾ فرموده: ﴿نزل عليك القرآن بالحق﴾ یعنی بشر وقتی فهمید اعجاز قرآن را از راه علم ریاضی و حساب، یقین بحقائیت قرآن برای او حاصل می شود و اینکه این قرآن با این وضع گفته بشر نیست و من عند الله است.»^(۱)

اقول: راجع ذیل کلامه والحمد لله.



فصل: في علم الغيب

نقول قد مرّ بعض الكلام في علم الأنبياء واللائمة عليهم السلام بالغيب ونقول هنا أنّ المستفاد من كلام صاحب تفسير الميزان أنّه لا منافاة بين قوله تعالى:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِنْ رَّسُولٍ﴾^(١).

وقوله تعالى:

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٢).

وبين قوله تعالى:

﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾^(٣).

وقوله تعالى:

﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾^(٤).

وجه عدم المنافاة أنّ الآيات النافية للعلم بالغيب عنه عليه السلام وعن سائر الأنبياء عليهم السلام إنّما تنفيه عنهم بحسب طبيعتهم البشرية وهذا لا ينافي علمهم بالغيب من طريق الوحي كما يصرّح تعالى به في مواضع من كلامه كقوله:

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾^(٥).

وقوله تعالى:

(١) سورة الجن (٧٢) الآية ٢٦ - ٢٧. (٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٥.
(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٨٨. (٤) سورة الأحقاف (٤٦) الآية ٩.
(٥) سورة ال عمران (٣) الآية ٤٤؛ سورة يوسف (١٢) الآية ١٠٢.

﴿تَبَّأَنِّي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾^(١).

بعد قوله حكاية عن بعض ازواجه وسؤالها عنه بقوله: من أنباك بهذا.

وقول يوسف عليه السلام:

﴿لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا

عَلَّمَنِي رَبِّي﴾^(٢).

وقول يعقوب عليه السلام:

﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣)

وبالجملة عدم علمهم بالغيب بحسب طبيعتهم البشرية لا ينافي انكشاف الغيب لهم بتعليم إلهي من طريق الوحي وبمشيئته وإذنه تعالى كما أن إتيانهم بالمعجزات وخوارق العادات ليس من قدرة أنفسهم وباختيارهم بل باذن الله وبإقذارهم سبحانه.

قال الله:

﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^(٤).

وقوله تعالى:

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٥).

ويشهد لما ذكر في عدم المنافاة بين المثبت والنافي الراجع إلى علمهم بالغيب

عقيب قوله تعالى:

﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾^(٦).

وقوله تعالى:

﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٧)

(١) سورة التحريم (٦٦) الآية ٣. (٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٣٧.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٦. (٤) سورة الأنفال (٨) الآية ١٧.

(٥) سورة الرعد (١٣) الآية ٣٨؛ سورة غافر (٤٠) الآية ٧٨.

(٦) سورة الأحقاف (٤٦) الآية ٩.

(٧) سورة الانعام (٦) الآية ٥٠؛ سورة يونس (١٠) الآية ١٥؛ سورة الأحقاف (٤٦) الآية ٩.

فإنّ اتصاله بما قبله يعطي أنّه في موضع الاضراب والمعنى إنّني ما أدري شيئاً من هذه الحوادث بالغيب من قبل نفسي وإنما اتّبعت ما يوحى إليّ من ذلك.

إذا عرفت هذا فنقول: تظافرت الأخبار من طريق أئمة أهل البيت عليهم السلام أنّ الله سبحانه علّم النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام علم كلّ شيء وفسّر ذلك في بعضها أنّ علم النبي من طريق الوحي وأنّ علم الائمة ينتهي إلى النبي صلى الله عليه وآله. وفي عدّة كثيرة من معجزاتهم يظهر أنّهم عالمون بالغيب وأنهم عالمون بكلّ شيء.

إن قلت: إنّهم عليهم السلام أصيبوا بمصائب كثيرة فاصاب النبي صلى الله عليه وآله يوم أحد بما أصيب، وأصيب علي عليه السلام في مسجد الكوفة بما أصيب، وأصيب الحسين عليه السلام فقتل في كربلاء، وأصيب سائر الائمة بالسمّ، فلو كانوا يعلمون الغيب وما سيجري عليهم كان ذلك من إلقاء النفس في التهلكة وهو محرّم وليس من الجائز أن يلقي الإنسان نفسه في مهلكتها لو علم بواقع الأمر.

واجيب عنه بوجوه:

منها: أنّه مغالطة بالخلط بين العلوم الحاصلة من الطرق العادية وغير العادية وأن العلم الحاصل من غير طريق عادي لا أثر له في تنجّز التكليف والمؤثر في تنجّز التكليف ما يحصل من طريق عادي.

ومنها: بأنّ للنبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام تكاليف خاصة بكل واحد منهم فعليهم أن يقتحموا هذه المهالك وإن كان ذلك منّا إلقاء النفس في التهلكة وهو حرام.

واجاب صاحب تفسير الميزان مدّظّله عن الإشكال: بأنّه مغالطة بين العلوم العادية وغير العادية فالعلم غير العادي بحقائق الأمور لا أثر له في تغيير مجرى الحوادث الخارجيّة.

اقول: راجع ما قاله في توضيح ذلك ^(١).



فصل: في نزول القرآن

اقول: قد مرّ بعض الكلام في هذا المقام ونقول هنا: قال الله سبحانه في سورة الدخان:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ
إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^(١)

نقول: قد مر بعض الكلام في الحروف المقطعة في القرآن.

وقد قال صاحب تفسير الميزان(ره): «والواو للقسم والمراد بالكتاب المبين القرآن والضمير في إنا انزلناه، المراد به القرآن والمراد بالليلة المباركة التي نزل فيها القرآن ليلة القدر لقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وكونها مباركة ظرفيتها للخير الكثير الذي ينسبط على الخلق من الرحمة الواسعة وقد قال الله تعالى:

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾^(٢).

وظاهر قوله فيها يفرق، الدال على الاستمرار أنها تتكرر وظاهر قوله:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٣).

أن ليلة القدر تتكرر بتكرر شهر رمضان فهي تتكرر بتكرر السنين القمرية وتقع في كل سنة قمرية مرة واحدة في شهر رمضان وأما أنها أي ليلة هي؟ فلا اشعار في

(٢) سورة القدر (٩٧) الآية ٢ - ٣.

(١) سورة الدخان (٤٤) الآية ١ - ٤.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٥.

كلامه تعالى بذلك.

والمراد بنزول القرآن في الآية وفي قوله:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (١).

وفي قوله:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ (٢)

أن القرآن هو النازل كله ولا يدفع ذلك قوله تعالى:

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ (٣).

وقوله:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ

وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (٤).

الظاهرين في نزوله تدريجاً ويؤيد ذلك آيات آخر كقوله:

﴿فَإِذَا أَنْزَلْتُمْ سُورَةً مُحْكَمَةً﴾ (٥).

وقوله:

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُمْ سُورَةً نَضَّرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ (٦).

وغير ذلك ويؤيد ذلك، أيضاً ما لا يحصى من الأخبار المتضمنة لأسباب

النزول.

ولا ينبغي الإرتياب فيه أن هذا القرآن المؤلف من السور والآيات بما فيه من

السياقات المختلفة المنطبقة على موارد النزول المختلفة الشخصية لا يقبل النزول

دفعاً فان الآيات النازلة في وقايح شخصية وحوادث جزئية مرتبطة بأزمة وأمكنة

وأحوال واشخاص خاصة لا تصدق إلا مع تحقق موارد المتفرقة زماناً ومكاناً

وغيرها فلا يمكن إحتمال نزول القرآن وهو على هيئته وحاله جملة واحدة ودفعاً

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٥.

(٤) سورة الفرقان (٢٥) الآية ٣٢.

(٦) سورة التوبة (٩) الآية ١٢٧.

(١) سورة القدر (٩٧) الآية ١.

(٣) سورة الاسراء (١٧) الآية ١٠٦.

(٥) سورة محمد (٤٧) الآية ٢٠.

١٦ مجمع الشتات / ج ٥

واحدة، فلا بدّ أن يقال في توجيه الآيات الظاهرة في أنه نزل جملة، والجمع بينها وبين ما دلّت على نزوله متفرقا بوجوه:

منها: بالاجمال والتفصيل، فيكون نازلا مرّة بالاجمال وأخرى بالتفصيل وأشار إلى ذلك قوله تعالى:

﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾^(١).

ومنها: أنه نزل جملة على السماء الدنيا ثم نزل تدريجياً إلى الأرض في ثلاث وعشرين سنة.

ومنها: نزوله دفعة إلى قلب النبي ثم نزل إليه ظاهراً بالتدرّج لقوله تعالى:

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ﴾^(٢).

وأما ما قيل بأنّ معنى نزوله نزول بعضه وهو سورة العلق أو سورة المدثر أو سورة الحمد لا إطلاقه على الكل والبعض. ففيه: أنّ نزول هذا البعض لم يكن في شهر رمضان بل في المبعث وهو في شهر رجب^(٣).

* * *

(٢) سورة الشعراء (٢٦) الآية ١٩٣ - ١٩٤.

(١) سورة هود (١١) الآية ١.

(٣) تفسير الميزان، ج ١٨، ص ١٣٠ - ١٣١ مع التلخيص.

فصل: في كيفية نزول القرآن

قال العلامة المجلسي (ره):

«قال الصدوق (قدس سرّه): اعتقادنا في نزول القرآن: اعتقادنا في ذلك أنّ القرآن نزل في شهر رمضان في ليلة القدر جملة واحدة إلى البيت المعمور ثم نزل من البيت المعمور في مدّة عشرين سنة وأنّ الله تبارك وتعالى أعطى نبيّه العلم جملة واحدة ثم قال له:

﴿وَلَا تُعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^(١).

وقال عزوجل:

﴿وَلَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^(٢).

(ثم قال) بيان: قال الشيخ المفيد (ره) الذي ذهب إليه أبو جعفر في هذا الباب أصله حديث واحد لا يوجب علماً ولا عملاً ونزول القرآن على الأسباب الحادثة حالاً بعد حال يدل على خلاف ما تضمنه الحديث وذلك أنّه قد تضمن حكم ما حدث وذكر ما جرى على وجهه وذلك لا يكون على الحقيقة إلاّ بحدوثه عند السبب ألا ترى إلى قوله تعالى:

﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^(٣).

(٢) سورة القيامة (٧٥) الآية ١٦.

(١) سورة طه (٢٠) الآية ١١٤.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١٥٥.

وقوله:

﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾^(١).

وهذا خبرٌ عن ماضٍ ولا يجوز أن يتقدم مخبره فيكون حينئذٍ خبراً عن ماضٍ وهو لم يقع بل هو في المستقبل وأمثال ذلك في القرآن كثيرة، وقد جاء الخبر بذكر الظهار وسببه وأنه لما جادلت امرأة النبي ﷺ في ذكر الظهار أنزل الله تعالى:

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾^(٢).

وهذه قصّة كانت بالمدينة فكيف ينزل الله تعالى الوحي بها بمكة قبل الهجرة فيخبر بها أنها قد كانت ولم تكن؟ ولو تتبعنا قصص القرآن لجاها مما ذكرناه كثيراً ينسدّ به المقال وفيما ذكرناه منه كفاية لذوي الألباب.

وما أشبه ما جاء به من الحديث بمذهب المشبهة الذين زعموا أن الله تعالى لم يزل متكلماً بالقرآن ومخبراً عما يكون بلفظ كان، وقد ردّ عليهم أهل التوحيد بنحو ما ذكرناه، وقد يجوز أن الخبر بنزول القرآن جملة في ليلة القدر، المراد به أنه نزل جملة منه في ليلة القدر ثم تلاه ما نزل منه إلى وفات النبي ﷺ فأما أن يكون نزل بأسره وجميعه في ليلة القدر فهو بعيد ممّا يقتضيه ظاهر القرآن والتواتر من الأخبار وإجماع العلماء على اختلافهم في الآراء.

وأما قوله تعالى:

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾^(٣).

ففيه وجهان غير ما ذكره أبو جعفر (ره) وعوّل فيه على حديث شاذ:

أحدهما: أن الله تعالى نهاه عن التسرع إلى تأويل القرآن قبل الوحي إليه به وإن كان في الإمكان من جهة اللغة ما قالوه على مذهب أهل اللسان.

(١) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٢٠.

(٢) سورة المجادلة (٥٨) الآية ١.

(٣) سورة طه (٢٠) الآية ١١٤.

والوجه الآخر: أنّ جبرئيل عليه السلام كان يوحى إليه بالقرآن فيتلوه معه حرفاً بحرف فأمره الله تعالى أن لا يفعل ذلك ويصغى إلى ما يأتيه به جبرئيل أو ينزل الله تعالى عليه بغير واسطة حتى يحصل الفراغ منه، فاذا تمّ الوحي به تلاوة ونطق به فقرأه (إلى آخر كلامه) (ثم قال العلامة المجلسي قدس سره بقوله).

اقول: أما الاعتراض الأوّل الذي أورده قدس سرّه على الصدوق رحمه الله فغير وارد، إذ ثبت بالأخبار المستفيضة أنّ جميع الكتب التي أنزلها الله تعالى على أنبيائه (عليهم السلام) أثبتت في اللّوح المحفوظ قبل خلق السماء والأرض ثم ينزل منها بحسب المصالح في كلّ وقت وزمان، وأمّا انطباقها على الوقايح المتأخرة فلاينا في ذلك لأنّ الله تعالى عالم بما يتكلّمون ويصدر منهم ويقع بينهم بعد ذلك فأثبت في القرآن المثبت في اللّوح جواب جميع ذلك على وفق علمه الذي لا يتخلف، فالمضي إنّما يكون بالنسبة إلى زمان التبليغ إلى الخلق فلا استبعاد في أن ينزل هذا الكتاب جملة على النبي صلى الله عليه وآله ويأمره أن لا يقرأ على الأُمَّة شيئاً منه إلا بعد أن ينزل كل جزء منه في وقت معيّن يناسب تبليغه وفي واقعة معيَّنة يتعلّق بها.

(إلى أن قال) وأمّا الاعتراضات التي أوردها على تفسير الصدوق (ره) للآية الكريمة فلعلّه مبنيّ على الغفلة عن مراده، فإنّ الظاهر أنّ الصدوق (ره) أراد بذلك الجمع بين الآيات والروايات ودفع ما يتوهّم من التنافي بينهما لأنّه دلّت الآيات على نزول القرآن في ليلة القدر والظاهر نزول جميعه فيها، ودلّت الآثار والأخبار على نزول القرآن في عشرين أو ثلث وعشرين سنة، وورد في بعض الروايات أنّ القرآن نزل في أوّل ليلة من شهر رمضان ودلّ بعضها على أنّ ابتداء نزوله في المبعث فجمع بينها بأنّ ليلة القدر نزل القرآن جملة من اللّوح إلى السماء الرّابعة لينزل من السماء الرابعة إلى الأرض بالتدريج ونزل في أوّل ليلة من شهر رمضان

جمله القرآن على النبي ﷺ يعلم هو لا ليتلوه على الناس ثم ابتدأ نزوله آية آية وسورة سورة في المبعث أو غيره ليتلوه على الناس، وهذا الجمع مؤيد بالاخبار^(١).

اقول:

ومن الوجوه التي يجمع بين قوله تعالى:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^(٢)

وقوله:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٣)

وقوله:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾^(٤)

الدالة على نزول القرآن في ليلة القدر في شهر رمضان جملة واحدة وبين قوله تعالى:

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^(٥)

الدالة على نزوله بالتدرج، حمل الآيات الدالة على نزوله دفعة على نزول بعضه لصدق القرآن على أبعاضه ويشهد لذلك بعض الآيات الكريمة مثل قوله:

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾^(٦)

ومثل قوله:

﴿قُلْ لِيَنبَغِي اجْتِمَاعُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾^(٧) الآية.

والآية واقعة في سورة الاسراء وهي مكية وحين نزول هذه السورة لم ينزل

(١) تفسير الميزان، ج ١٨، ص ٢٥٠ - ٢٥٤.
(٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٥.
(٣) سورة الاسراء (١٧) الآية ١٠٦.
(٤) سورة الاسراء (١٧) الآية ٨٨.
(٥) سورة القدر (٩٧) الآية ١.
(٦) سورة الدخان (٤٤) الآية ٣.
(٧) سورة الأعراف (٧) الآية ٢٠٤.

جميع القرآن وجميع السور وكقوله تعالى في سورة يوسف:

﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾^(۱).

یعنی السورة كما في تفسير البيضاوي^(۲).

در مجلهٔ مکتب اسلام آقای علی حجتی کرمانی در ضمن مقالهٔ تحت عنوان.

«ترجمه قرآن مجید به زبانهای زنده دنیا» می‌گوید:

«آن طوری که گفته‌اند قرآن مجید تاکنون بیشتر از ۱۲۰ بار به بیش از یکصد زبان مختلف ترجمه شده بعضی از آنها بعللی شهرت نیافته وحتی بحساب نرسیده است.

ولی بعضی شهرت فراوانی یافته وپاره‌ای چاپ شده است از جمله ترجمه جورج انگلیسی تاکنون ۳۴ بار طبع شده است و ترجمه قرآن به زبان بیگانه از زمان صدر اسلام سابقه داشته و نمونه آن حدیثی است که از سلمان فارسی نقل شده که بسم الله الرحمن الرحيم را بنام یزدان بخشاینده ترجمه کرده است.

درباره ترجمه قرآن به زبانهای اروپایی نسبتاً سابقه طولانی دارد وروی همین جهت دانشمندان مسیحی دسته دسته عیسویان مصر و شام وحتی کشیشان و بزرگانی چون یوحنا ی حلقدوننی راهب سینا به اسلام گرویده و شمشیر بر روی همکیشان سابق خود کشید.

تا آنجایی که می‌گوید دکتر محمد حمید الله حیدر آبادی استاد سابق دانشگاه حیدر آباد هند و دانشگاه پاریس و استاد فعلی دانشگاه استانبول ترکیه در حدود هشت سال قبل اعلام داشت که قرآن مقدس تاکنون در جهان به بیش از صد زبان ترجمه شده است او پیش از این اعلام کرده که تنها در ترکیه قرآن مجید از طرف متجاوز از صد نفر و بیش از صد زبان به زبان ترکی ترجمه شده و در زبان

(۲) تفسیر البيضاوي، ج ۳، ص ۲۷۲.

(۱) سورة يوسف (۱۲) الآية ۳.

فارسی و اردو نیز رقم مشابهی برای ترجمه‌های قرآنی بدست می‌آید و افزود که قرآن مقدس بیش از پنجاه بار به انگلیسی و در حدود چهل بار از طرف مترجمان به لاتین ترجمه شده دکتر حمید الله گفت: من در سال ۱۹۵۹ میلادی موفق شدم که قرآن را به زبان فرانسه ترجمه کنم نخستین چاپ ترجمه من از این کتاب مقدس در دوازده هزار مجلد منتشر شد و در عرض دو هفته نایاب گشت همان سال در پانزده هزار نسخه تجدید چاپ شد و هم اکنون این ترجمه برای بار سوم چاپ می‌گردد.

و من در این ترجمه مقدمه‌ای درباره تاریخ تدوین قرآن مجید و چگونگی محفوظ ماندن آن از هرگونه تحریف و دستبرد در طول قرن‌ها و همچنین فهرستی از ترجمه‌های قرآن به زبانهای اروپایی آورده‌ام.

ترجمه‌های قرآن به زبانها:

قرآن به زبان عبری.

به زبان اردو.

به زبان مالای.

به زبان چک.

به زبان پشتو و گجرانی.

به زبان چینی.

به زبان ژاوه.

به زبان بنگالی.

به زبان ترکی.

به زبان انگلیسی.

به زبان فرانسوی.

به زبان فارسی»^(۱).

همچنین در مجلهٔ مکتب اسلام سال ۱۲ شمارهٔ ۱۰ ص ۲۶ آمده است که:

کشتی حضرت نوح علیه السلام:

«مجله رسمی و پرتیراژ (اتحاد نیزوب) شوروی که بطور ماهانه منتشر می‌شود گزارش عجیب زیر را که هم از نظر باستانی بسیار ارزنده و جالب است و هم از نظر دینی عالی‌ترین دلیل بر عظمت قرآن و عقاید دینی ماست درج نموده است و به دنبال آن عده‌ای از نویسندگان، انگلیسی، مصری، پاکستانی، آن مقاله را از روسی به انگلیسی و عربی وارد و ترجمه نموده و در مجله‌ها و روزنامه‌های محلی خود نقل کرده‌اند اینک ما خلاصه آن را با توضیح دربارهٔ ارزش علمی و دینی آن از نظر خوانندگان می‌گذرانیم.

مجله نامبرده می‌نویسد - هنگامی که باستان شناسان روسی در منطقه‌ای معروف به وادی قاف (طبق تصریح قرآن لنگرگاه کشتی نوح بعد از طوفان کوه جودی بوده به دعای صاحب «مراصد الاطلاع» و «منجد العلوم» این کوه در ۴۰ کیلومتری شمال شرقی جزیرهٔ ابن عمر شهر کوچکی است در سوریه مشرف به نهر دجله و به سال ۹۶۱ توسط حسن بن عمر بن خطاب ثعلبی بنیان گذاری شده می‌باشد) مشغول حفاری و جستجوی آثار باستانی بودند در اعماق زمین به چند پاره تخته‌ای قطور و پوسیده‌ای برخوردند که بعداً معلوم شد این تخته‌ها قطعات جدا شده از کشتی نوح بوده و بر اثر تحولات دریایی وزمینی در طول حدود ۵۰۰۰ سال همچنان در دل زمین باقی مانده است. برخورد با این تخته‌ها نظر محققین باستان شناس را آنچنان به خود جلب نمود که دو سال دیگر به کنجکاوی و تعقیب عملیات حفاری پرداخته و بالأخره در همان منطقه به یک

قطعه تخته دیگری برخوردارند که بصورت لوحی چندین سطر کوتاه از کهن ترین و ناشناخته ترین خطوط بر روی آن منقوش بود.

اما بسیار شگفت آور بود که این تخته لوح بدون اینکه پوسیده یا محجر شده باشد آنچنان سالم و دست نخورده باقی مانده که هم اکنون در موزه ی آثار باستانی مسکو در معرض دید توریستها و تماشاگران خارجی و داخلی است.

بر اثر این اکتشاف اداره کل باستان شناسی شوروی برای تحقیق از چگونگی این لوح و خواندن آن هیئتی را مرکب از هفت نفر از مهمترین باستان شناسان و اساتید خط شناس و زبان دان روسی و چینی مأمور تحقیق و بررسی نموده که نام آنها بدین گونه است.

۱- پروفیسور سولی نوف الخ...

این هیئت پس از ۸ ماه تحقیق و مطالعه و مقایسه حروف آن با نمونه سایر خطوط و کلمات قدیم متفقاً گزارش زیر را در اختیار باستان شناسان شوروی گذاشت.

۱- این لوح مخطوط چوبی از جنس همان پاره تخته های مربوط به کاوشهای قبلی و کلاً متعلق به کشتی نوح بوده است منتها لوح مزبور مثل سایر تخته ها آنقدرها پوسیده نشده و طوری سالم مانده که خواندن خطهای آن به آسانی امکان پذیر می باشد.

۲- حروف و کلمات این عبارات به لغت سامانی یا سامی است که در حقیقت امّ اللغات و به سام بن نوح منسوب می باشد.

۳- معانی این حروف و کلمات بدین شرح است:

ای خدای من و ای یاور من.

برحمت و کرمت مرا یاری نما.

و به پاس خاطر این نفوس مقدسه.

محمد - ایلیا (علی) شُبیر (حسن) شُبیر (حسین) فاطمه آنان که همه بزرگان و گرامی‌اند. جهان به رکت آنها بر پاست به احترام نام آنها مرا یاری کن. تنها تویی که می‌توانی مرا به راه راست هدایت کنی.

از این اکتشاف مهم نتیجه‌ای چند می‌توان برد:

۱- دلیل است بر حقانیت قرآن مجید و حقیقت قضایا و قصص قرآن.

۲- دلیل است بر حقانیت اهل بیت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله»^(۱)

* * *

فصل: في أن النبي ﷺ وآله عليهم السلام هم سفينة النجاة

في روضة الأمثال ما ملخصه أنه:

«ورد في الخبر المتواتر أنهم سفينة النجاة، ونقل عن السيّد البحراني (ره) في الحديث المعروف بأن النبي ﷺ قال:

«مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تأخر عنها غرق».

ذكر أحد عشر حديثاً من طريق العامة وتسعة من طريق الخاصة ومن الروايات الواردة من طريق العامة ما رواه ابن طاووس العلوي قدس سره روى عن شيخه محمد بن التجار الذي هو من اعيان أهل الحديث من الأربعة المذاهب وثقاتهم ومن لا يتهم فيما يرويه من فضائل أهل البيت عليهم السلام^(١). وقال في ملحقات الاحقاق:

«الحديث السابع والعشرون (٢٧): رواه القوم منهم جلال الدين السيوطي الشافعي عن انس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: لَمَّا أَرَادَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يَهْلِكَ قَوْمُ نُوحٍ أَوْحَى اللهُ إِلَيْهِ أَنْ شَقَّ الْوِاحِ السَّبَّاحَ فَلَمَّا شَقَّهَا لَمْ يَدْرَ مَا يَصْنَعُ بِهَا فَهَبَطَ جَبْرَائِيلُ فَأَرَاهُ هَيْئَةَ السَّفِينَةِ وَمَعَهُ تَابُوتٌ فِيهِ مِائَةُ أَلْفِ مَسْمَارٍ وَتِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ مَسْمَارٍ فَسَمَّرَ بِالسَّمَامِيرِ كَلِّهَا فِي السَّفِينَةِ إِلَى أَنْ بَقِيَتْ خَمْسَةٌ مَسَامِيرٍ فَضْرَبَ بِيَدِهِ إِلَى مَسْمَارٍ مِنْهَا فَاشْرَقَ فِي يَدِهِ وَأَضَاءَ كَمَا يَضِيءُ الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ

(١) روضة الامثال، للشيخ أحمد كوزة الكناني.

فتحير من ذلك نوح عليه السلام فقال: يا جبرئيل ما هذا المسمار الذي ما رأيت مثله؟ قال هذا باسم خير الاولين والآخرين فانطق الله ذلك المسمار بلسان طلق فقال: على اسم خير الأنبياء محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم قال جبرئيل: اسمره في أولها على جانب السفينة الأيمن ثم ضرب بيده على مسمار ثان فاشرق وأثار فقال نوح: ما هذا المسمار؟ قال: مسمار أخيه وابن عمه علي بن ابيطالب عليه السلام فاسمره على جانب السفينة اليسار في أولها، ثم ضرب بيده إلى مسمار ثالث فزهر واشرق وأثار فقال له جبرئيل: هذا مسمار فاطمة عليها السلام فاسمره إلى جانب مسمار أبيها ثم ضرب بيده إلى مسمار رابع فزهر وأثار فقال: هذا مسمار الحسن فاسمره إلى جانب مسمار أبيه، ثم ضرب بيده إلى مسمار خامس فاشرق وأثار وبكى فقال: يا جبرئيل ما هذه الندوة فقال: هذا مسمار الحسين السيد الجليل الشهيد فاسمره إلى جانب مسمار أخيه قال النبي صلى الله عليه وسلم:

«وحملناه على ذات الواح ودُسر والالواح خشب السفينة ونحن الدسر ولولانا ما سارت السفينة بأهلها»^(١).

حديث مثل أهل بيتي كسفينة نوح:

كما ملحقات احقاق الحق:

«في حديث مثل أهل بيتي كسفينة نوح... وفيه احاديث:

الحديث الأول: حديث أبي ذر رواه عنه جماعة من أعلام القوم.

الثاني: حديث أبي سعيد الخدري رواه جماعة من أعلام القوم.

الثالث: حديث علي عليه السلام رواه جماعة من أعلام القوم.

الرابع: حديث انس بن مالك رواه القوم.

الخامس: حديث ابن عباس رواه جماعة من أعلام القوم.

(١) ملحقات الاحقاق لنور الله الحسيني المرعشي التستري، ج ٩، ص ٢٠٤ - ٢٠٥؛ بحار الانوار، ج ٢٦،

السادس: حديث عبدالله بن الزبير رواه جماعة من أعلام القوم.

السابع: حديث عامر بن وائلة رواه القوم.

الثامن: حديث سلمة بن الاكوع رواه القوم.

التاسع: ما روي مرسلًا رواه القوم.

اقول: وهذا الحديث رواه هؤلاء بعبارات مختلفة، ففي بعضها وهو ما رواه

أبوذر:

١- قال أبوذر يقول ﷺ:

«مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق

أو هلك ومثل باب حطّة في بني اسرائيل» وفي بعضها «من تخلف عنها

رُجّ في النار».

٢- فيما رواه أبو سعيد، قال ﷺ:

«إنما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف

عنها غرق وإنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطّة في بني اسرائيل من

دخله غفر له».

٣- وفيما رواه علي بن أبي طالب أنه ﷺ قال:

«مثل أهل بيتي كمثل سفينة من ركبها نجا ومن تعلق بها فاز ومن تخلف

عنها رُجّ في النار».

٤- وفيما رواه انس أنه ﷺ قال:

«إنما مثلي ومثل أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها

غرق».

٥- وفيما رواه ابن عباس أنه ﷺ قال:

«مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق أو

هلك وفي بعضها زيادة ومن تعلق بها فاز».

٦- وفيما رواه عبدالله بن الزبير رضي الله عنه قال:

«مثل أهل بيتي سفينة نوح أو مثل سفينة نوح من ركبها نجا أو سلم ومن تركها أو تخلف عنها غرق».

٧- وفيما رواه عامر بن وائلة رضي الله عنه قال:

«مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تركها غرق».

٨- وفي حديث سلمة بن الاكوع قال رضي الله عنه:

«مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي».

٩- وفيما روي مرسلا قال رضي الله عنه:

«عترتي أو إن عترتي كسفينة نوح أو مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا أو سلم ومن تخلف عنها هلك، أو غرق أو زوج به في النار أي دفع ورمي».

وفي رواية أخرى عن أبي ذر زيادة قوله رضي الله عنه:

«اجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ومكان العينين من الرأس ولا يهتدي الرأس إلا بالعينين».

وفي بعض روايات الباب سئل أمير المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قوله: مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق بقوله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من الفرقة الناجية فقال صلى الله عليه وسلم:

«المتمسكون بما أنت عليه وأصحابك».

نقول: وفي الأحاديث الواردة في الباب آنفاً على ما حكاه المصنف مدّ ظله عن العلامة المعاصر السيد محمد بن يوسف الحسني التونسي المالكي الشهير بالكافي ما يدل على ان المتبعين لأهل البيت والمقتدين بهم هم الفرقة الناجية وحثّ الرسول صلى الله عليه وسلم على الاقتداء بهم والتمسك بما هم عليه وايجاب ذلك على جميع

٣٠..... مجمع الشتات / ج ٥

الخلق بروايات الكلّ يعلموا علماً ضرورياً أنّ أهل البيت هم الفرقة الناجية فكل من اقتدى بهم وسلك آثارهم فقد نجا ومن تخلف عنهم وزاغ عن طريقهم فقد غوى كما يدلّ عليه الحديث المشهور المتفق على نقله وهو ما مرّ آنفاً وهو حديث نقله الفريقان وصححه القبيلان لا يمكن لطاعن أن يطعن عليه وأمثاله»^(١). انتهى كلام العلامة التوني.



(١) ملحقات الاحقاق، ج ٩، ص ٢٧٠ - ٢٩٣ مع التلخيص. وذكر أيضاً في مواقف الشيعة، للأحمدي الميانجي، ج ٣ ص ٤٧٨.

فصل: من قوله ﷺ: «نزل القرآن على سبعة أحرف»

رواه علماء أهل السنة^(١) وأكّدوا على تواتره وصحة سنده. واختلفوا في معنى أحرف، وعن السيوطي^(٢) أنه اختلف في معنى هذا الحديث على نحو أربعين قولاً وفي الوقت نفسه يرون أنّ سبعة أحرف لم يكن المقصود قراءات القراء السبعة لأنه حينما بيّن الرسول ﷺ هذا القول لم يكن القراء السبعة قد ولدوا بعد.

وأول شخص اعتبر قراءة القراء السبعة واهتم بجمعها هو أبو بكر بن مجاهد، وكان يعيش في أوائل القرن الرابع للهجرة وقد اختار من القراءات المختلفة القراءات السبعة وجمعها وهي قراءة قراء الحرمين مكة ومدينة والعراقين البصرة والكوفة والشام وهؤلاء القراء، هم: نافع وعبدالله بن كثير وأبو عمر بن علا وعبدالله بن عامر وعاصم وحزمة والكسائي، وأيضاً ليس المقصود من سبعة أحرف أن قراءة كل كلمة في القرآن بسبعة أشكال جائزة لأننا لا نعرف مثل هذه الكلمات في القرآن.

ولعلّ أحسن الوجوه في تفسير سبعة أحرف هو نزول القرآن بسبعة أوجه من

(١) مسند احمد، لأحمد بن حنبل، ج ١، ص ٢٤ - ٤٣ - ج ٢، ٣٠٠.

(٢) الاتقان في علوم القرآن، ج ١، ص ١٦٤ - ١٧٥.

وجوه اللغات واللهجات العربية لأنه لا يخرج منها، وهي لهجة قریش وهذيل وثقيف وهوازن وكنانة وتميم واليمن، والغرض منه التسهيل على العرب ولأنّ الالتزام بايجاد القرآن على لهجة واحدة يوجب الصعوبة بالنسبة إلى سائر القبائل مثلاً أن العرب يختلفون في كيفية أداء الحرف الواحد بعضهم مع بعض مثل ق نرى العراقيون يلفظون القاف بشكل كاف الفارسية والسوريون ينطقونها بصورة همزة وهكذا.

وأجاب صاحب تفسير آلاء الرحمن (قدس سرّه) عن أخبار الباب وعن القراءات السبع فضلاً عن العشر أمّا عن القراءات السبع بقوله:

«إنّها ما هي إلاّ روايات آحاد عن آحاد لا توجب اطمیناناً ولا وثوقاً فضلاً عن وهنها بالتعارض ومخالفتها للرسم المتداول المتواتر بين عامّة المسلمين في السنين المتطاولة وأنّ كلاً من القراء هو واحد لم تثبت عدالته ولا ثقته يروي عن آحاد حال غالبهم مثل حاله ويروي عنه آحاد مثله.

وكثيراً ما يختلفون في الرواية عنه، فكم اختلف حفص وشعبة في الرواية عن عاصم وكذا قالون وورش في الرواية عن نافع وكذا قنبل والبزي في روايتهما عن أصحابهما عن ابن كثير وكذا رواية أبي عمر وأبي شعيب في روايتهما عن الزبيدي عن أبي عمر وكذا رواية ابن ذكوان وهشام عن أصحابهما عن ابن عامر وكذا رواية خلف وخلاد عن سليم عن حمزة وكذا رواية أبي عمر وأبي الحارث عن الكسائي مع أنّ أسانيد هذه القراءات الأحاديّة لا يتّصف واحد منها بالصحة في مصطلح أهل السنّة في الاسناد فضلاً عن الإماميّة كما لا يخفى ذلك على من جاس خلال الديار فيا للعجب ممّن يصف هذه القراءات السبع بأنّها متواترة.

(وأجاب (ره) عمّا روي من أنّ القرآن نزل علي سبعة أحرف بوجوه:

منها: أن السيوطي) قال في الاتقان^(١) في علوم القرآن في المسألة الثانية من النوع السادس عشر:

«اختلف في معنى السبعة أحرف على أربعين قولاً وذكر منها عن ابن حبان خمسة وثلاثين. وما ذا إلا لو هن روايتها واضطرابها لفظاً ومعنى».

وفي الاتقان^(٢) أيضاً في أواخر النوع السادس عشر «وقد ظن كثير من العوام أن المراد بها القراءات السبعة وهو جهل قبيح»

ومنها: أنه روي الحاكم في مستدركه «بسنده صحيح على شرط البخاري ومسلم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ نزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زاجر، أمر، حلال، حرام، محكم، متشابه وأمثال فاحلوا حلاله و...»^(٣).

وروي ابن جرير مرسلًا عن أبي قلابة عن النبي ﷺ:

«أنزل القرآن على سبعة أحرف: أمر وزاجر وترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل».

وروي ابن جرير والسنجري وابن المنذر وابن الأنباري عن ابن عباس عنه ﷺ:

«أن القرآن على أربعة أحرف حلال وحرام» الحديث

واسند السنجري في الأبانة عن علي ﷺ:

«أنزل القرآن على عشرة أحرف: بشير ونذير وناسخ ومنسوخ، وعظة ومثل ومحكم ومتشابه وحلال وحرام».

(هذا ثانياً) (وإما ثالثاً) فقد جاء في روايات السبعة أحرف بأسانيد جياد في مصطلحهم ما يعرفك وهنأ والحاقها بالخرافة، ففي رواية أحمد من حديث أبي

(١) وقد تقدم أنفاً عن الاتقان في علوم القرآن، ج ١، ص ١٦٤ - ١٧٥.

(٢) الاتقان في علوم القرآن، ج ١، ص ١٧٥. (٣) المستدرک، ج ٢، ص ٢٨٩.

بكر أن النبي ﷺ استزاد من جبرئيل في أحرف القراءة حتى بلغ سبعة أحرف قال يعني جبرئيل: كلُّها شاف كاف ما لم تختتم آية عذاب برحمة وآية رحمة بعذاب. وزاد في حديث آخر نحو قولك: تعالي واقبل وهلم واذهب واسرع واعجل ونحوه في رواية الطبراني عن أبي بكرة وفي الاتقان^(١):

«أخرج نحوه احمد والطبراني عن ابن مسعود وأخرج أبو داود في سننه عن أبي عن رسول الله ﷺ إلى قوله:

«حتى بلغ سبعة احرف ثم قال: ليس منها إلا شاف كاف. ان قلت: سمياً

عليماً عزيزاً حكيماً ما لم تختتم آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب».

وفي كنز العمال «فيما أخرجه احمد وابن منيع والغساني وابن أبي منصور وأبو يعلى عن أبي عن النبي ﷺ:

«إن قلت غفوراً رحيماً أو قلت سمياً عليماً أو عليماً سمياً فالله كذلك

مالم تختتم آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب».^(٢)

وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عنه ﷺ:

«أن هذا القرآن نزل على سبعة احرف فاقروا ولا حرج لكن لا تجمعوا ذكر

رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة».

وأخرج أحمد في حديث عمر: القرآن كلُّه صواب ما لم تجعل مغفرة عذاباً أو عذاباً مغفرة، فانظر إلى هذه الروايات المفسرة السبعة أحرف كيف قد رخصت في التلاعب في تلاوة القرآن الكريم حسبما يشتهي التالي ما لم يختم آية العذاب بالرحمة أو العكس.

(وأماً رابعاً) ففي الروايات ما يقطع سند القراءات السبع، فعن ابن الانباري في المصاحف مسنداً عن عبد الرحمن السلمي قال: كانت قراءة أبي بكر وعمر

(٢) كنز العمال، ج ٢، ص ٦٠٣.

(١) الاتقان، ج ١، ص ١٦٧.

وعثمان وزيد بن ثابت والمهاجرين والأنصار واحدة.

وعن ابن أبي داود مسنداً عن انس قال صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ﷺ كلهم كان يقرأ مالك يوم الدين. وروي أيضاً أن أول من قرأ ملك يوم الدين هو مروان بن الحكم.

(وأما خامساً) وهو فصل الخطاب فقد روي من طرق الشيعة في الكافي مسنداً عن أبي جعفر الباقر ﷺ:

«إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجيء من قبل الروايات»^(١).

وارسل الصدوق نحوه في اعتقاداته عن الصادق ﷺ وفي الكافي أيضاً في الصحيح «عن الفضيل بن يسار قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: إن الناس يقولون أن القرآن نزل على سبعة أحرف، فقال ﷺ:

«كذبوا ولكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد»^(٢).

ويؤيد ما ذكرناه رواية السياري له أيضاً عن الباقر والصادق ﷺ «^(٣). انتهى»^(٤).

قال الشبر مصابيح الانوار بعد نقله للأخبار الواردة في بيان معنى سبعة أحرف: «اقول والتوفيق بين الروايات كلها أن يقال: إن للقرآن سبعة أقسام من الآيات وسبعة بطون لكل آية ونزل على سبعة لغات، وأما حمل الحديث على سبعة أوجه من القراءة فلا وجه له، مع أنه يكذبه ما روي عن الباقر والصادق من أنه نزل على حرف واحد من عند واحد»^(٥).

(٢) الكافي، ج ٢، ص ٦٣٠.

(١) الكافي، ج ٢، ص ٦٣٠.

(٣) وسائل الشيعة (الاسلامية ٢٠ ج) ج ٤، ص ٨٢٢.

(٤) انتهى كلام تفسير الآء الرحمن، ص ٢٩ - ٣٢.

(٥) مصابيح الانوار، ج ٢، ص ٢٩٧ مع التلخيص.

وفي مجلة الهادي ص ٢٠.

نقل عن النوري (ره) صاحب المستدرک:

«هناك اخبار كثيرة من طرق الشيعة تقول: إن القرآن أنزل على حرف واحد ووجه واحد على الرسول ﷺ وليس هناك خلاف في ذلك كما يرويه الكليني في الكافي عن الحسين بن محمد عن معلي بن محمد عن الوشاء عن حسين بن درّاج عن زرارة عن الصادق عليه السلام أنه قال: إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يأتي من قبل الرواة ونقل عن السيد المحقق الكاظمي في شرح الوافية أن حديث نزول القرآن على سبعة أحرف حديث لدى العامة معروف وان الرضا عليه السلام كذبه وقال عليه السلام:

«كذبوا إنما هو واحد نزل من عند واحد.»

وذكر علي بن طاووس في سعد السعود في ردّ الجبائي الذي طعن على الإمامية بأنهم يزعمون الزيادة والنقيصة في القرآن بقوله: أتمم مقرّون بهؤلاء السبعة الذين يختلفون في حروف الاعراب وغير ذلك من القرآن، ولو لا اختلافهم ما كانوا سبعة بل كانوا يقولون قارياً واحداً، وهؤلاء السبعة منكم، وليس من رجال من ذكرت أنهم رافضة ويقال له أيضاً أن القراء العشرة أيضاً من رجالكم وهم اختلفوا في حروف ومواضع كثيرة من القرآن وكلّهم عندكم على ثواب، فمن ترى ادّعى اختلاف القرآن وتغييره، أتمم وسلفكم أو الرافضة؟ ومن المعلوم من المذهب الذي تسمّيه رافضة أن قولهم واحد في القرآن.

وعن السيد الجزائري في منبع الحياة قائل: إن السيد المرتضى (قدس سره) يمنع حجّية الخبر الواحد ولم يرجحه ولم يعمل به، ومع هذا اعتمد على رواية أن القرآن واحد نزل بحرف واحد. وفي مجمع البيان نقل هذا من عقائد الصدوق معنوياً بالاجماع وقال هو ما قال الصدوق يمكن اعتباره على الظاهر.

(ونقل النوري (ره) أيضاً عن حاشية المدارك عن استاده ما لفظه): لا يخفى أنّ القرآن عندنا نزلت بحرف واحد والاختلاف جاء من قبل الرواة، فالمتواتر ما تواتر صحّة قراءته في زمان الأئمة عليهم السلام وحيث يظهر أنّهم كانوا يرضون به ويصحّحون ويجوّزون ارتكابه في الصلوة لأنهم عليهم السلام كانوا راضين بقراءته على ما هو عند الناس (انتهى موضع الحاجة) ثم أورد على ما مرّ من أن أحسن الوجوه في تفسير رواية سبعة أحرف سبعة لغات ولهجات بأن هذا ينافي مع ما ورد نقلاً عن عمر وعثمان بأنّ القرآن قد نزل بلغة ولسان قريش ولذا فإنّ عمر نهى بن مسعود عن قراءة (عتى حين) عوض:

﴿حَتَّىٰ حِينَ﴾^(١).

وكتب إليه أنّ القرآن قد نزل بلغة هذيل ويجب عليك أن تقرأ: حتى حين وقفاً للغة قريش، هذا مع أنّ اختلاف القراءات ربما يوجب تضاداً أو تناقضاً في القرآن وذلك يستحيل قال الله سبحانه:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٢)،^(٣)

ثم ذكر موارد الاختلاف فراجع.

اقول: من موارد التعارض بين القراءتين قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾^(٤).

بالتخفيف أو يَطْهُرْنَ بالتشديد، فعلى القول بعدم تواتر القراءات كما هو الحقّ فهما بمنزلة آيتين تعارضتا وحيث لا مرجح لإحدهما على الأخرى وليس بينهما

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٣٥؛ سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٢٥ - ٥٤؛ سورة الصافات (٣٧) الآية ١٧٤ -

١٧٨؛ سورة الذاريات (٥١) الآية ٤٣. (٢) سورة النساء (٤) الآية ٨٢.

(٣) مجلّة الهادي سال دوم (١٣٩٢ هـ) ص ٢٠ - ص ٢٤. مع التلخيص.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٢٢٢.

ظاهر واطهر أو ظاهر ونصّ حتى يحمل الظاهر على الأظهر أو النصّ فلا بدّ من التوقف والرجوع إلى الأصول اللفظية إن كانت وإلا فالمرجع الاصول العمليّة.

دفع ما توهم من التناقض في القرآن:

وقد مرّ بعض الأمثلة في ذلك **فبقول**: ومن الموارد المتوهمة لذلك ما في بحار الانوار فيما أجاب به أمير المؤمنين عليه السلام عن اسئلة الزنديق المدّعي للتناقض في القرآن: «قال عليه السلام وأما قوله:

﴿وَمَا كُنَّا لِنَشِيرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذَانِهِ مَا يَشَاءُ﴾^(١)

وقوله:

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٢)

وقوله:

﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا﴾^(٣) الآية.

وقوله:

﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَرَوْحُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٤)

قال عليه السلام فأما قوله:

﴿وَمَا كُنَّا لِنَشِيرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾^(٥)

ما ينبغي لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً وليس بكائن أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء كذلك قال الله تبارك وتعالى علواً كبيراً. قد كان الرسول يوحى إليه من رسل السماء فتبلغ رسل السماء رسل الأرض وقد كان

(٢) سورة النساء (٤) الآية ١٦٤.

(١) سورة الشورى (٤٣) الآية ٥١.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ٢٢.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥ - سورة الأعراف (٧) الآية ١٩.

(٥) سورة الشورى، (٤٣) الآية ٥١.

الكلام بين رسل أهل الأرض وبينه من غير أن يرسل بالكلام مع رسل أهل السماء وقد قال رسول الله ﷺ: يا جبرئيل هل رأيت ربك؟ فقال جبرئيل ﷺ: إن ربي لا يُرى. فقال رسول الله ﷺ: فمن أين تأخذ الوحي؟ فقال: آخذه من اسرافيل. فقال: من أين يأخذه اسرافيل؟ قال: يأخذه من ملك فوَّقه من الروحانيين. قال: فمن أين يأخذه ذلك الملك؟ قال: يقذف في قلبه قذفاً فهذا وحي هو كلام الله عزَّ وجل وكلام الله ليس بنحو واحد:

منه: ما كلم الله به الرسل.

ومنه: ما قذفه في قلوبهم.

ومنه: رؤيا يريها الرسل.

ومنه: وحي وتنزيل يتلى ويُرأى فهو كلام الله. فأكتف بما وصفت لك من كلام الله، فإن معنى كلام الله ليس بنحو واحد، فإنه منه ما تبلغ منه رسل السماء رسل الأرض قال: فرجت عني فرج الله عنك وحللت عني عقدة نعلم آجرك الله يا أمير المؤمنين»^(١).

* * *

(١) بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ١٣٥ - ١٣٦.

فصل: في أن آباء النبي ﷺ كانوا مُوحّدين

قال الصدوق (ره) في آباء النبي:

«اعتقادنا فيهم أنهم مسلمون»^(١).

وقال المفيد (ره): «آباء النبي ﷺ إلى آدم عليه السلام كانوا موحدين على الإيمان بالله حسب ما ذكره أبو جعفر (ره) وعليه اجماع عصابة الحقّ قال الله تعالى:

﴿الَّذِي بَرَأَكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾»^(٢).

يريد به تنقله في اصلاّب الموحدين وقد نبّه ﷺ:

«ما زلت انتقل من اصلاّب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجني

الله تعالى في عالمكم هذا».

فدلّ على أن آباءه عليه السلام كانوا مؤمنين إذ لو كان فيهم كافر لما استحق الوصف بالطهارة لقول الله تعالى إنّما المشركون نجس فحكم على الكفار بالنجاسة فلما قضى رسول الله ﷺ بطهارة آباءه كلهم ووصفهم بذلك دلّ على أنهم كانوا مؤمنين»^(٣).

اقول: وقد استدل على ذلك أيضاً «بما ورد في تفسير قوله:

(١) من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٩١. (٢) سورة الشعراء (٢٦) الآية ٢١٨ - ٢١٩.

(٣) تصحيح الاعتقادات الامامية للشيخ المفيد، ص ١٣٩.

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾^(١).

تدل على أن التوحيد كان باقياً في ذرية إبراهيم ﷺ ولم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله تعالى حتى تقوم الساعة. وبما ورد في تفسير قوله تعالى حكاية عن إبراهيم ﷺ:

﴿وَاجْتَبَيْتَنِي وَبَيَّيْتُ أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾^(٢).

يدلّ على أن الله استجاب لإبراهيم ﷺ دعوته في ولده فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته وبما ورد في تفسير قوله تعالى حكاية منه أيضاً:

﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾^(٣).

يدلّ على أنه لن تزال من ذرية إبراهيم ﷺ ناس على الفطرة يعبدون الله تعالى^(٤).

أقول: وأما الكلام في أب إبراهيم فقد مرّ في المجلد أوّل من مجمع الشتاة فراجع. وفي بحار الانوار:

«عد: قال الشيخ أبو جعفر رضي الله عنه: اعتقادنا في آباء النبي ﷺ أنهم مسلمون من آدم إلى أبيه عبدالله وأن أبا طالب كان مسلماً وآمنة بنت وهب بن عبدمناف أم رسول الله ﷺ كانت مسلمة وقال النبي ﷺ، خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم. وقد روي أنّ عبدالمطلب كان حجة وأبا طالب كان وصيه.»

(قال العلامة المجلسي بعد نقله لكلام الصدوق (ره) بما لفظه:

بيان: اتفقت الإمامية رضوان الله عليهم على أن والدي الرسول ﷺ وكلّ أجداده إلى آدم ﷺ كانوا مسلمين بل كانوا من الصديقين، إما انبياء مرسلين أو أوصياء معصومين ولعلّ بعضهم لم يظهر الإسلام لتقية أو لمصلحة دينية.

(٢) سورة إبراهيم (١٤) الآية ٣٥.

(٤) بحار الانوار، ج ١٥، ص ١٢١.

(١) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٢٨.

(٣) سورة إبراهيم (١٤) الآية ٤٠.

وقال الأمين الطبرسي (ره): في مجمع البيان:

«قال اصحابنا: إن آزر كان جد إبراهيم لأمه أو كان عمه.

[أقول:] وقد مرّ الكلام في ذلك في المجلد الأول من مجمع الشتاة فراجع انتهى.]

من حيث صحّ عندهم أن آباء النبي ﷺ إلى آدم ﷺ كلهم كانوا موحدّين

واجمعت الطائفة على ذلك.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال:

«لم يزل ينقلني الله من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهّرات حتى

أخرجني من عالمكم هذا لم يدنسني بدنس الجاهليّة».

ولو كان في آباءه كافر لم يصف ﷺ جميعهم بالطهارة مع قوله سبحانه:

﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾^(١).

وله في ذلك أدلّة ليس هنا موضع ذكرها^(٢).

وقال إمامهم الرّازي في تفسيره: قالت الشيعة: «إنّ أحداً من آباء الرسول ﷺ

وأجداده ما كان كافراً وانكروا أن يقال: إنّ والد إبراهيم كان كافراً وذكروا أنّ آزر

كان عمّ إبراهيم واحتجوا على قولهم بوجوه: الأولى إنّ آباء نبيّنا ﷺ ما كانوا

كفّاراً ويدل عليه وجوه:

(أقول:] ثم ذكر الآية وما روى عنه ﷺ) وأما المخالفون فذهب أكثرهم إلى كفر

والذي رسول الله ﷺ وكثير من أجداده كعبد المطلب وهاشم وعبد مناف سلام

الله عليهم اجمعين.

قال العلامة المجلسي (ره) بعد نقل كلامه) وإنّما أوردنا كلامه ليعلم أنّ اتفاق

الشيعة على ذلك كان معلوماً بحيث اشتهر بين المخالفين.

(وأما مذهبهم في ذلك) فاجماع الشيعة وأخبارهم متضافرة على خلافهم^(٣).

(٢) تفسير مجمع البيان، ج ٤، ص ٩٠.

(١) سورة التوبة (٩) الآية ٢٨.

(٣) بحار الانوار، ج ١٥، ص ١١٧-١١٨.

اقول: ومما مرّ يعلم أنّ الدليل على مذهب الشيعة، الآية بل الآيات والاجتماعات المستفيضة والأخبار.

وفي التعليقة نقل عن السيوطي في كتابه المسمى بمسالك الحنفاء ما لفظه: «المسلك الثاني: أنّهما (أي عبدالله وآمنة) لم يثبت عنهما شرك بل كانا على الحنفيّة دين جدّهما إبراهيم على نبيّنا وعليه الصلاة والسّلام كما كان على ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما، وهذا المذهب ذهب إليه طائفة منهم فخر الدين الرازي في كتابه اسرار التنزيل»^(١).

ونقل عنه الاستدلال على ذلك بالآية والخبر المذكورين ثم استنصر لهذا المسلك بادّلة فراجع^(٢).

ويعلم مما مرّ اتفاق الإماميّة على طهارة آباء النبي وأمّهاته عن الشرك وأمّا مذهب العامة فيهم خلاف فأكثرهم على خلاف مذهب الشيعة وطائفة منهم موافقون لمذهب الحق.

اقول: ويؤيد ما مر ما ذكر في اثبات الهداة.

نقل المصنف (ره) عن كتاب معاني الأخبار واتّصل السند إلى «أنس بن مالك عن ابي ذرّ في حديث قال: رأيت رسول الله ﷺ يباه فخرج ليلاً فأخذ بيد علي بن أبي طالب عليه السلام فخرجا إلى البقيع فما زلت اقفوا اثرهما إلى أن أتيا مقابر مكّة فعدل إلى قبر أبيه فصلى عنده ركعتين فاذاً بالقبر قد انشقّ وإذا بعبدالله جالس وهو يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله. فقال عليه السلام له: من وليك يا أبه؟ فقال وما الولي؟ (يا نبيّ) فقال: هذا هو عليّ. فقال: وأنّ عليّاً وليّي. قال: فارجع إلى روضتك ثم عدل إلى قبر أمّه، فضع كما صنع عند قبر أبيه فاذا بالقبر قد انشقّ وإذا هي تقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك نبي الله ورسوله. فقال عليه السلام لها:

(١) مسالك الحنفاء في والدي المصطفى، للسيوطي ص ٣٩.

(٢) بحال الانوار، ج ١٥، ص ١٨٨ - ١١٩.

٤٤ مجمع الشتات / ج ٥

من وليك يا أمّاه. فقالت: وما الولاية يا نبي. فقال: هو هذا علي بن أبي طالب.
فقالت: وأنّ عليًا وليّ وفقال: ارجعي إلى حفرتك وروضتك»^(١).



فصل: قرآن و گسترش زمین

قال الله تعالى:

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾^(۱) الآية.

قرآن و وسعت زمین، قوله تعالى:

﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾^(۲).

آقای حسینی نوری در مجلهٔ مکتب اسلام خلاصهٔ مقالهٔ ایشان این است که: «مجموع مساحت زمین پانصد و نه میلیون کیلومتر است که ۳۶۱ میلیون آن را دریاها فرا گرفته که هفت دهم از سطح زمین است.

و ۱۴۸ میلیون، قسمت خشکی‌ها را تشکیل می‌دهد.

حجم زمین هزار و هشتاد و سه میلیارد کیلومتر مربع است.

وزن زمین پنج هزار و نهصد و هشتاد میلیارد تن.

فاصلهٔ زمین از خورشید بطور متوسط یکصد و پنجاه میلیون کیلومتر است این مسافت را قطار سریع السیر در ظرف یکصد و هشتاد سال و طیاره شکاری در طی پنجاه سال و صوت در ظرف ۱۴ سال و نور در فاصله ۸ دقیقه و ۲۰ ثانیه با اینکه نور در هر ثانیه سیصد هزار کیلومتر را می‌پیماید.

(۲) سورة العنكبوت (۲۹) الآية ۵۶.

(۱) سورة الرعد (۱۳) الآية ۳.

قرآن و کرویة زمین:

قوله تعالى:

﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾^(۱).

کرویة زمین تا چهار قرن قبل از میلاد.

فیثاغورث حکیم به شاگردان خود کرویت زمین و گردش آن را به دور خورشید در ضمن درس خاطر نشان می ساخته است.

و دانشمندان دلایل بسیاری برای این موضوع گفته اند از جمله مسئله خسوف است و سبب آن سایه انداختن بر روی ماه که سایه آن مانند دایره است. و تفاوت اوقات در نقاط شرقی در غروب و طلوع شمس و نصف النهار بیش از نقاط غربی است.

و اگر زمین مسطح بود طلوع و غروب خورشید در همه نقاط در یک وقت

بود.

خلاصه اختلاف در غروب و طلوع شمس و اختلاف در رؤیت هلال که در

بعضی نقاط زمین دیده می شود و در بعضی نقاط دیده نمی شود دلیل بر کرویت زمین است.

عمر زمین به دو میلیارد سال حدس زده می شود»^(۲).

قرآن و حرکت زمین:

قال الله تعالى:

﴿وَأَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْنًا﴾^(۳).

(۱) سورة المعارج (۷۰) الآية ۴۰.

(۲) مکتب اسلام، سال اول، شماره دهم ص ۱۰ - ۱۳.

(۳) سورة النبأ (۷۸) الآية ۶.

وقوله تعالى:

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾^(۱).

واین دو آیه علاوه بر اثبات حرکت زمین دلالت دارد که حرکت زمین سبب آرامش بشر است. ولذا در آیه دیگر می فرماید:

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾^(۲).

وراجع به کرویّت زمین و حرکت او در همین جلد و در جلد ۲ مجمع الشتات تألیف حقیر بنحو تفصیل ایراد نموده ام فراجع.

قرآن ووسعت زمین:

قال الله تعالى:

﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾^(۳).

* * *

(۲) سورة البقرة (۲) الآية ۲۲.

(۱) سورة طه (۲۰) الآية ۵۳.

(۳) سورة العنكبوت (۲۹) الآية ۵۶.

فصل: آسمان وزمین در فضا معلق اند بدون تکیه گاهی

قال الله تعالى:

﴿رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(١).

وقال تعالى:

﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٢).

وعن الرضا عليه السلام:

«إِنَّ لِلسَّمَاوَاتِ عَمَدَ وَلَكِنَ الْبَشَرُ لَا يَرَوْنَهُ».

وقال سبحانه:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٣).

نقول ويستفاد من هذه الآية أَنَّ الأرض كالسَّماء بآنها تكون في الفضاء بغير عمد ويمسكهما الله بقدرته، وعن نهج البلاغة لأمر المؤمنين عليه السلام في وصف الأرض قال عليه السلام:

«أرساها على غير قرار وأقامها بغير قوائم ورفعها بغير دعائم»^(٤).

* * *

(١) سورة لقمان (٣١) الآية ١٠.

(٢) نهج البلاغة، ج ٢، ص ١٢٣.

(٣) سورة الرعد (١٣) الآية ٢.

(٤) سورة فاطر (٣٥) الآية ٤١.

فصل: کلمات تکوینی و فیض الهی غیر متناهی است

قول الله تعالى:

﴿قُلْ لَوْ كَانِ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي
وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾^(۱).

وقال الله تعالى أيضاً:

﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا
تَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(۲).

راجع به کلمات در آیه شریفه اختلاف شده: بعضی از مفسران گفته‌اند مراد
بکلمات الهی مخلوقات خداوندند که با کلمه کن موجود شده‌اند و این آیه اشاره
باشد به سبعة و کثرة مخلوقات که کلمات تکوینی اویند.

ومن هنا سَمِيَ الْمَسِيحُ ﷺ كَلِمَةً كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾^(۳).

لأنه ﷺ خلق بإرادته ومعلوم أنه تعالى لا يتكلم بشق القمر وإنما قوله فعله وما
يفيضة من وجود كما قال تعالى:

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(۴).

(۲) سورة لقمان (۳۱) الآية ۲۷.

(۱) سورة الكهف (۱۸) الآية ۱۰۹.

(۴) سورة النحل (۱۶) الآية ۴۰.

(۳) سورة النساء (۴) الآية ۱۷۱.

وقوله:

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةً﴾^(٢) الآية.

وأمره التكويني عبارة عن وجود مراده بلا احتياج إلى قول أو زمان.

* * *

فصل: [قدرت خداوند در جهان]

خلاصه مقاله آقای حسین نوری در مجله مکتب اسلام این است که: «یکی از مخلوقات خداوند متعال که شماره او را خدا می‌داند ستاره‌های آسمان‌اند دانشمندان گویند تعداد ستاره‌های آسمان بقدری زیاد است که اگر هر یک از آنها را به اندازه ریگی فرض کنیم وبه اقیانوس کبیر که دارای یکصد و هفتاد و پنج میلیون کیلومتر مربع وسعت او است بریزیم اقیانوس نامبرده را پر می‌کند با اینکه هر یک از آنها جهانی هستند.

عن مجمع البحرین عن امیر المؤمنین علیه السلام:

«قال هذه النجوم التي في السماء مدائن مثل المدائن التي في الأرض

مربوطة كل مدينة بعمودين من نور طول ذلك العمود في السماء مسيرة

ماتين وخمسين سنة»^(۱).

و بسیاری از آنها هزارها برابر زمین می‌باشند:

شنید ستم که هر کوکب جهانی است

جداگانه زمین و آسمانیست

تا به حال هر چه دوربین‌های قوی تر ساخته شده است در فاصله‌های دورتر

(۱) مجمع البحرین، ج ۴، ص ۵۹.

ستاره هایی کشف گردیده.

یکی از دانشمندان می گوید اگر تا قیامت، پیوسته دوربین های قوی تری اختراع شود زمانی نخواهد شد که دیگر ستاره تازه ای را نبینند»^(۱).



(۱) مکتب اسلام، سال ۱ شماره ۴ ص ۱۲ - ۱۳

فصل: في الدّعاء

واستحباب الدّعاء بما جرى على اللسان واختيار الدّعاء المأثور أن تيسّر وكرهه
اختراع الدّعاء:

نقل عن وسائل كتاب الصلوة أبواب الدّعاء: حديثين:

١ - علي بن طاووس الحسيني في كتاب أمان الاخطار نقلاً من كتاب الدّعاء
لسعد بن عبدالله باسناده عن زرارة قال: «قلت لأبي عبدالله عليه السلام علمني دعاء. فقال:
«**إِنَّ أَفْضَلَ الدَّعَاءِ مَا جَرَى عَلَى لِسَانِكَ.**»

٢ - ونقلاً عن كتاب عبدالله بن حمّاد الأنصاري باسناده عن أبي عبدالله عليه السلام: أنه
سأله سائل أن يعلمه دعاء فقال:

«**إِنَّ أَفْضَلَ الدَّعَاءِ مَا جَرَى عَلَى لِسَانِكَ**»^(١).

اقول: ولكن في بعض الأخبار النهي من أن يقول الداعي: اللهم اغنني عن
خلقك بل يقول عن لثام خلقك، وأن يقول: اللهم أني أعوذ بك من الفتنة بل يقول
اللهم أني اعوذ بك من مضلات الفتن لأن الله تعالى يقول:
﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾^(٢).

وأن يقول: الحمد لله منتهى علمه، بل يقول: الحمد لله منتهى رضاه لأنه ليس

(١) وسائل الشيعية، ج ٧، ص ١٣٩.

(٢) سورة الانفال (٨) الآية: سورة التغابن (٦٤) الآية ١٥.

لعلمه منتهى.

وأن يقول: اللهم اجعلني ممن تنتصر لدينك إلا أن يقيدته بمثل قوله: ولا تستبدل بي غيري.

وحملها صاحب الوسائل على الكراهة جمعاً.^(١)

اقول: ومن الدعاء بما جرى على لسان الداعي ما في أمالي الصدوق (قدس سره).

«عن خالد بن ربيعي قال: إن أمير المؤمنين دخل مكة في بعض حوائجه فوجد أعرابياً متعلقاً بأستار الكعبة المعظمة وهو يقول: يا صاحب البيت، البيت بيتك والضيف ضيفك ولكل ضيف من ضيفه قري، فأجعل قرأى منك الليلة المغفرة. فقال أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه: أما تسمعون كلام الأعرابي؟ قالوا: نعم. فقال: الله أكرم من أن يرّد ضيفه. قال: فلما كانت الليلة التالية وجده متعلقاً بذلك الركن وهو يقول: يا عزيزاً في عزك، فلا أعزّ منك في عزك، أعزّني بعزّك في عزّ لا يعلم أحد كيف هو أتوجّه إليك واتوسل إليك بمحمد وآل محمد عليك أعطني ما لم يعطني أحد غيرك واصرف عني ما لا يصرفه أحد غيرك. قال، فقال أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه: هذا والله الإسم الأكبر بالسريانية أخبرني به حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله سأله الجنة فاعطاه وسأله صرف النار وقد صرفها عنه. قال: فلما كانت الليلة الثالثة وجده وهو متعلقٌ بذلك الركن وهو يقول: يا من لا يحويه مكان ولا يخلو منه مكان بلا كيفية كان ارزق الاعرابي أربعة آلاف درهم. قال: فتقدّم إليه أمير المؤمنين عليه السلام فقال:

« يا أعرابي سألت ربك القرى ففراك وسألته الجنة فاعطاك وسألته أن يصرف عنك النار وقد صرفها عنك وفي هذه الليلة تسأله أربعة آلاف درهم! »

(١) وسائل الشيعة، ج ٧، ص ١٣٩.

قال الأعرابي: من أنت؟

قال: أنا علي بن أبي طالب.

قال الأعرابي: أنت والله بغيتي وبك انزلت حاجتي»^(١).

الحديث، فراجع وافهم واغتنم.

* * *

فصل: [في قدم القرآن وحدوثه]

قد مرّ الخلاف بين الأشاعرة والمعتزلة في أنّ القرآن حادثٌ أم قديم. در مجله مکتب اسلام محصل مقاله آقای سید مهدی روحانی این است که: بدان که امت بعد از پیامبر به دو دسته شدند اشاعره و اهل حدیث و معتزله اشاعره که جمعیت آنها زیاد است و به ابوالحسن علی بن اسماعیل ابن بشر اشعری که از نوادگان ابوموسی اشعری صحابی معروف است منسوب است. اشعری سال ۲۶۰ و یا ۲۷۰ هجری در شهر بصره به دنیا آمد یکی از اساتید او ابو علی جبایی مشهور است و اشعری در سال ۳۲۴ یا بعد از ۳۳۰ هجری وفات کرد.

پس از وفات پیامبر ﷺ اکثر مسلمین بر خلاف رویه شیعه بجمع آوری و تدوین احادیث پرداختند.

نظر به حدیثی که در صحیح مسلم از پیامبر اکرم ﷺ نقل شده که آن حضرت فرموده:

« لا تکتبوا عني ومن کتب عني غیر القرآن فليمحه.»

و در اوایل قرن دوم هجری به دستور عمر بن عبدالعزیز جمع آوری و تدوین روایات نبوی شروع شد. و چون مقدار کمی از این روایات در دست بود اقوال صحابه را نیز افزوده، به تدریج بتألیف کتبی پرداختند، معروف ترین کتابی که در

نیمه قرن دوم در مسائل فقهی و احکام تألیف شد کتاب موطن مالک ابن انس پیشوای فرقه مالکیه است و در این کتاب از مباحث اصول دین یعنی مسائلی که از اختصاصات مذهبی اهل سنت است جز با بی مختصر در ردّ قدریه چیزی یافت نمی شود.

در این هنگام دو فرقه ممتاز مذهبی بوجود آمد (اهل حدیث) و (معتزله) اهل حدیث از دانشمندی تشکیل می شد که به جمع آوری احادیث نبوی و کلمات صحابه پرداختند.

و هر چه از زمان پیامبر ﷺ دورتر می شود تعداد این روایات بیشتر می شد با اینکه قاعده باید عکس باشد.

و این روایات به این ترتیب در کتبی مشتمل بر مباحث فقهی، فضائل صحابه، ذمّ قدریه، مرجئه، خوارج، وروافض، وردّ عقاید هر یک از این فرق، و مباحث دیگری جمع آوری شد و این فرقه اهل حدیث بقدری افراط کردند که آیاتی که بر خلاف احادیث مرویه از طرق آنها بود تأویل می کردند.

روزی اشعری از مذهب معتزله که قائل به مخلوق بودن قرآن هستند توبه کرد و گفت که من سابقاً معتقد بودم که قرآن مخلوق است، خداوند به چشم دیده می شود و افعال بد از بنده صادر می شود و فعلاً از همه آنها توبه می کنم.

مأمون عباسی در سال ۲۱۸ فرمانی صادر کرد که بایستی عموم علماء اهل حدیث از اعتقاد به مخلوق نبودن قرآن توبه کنند لذا فشار زیادی به این فرقه وارد آمد که عده ای از آنها به حسب ظاهر از این عقیده برگشتند و مأمون در همان سال در گذشت.

معتصم عباسی نیز همین رویه را اتخاذ کرد و عده ای را که عقیده به قدم قرآن داشتند به قتل رسانید و دستور داد که حتی اطفال را در کودکی به مخلوق بودن قرآن وادار کنند تا آنجایی که احمد بن حنبل را که از توبه کردن امتناع می کرد

تازیانه زدند.

و پس از معتصم، واثق بالله نیز این عقیده را تعقیب کرد تا سال ۲۳۲ نوبت خلافت به متوکل عباسی رسید.

او از رویه سابقین صرف نظر کرد و هکذا خلفای بعد از او، و دستور داد به اکرام اهل حدیث و سر دسته آنها احمد حنبل^(۱).

* * *

فصل: في اديان العرب في الجاهلية ورسومهم وعاداتهم

وقد مر بعض الكلام في ذلك في المجلد الاوّل من مجمع الشتاة فراجع.
ونقول هنا: إنّ في آيتين كريمتين من القرآن اشارة إلى بعض عاداتهم في
الجاهلية وهما مشتملتان على ثمان فضائل اخلاقية وهما قوله تعالى:
١ - ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَنزَلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾.

٢ - ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

٣ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَأَيَاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾.

٤ - ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُونَ﴾.

٥ - ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾.

٦ - ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

٧ - ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾.

٨ - ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(١).



فصل: تسخیر خورشید و ماه

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾^(۱).

آفتاب کانون حرارت و کره آتشی است که حجم آن یک میلیون و سیصد هزار برابر کره زمین است.

خورشید دو حرکت دارد: یکی حرکت وضعی، که در مدت ۲۵ روز بدور خود می چرخد. قرآن مجید راجع به حرکت خورشید و ماه و کرات دیگر می فرماید:

﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾^(۲)

وحرکت انتقالی خورشید را بعضی از دانشمندان کشف کرده اند، در مدت یک سال ۶۱۵ میلیون کیلومتر از مکانی که امروز از فضای عالم اشغال کرده دور می شود.

فاصله خورشید از زمین به طور متوسط یکصد و پنجاه میلیون کیلومتر است. با در نظر گرفتن این که نور در هر ثانیه، سیصد هزار کیلومتر راه می پیماید

(۱) سورة الرعد (۱۳) الآية ۲؛ سورة العنكبوت (۲۹) الآية ۶۱؛ سورة لقمان (۳۱) الآية ۲۹؛ سورة فاطر (۳۵) الآية ۱۳؛ سورة الزمر (۳۹) الآية ۵. (۲) سورة الرعد (۱۳) الآية ۲.

فاصله نامبرده در مدت ۵۰۰ ثانیه یعنی ۸ دقیقه و ۲۰ ثانیه بوسیله نور پیموده می‌شود.

حرکت ماه: ماه در ظرف ۲۹ روز و ۱۲ ساعت یک مرتبه به دور زمین می‌گردد.

نتیجه تابش ماه: جزر و مدّ آب دریاها است که بواسطه جزر و مد مزارع و باغها وزمینهای کنار دریا شرب می‌شود و اگر جزر و مد دریا نبود بر اثر راکد ماندن، آب دریا متعفن می‌شد و موجودات دریایی همگی می‌مردند، در نتیجه تعفن موجودات دریایی، موجودات زمینی هم نابود می‌گشتند.

قطر ماه ۶۷۸۰ کیلومتر است. فاصله ماه تا زمین به طور متوسط ۳۸۴۰۰۰ کیلومتر است. سرعت سیر ماه در ثانیه یک کیلومتر است. کره زمین نیز دو حرکت دارد:

یکی حرکت وضعی: که شبانه روز یک مرتبه بدور محور خود می‌گردد و لذا شب و روز پدید می‌آید.

دوم حرکت انتقالی: که در سال دو مرتبه به دور خورشید می‌گردد و فصول چهار گانه پدید می‌آید.

* * *

فصل: حکما حواس باطنه را پنج دانسته‌اند

۱- حسّ مشترک: که به یونانی آن را بنطاسیا می‌گویند و ترجمه آن به عربی لوح النفس است، و آن قوه‌ای است که محسوسات پنج‌گانه را بتوسط چشم و گوش و ذوق و شم و لمس ادراک کند، و حسّ مشترک را به وزیر ملک و حواس پنجگانه را به جاسوسانی که اخبار نواحی را به وزیر می‌رسانند تشبیه کرده‌اند. و گاهی آنرا به حوضی که از پنج نهر آب بدان جاری شود و چون ادراک همه حسوسات کند آن را حسّ مشترک گویند.

۲- خیال: و آن قوه‌ای است حافظ صورتهایی که حسّ مشترک آنها را درک نماید خواه از خارج به توسط مشاعر ظاهره و خواه از داخل.

۳- وهم: و آن قوه‌ای است که معانی جزیی را ادراک کند مثل ادراک محبت زید و عداوت عمرو.

۴- حافظه: که آن خزانه و اهمه است که هر چه وهم از معانی درک کند به آن سپارد و نسبت آن به وهم چون نسبت خیال به حسّ مشترک است.

۵- قوه متصرفه: و آن قوه‌ای است که کارش ترکیب و تفصیل در صور و معانی باشد و این قوه متصرفه را اگر وهم استعمال کند متخیله گویند و چون عقل استعمال کند مفکره نامند.



فصل: في مقاصد القرآن في وضع الشريعة والاحكام

أما المصلحة في بعث الرسل، فقد قال سبحانه:

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ (١)

وفي حق النبي الأكرم ﷺ قال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٢)

وأما المصلحة في خلق الانس والجن قال سبحانه:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٣)

وقال تعالى:

﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ (٤)

وأما الغايات والمصالح في تشريع الأحكام:

١- آية الوضوء قال سبحانه:

﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُسَمِّيَكُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾ (٥)

(٢) سورة الأنبياء (٢١) الآية ١٠٧.

(٤) سورة الملك (٦٧) الآية ٢.

(١) سورة النساء (٤) الآية ١٦٥.

(٣) سورة الذاريات (٥١) الآية ٥٦.

(٥) سورة المائدة (٥) الآية ٦.

٢- في باب الصلوة قال الله تعالى:

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(١).

٣- وفي باب الصوم قال الله تعالى:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٢).

وفي حق المريض والمسافر قال:

﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^(٣).

٤ - وفي باب تغيير القبلة قال تعالى:

﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾^(٤).

٥- وفي باب الجهاد قال تعالى:

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾^(٥).

٦- وفي باب الحدود قال تعالى:

﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ﴾^(٦).

٧- وفي باب القصاص قال سبحانه:

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَبْصَارِ﴾^(٧).

٨- وفي باب الخمر والمسير قال تعالى:

﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ

فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ

فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾^(٨).

وغيرها مما ورد في الأحكام، ويستفاد من جميعها أن كل ما أمر به تعالى

(١) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٥.

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٣.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٥.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ١٥٠.

(٥) سورة الانفال (٨) الآية ٣٩.

(٦) سورة المائدة (٥) الآية ٣٨.

(٧) سورة البقرة (٢) الآية ١٧٩.

(٨) سورة المائدة (٥) الآية ٩٠ - ٩١.

مشمول علی مصلحة أو مصلح عائدة إلى العباد، وكلما نهى عنه فهو مشتمل علی مفسدة أو مفسد عائدة إليهم أيضاً.

۹- وفي باب النهي عن النظر قال:

﴿ذَلِكَ أَرْكَى لَهُمْ﴾^(۱)

۱۰- وفي باب الزكاة قال:

﴿تُظَهَّرُهُمْ وَتُرَكِّبُهُمْ بِهَا﴾^(۲)

أقول: وفي أخبار المعصومين إشارة إلى بعض مصلح العبادات وبعض مضارّ

المعاصي كقوله عليه السلام:

«الصلوة عمود الدين»^(۳).

«والصوم جنة من النار»^(۴).

وكتولهم عليه السلام:

«النظر سهم من سهام إبليس»^(۵).

آقای مکارم شیرازی در مجله مکتب اسلام می گوید:

«در احادیث پیغمبر اکرم و ائمه هدی موارد بسیاری دیده می شود که ابتداء یا بعد از سؤال ذکر کرده اند فلسفه و احکام دین را قرآن هم اشاره به پاره ای از علل احکام فرموده:

[**أقول:** که مشروحاً ذکر شد] و در نتیجه معلوم می شود که ما حق داریم از فلسفه احکام سؤال کنیم و لکن اطاعة تکالیف حق، مشروط نیست که ما فلسفه احکام را بدانیم و بحث از فلسفه احکام اهمیت دارد از نظر این که ارزش

(۱) سورة النور (۲۴) الآية ۳۰.

(۲) بحار الانوار، ج ۷۹، ص ۲۱۸؛ غوالي اللثالي، ج ۱، ص ۳۲۲.

(۳) الکافي، ج ۲، ص ۱۸ - ۲۳.

(۴) الکافي، ج ۵، ص ۵۵۹؛ بحار الانوار، ج ۱۰۶، ص ۴۰.

واهمیت آنها معلوم شود نه اینکه شرط در عمل باشد و هذا نظیر فهمیدن علل دارویی است که طبیب معالج برای بیمار دستور می دهد که فهم آنها سبب زیادی علاقه به طبیب و اهمیت او از جهت دانش می شود نه اینکه شرط در عمل به دستور طبیب، دانستن علل دارویی باشد که برای رفع مرض دستور داده»^(۱).

اقول: وگاه ممکن است در اثر گذشت زمان و ترقی دانش خود بشر بفهمد فلسفه بعضی احکام را. در مجله ای که در چندی قبل به دست حقیر رسید که فلسفه استنشاق را که پیامبر اکرم ﷺ در حال وضوء دستور داده چیست موضوعی را یاد آور شده که مریضی را پس از مردن سر او را مورد آزمایش قرار می دهند که علت موت او را بفهمند از چه مرضی بوده، بعد از تشریح مغز سر او برخورد به کرمی می کنند و آن کرم را دکتر روی میز خود قرار می دهد و مورد مطالعه که سبب مرگ او بوده، در این اثناء از لیوان آبی که جلو او بوده قطره آبی به آن کرم می ریزد و فوری از بین می رود، معلوم می شود علاج دفع این کرم آب سرد است و از اینجا فلسفه استنشاق را ما باید بفهمیم.



فصل: في المراد من أن الصلاة ميزان

قال العلامة الشبرّ في مصابيح الأنوار: «ما روينا عن الصدوق في الفقيه قال:
قال رسول الله ﷺ:

«الصلاة ميزان فمن وقى استوفى»^(١).

(ونقل عن العلامة المجلسي^(٢) في معنى الحديث وجوها:

منها: أن يكون المراد منه أنه كلما كانت الصلاة أثقل من حيث الاطالة والاخلاص والخضوع والخشوع كان ثوابها أكثر، كما في الميزان: كلما كان المتاع أنفس واثقل يكون الثمن أكثر فكان الثمن في عدل والمتاع في آخر، فمن وقى (بالتشديد من التوفية بمعنى التكميل أو بالتخفيف من الوفاء مقابل النقص) استوفى أي كمال الأجر، ومن طففها نقص أجر صلاته كما ورد أن شرّ السُّرَّاق سارق الصلاة.

ويحتمل أن يكون المراد: أن الصّلاة ميزان المؤمن فكلّما كان الإيمان أتمّ وأوفى كانت الصّلاة أكمل وأتمّ، فكان تمامها (أي تمام الصلاة) لازم تمامه ونقصانها يدلّ على نقصانه. ويُحتمل أن يكون المعنى: أن الصلاة ميزان سائر الاخلاق الحسنة والأعمال الصالحة فمن وفى فيها استوفى كمال الصلاة، أو بالعكس بأن تكون الصلاة سببا لكمالها)^(٣) انتهى.

* * *

(٢) بحار الأنوار، ج ٧، ص ٢٤٤ نقل به مضمون.

(١) من لا يحضره الفقيه، ج ١، ص ٢٠٧.

(٣) مصابيح الأنوار، ج ٢، ص ٢٣٢ - ٢٣٣.

فصل: في اقسام النهي

فنقول منها: ما هو للتحريم كقوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(١).

وقوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾^(٢).

وقوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾^(٣).

وقوله تعالى:

﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(٤).

وقوله:

﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾^(٥) وغيرها.

ومنها: ما يكون للكراهة وله أمثلة كثيرة في الشرع. قال صاحب تفسير آلاء

الرحمن في تفسيره ما محصله: «ومنها ما يكون للارشاد:

﴿وَلَا تَقْرَبْنَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٦).

(١) سورة الانعام (٦) الآية ١٥٢؛ سورة الاسراء (١٧) الآية ٣٤.

(٢) سورة النساء (٤) الآية ٤٣.

(٣) سورة الانعام (٦) الآية ١٥١؛ سورة الاسراء (١٧) الآية ٣٣.

(٤) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١١. (٥) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٢.

(٦) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥؛ الاعراف (٧) الآية ١٩.

والمراد هنا هو عدم الأكل منها لا مطلق القرب نظير قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾^(١).

ولم يصح ما روي في حقيقة الشجرة.

والنهي هنا للإرشاد (نظير نهى الطبيب عن بعض الاشياء) لا للتحريم بدليل

قوله تعالى في بيان الحال في سورة:

﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى

إِنَّ لَكَ الْآلَ تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾^(٢).

فقوله: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ تقع في شقاء العيش ومشقته ويؤكد

دلالة السياق على ذلك أنه نسب الشقاء إلى آدم دون زوجته مع أنه تعالى عندما

قال هذه الكلمة: فلا يخرجكما من الجنة. نظر إلى ماجرت به العادة في الأرض

من أن الرجل هو الذي يتعب في تحصيل المعيشة والمرأة عيال عليه:

﴿إِنَّ لَكَ الْآلَ تَجُوعَ فِيهَا﴾^(٣).

أي في الجنة.

أقول: ولعله يستفاد من هذه الكلمة أن الجنة التي كانا فيها كانت من جنان

الآخرة لا الدنيا والمسألة خلافية فراجع.

﴿وَلَا تَعْرَى وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى﴾^(٤).

أي ولا تحتاج لأن تتعب ففرك وبدنك في تحصيل المأكل والملبوس

والمشروب والشيء الذي يظلك من حرارة الشمس فلم يترتب على اخراج

ابليس لهما إثم ولا معصية وفسق. فالنهي هنا لمحض الارشاد حتى لا يقع في

ورطة الأكل المستتبع بحسب الحكمة للخروج من نعيم الجنة إلى شقاء عيش

الأرض وتعبه.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ١٥٢؛ سورة الاسراء (١٧) الآية ٣٤.

(٢) سورة طه (٢٠) الآية ١١٧ - ١١٨ - ١١٩. (٣) سورة طه (٢٠) الآية ١١٨.

(٤) سورة طه (٢٠) الآية ١١٨ - ١١٩.

ومخالفة النهي الإرشادي تسمى أيضاً معصية، وماكل معصية تساوى الذنب والاثم فقوله تعالى:

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(١).

أي الظالمين لأنفسكما بالخروج من النعيم والراحة إلى التعب. ومثل هذا الظلم لا يستوجب ذمًا ولا يعدّ ذنباً، والظلم في اللغة يساقق وضع الشيء في غير محله وضد الانصاف، أو العدل، ومنه الحديث: لزموا الطريق فلم يظلموه، أي لم يعدلوا عنه. ولقد أغرب من قال إن الظلم اسم ذم لا يجوز أن يطلق على غير المستحق للعن لقوله تعالى:

﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٢).

أفلا يدري أن الآية المذكورة وردت في سورة الأعراف آية ٤٤ وسورة هود آية ١٨ في الظالمين:

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَنَافِرُونَ﴾^(٣).

اقول: ومن موارد ذكره قوله تعالى حكاية عن يونس عليه السلام بقوله:

﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٤).

فالعياذ بالله هل هو مستحق للعن؟ والحاصل إن الظلم في أمثال المقام لا يعدّ ذنباً.

وقال صاحب تفسير الميزان مدّ ظله: «قوله تعالى:

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

من الظلم لا من الظلمة على ما احتمله بعضهم، وقد اعترفا بظلمهما حيث قالوا

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥، سورة الأعراف (٧) الآية ١٩.

(٢) سورة هود (١١) الآية ١٨. (٣) تفسير آلاء الرحمن، ص ٨٥ - ٨٦.

(٤) سورة الانبياء (٢١) الآية ٨٧.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥؛ سورة الاعراف (٧) الآية ١٩.

على ما حكاها الله عنهما:

﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا﴾ (١) الآية.

إلا أنه تعالى بَدَل في سورة طه هذه الكلمة أعني قوله:

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٢).

بقوله:

﴿فَتَشْقَى﴾ (٣).

والشقاء هو التعب ثم فسّر التعب وفصله فقال:

﴿إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾ (٤)

الآيات.

ومن هنا يظهر أنّ وبال هذا الظلم إنّما كان هو الوقوع في تعب حياة هذه الدنيا من جوع وعطش وعراة وعناء، وعلى هذا فالظلم منهما إنّما هو ظلمهما لأنفسهما لا بمعنى المعصية المصطلحة والظلم على الله سبحانه. ومن هنا يظهر أيضاً أنّ هذا النهي أعني قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقْرَبَا﴾ (٥).

إنّما كان نهياً تنزيهياً إرشادياً، يرشد به إلى ما فيه خير المكلف وصلاحه في مقام النصح لا نهياً مولوياً، فهما إنّما ظلما أنفسهما في ترك الجنة على أنّ جزاء المخالفة للنهي المولوي التكليفي يتبدّل بالتوبة إذا قبلت ولم يتبدّل في مورد هما فإنّهما تابا وقبلت توبتهما ولم يرجعا إلى ما كانا فيه من الجنة ولو لا أنّ التكليف إرشادي ليس له إلاّ التبعة التكوينية دون التشريعية لاستلزم قبول التوبة رجوعهما

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ٢٣.

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥؛ سورة الاعراف (٧) الآية ١٩.

(٣) سورة طه (٢٠) الآية ١١٧.

(٤) سورة طه (٢٠) الآية ١١٨ و ١١٩.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥؛ سورة الاعراف (٧) الآية ١٩.

إلى ما كانا فيه من مقام القرب والبقاء في الجنة»^(١).

فوائد:

الأولى: ما المراد من الأسماء في قوله تعالى:

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾^(٢).

فتقول: قال في المجمع: «قوله:

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾^(٣).

أي علّمه معاني الأسماء، إذ الأسماء بلا معان لا فائدة فيها ولا وجه لإشادة الفضيلة بها. عن قتادة، وقيل: إنّه سبحانه علّمه جميع الأسماء والصناعات وعمارة الأرضين والأطعمة والأدوية واستخراج المعادن وغرس الأشجار ومنافعها وجميع ما يتعلّق بعمارة الدين والدنيا عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وأكثر المتأخرين.

وقيل: إنّه علّمه أسماء الأشياء كلّها ما خلق وما يخلق بجميع اللغات التي يتكلم بها ولده بعده. عن أبي علي الجبائي وعلي بن عيسى وغيرهما، قالوا: فأخذ عنه ولده اللغات فلما تفرّقوا تكلم كل قوم بلسان ألفوه واعتادوه وتناول الزمان على ما خالف ذلك فنسوه. ويجوز أن يكونوا عالمين بجميع تلك اللغات إلى زمن نوح عليه السلام فلما أهلك الله الناس إلّا نوحاً ومن تبعه كانوا هم العارفين بتلك اللغات فلما كثروا وتفرّقوا اختار كلّ منهم لغة تكلموا بها وتركوا ما سواه ونسوه.

وقد روى عن الصادق عليه السلام أنّه سئل عن هذه الآية فقال: لأرضين والجبالي والشعاب والادوية، ثم نظر إلى بساط تحته فقال: وهذا البساط ممّا علّمه. وقيل: إنّه علّمه أسماء الملائكة وأسماء ذريّته، عن الرع.

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٣١.

(١) تفسير الميزان، ج ١، ص ١٣٠ - ١٣١.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٣١.

وقيل: أنه علمه ألقاب الأشياء ومعانيها وخواصها وهو أن الفرس مثلاً يصلح لماذا؟ والحمار يصلح لماذا؟ وهذا بلغ لأن معاني الأشياء وخواصها لا يتغير بتغير الأزمنة والأوقات، وألقاب الأشياء تتغير على طول الأزمنة»^(١).

في معنى الأسماء:

وقال في تفسير آلاء الرحمن:

«بعد ما نقل عن تفسير القمي^(٢) وعلل الصدوق^(٣) رحمهما الله عن أمير المؤمنين (عليه السلام) في قوله:

﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٤).

قال (ع):

«جاعل في الأرض خليفة تكون حجة لي على خلقي وفيه أيضاً إجعل من ذريته أنبياء، وعباداً صالحين، وائمة مهديين واجعلهم خلفاء» الحديث.

قال (ره) في تفسير قوله تعالى:

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾^(٥).

أي أسماء هؤلاء الهداة (ثم قال) روي الصدوق بسندين معتبرين عن

الصادق عليه السلام:

«إن الله تبارك وتعالى علم آدم أسماء حججه كلها ثم عرضهم وهم أرواح على الملائكة فقال انبؤني بأسماء هؤلاء ثم عرضهم وهم أرواح ظاهرة وأنوار قدسية تضيء بالهدى والطهارة والعصمة الاختيارية على الملائكة»

(ثم ردّ سائر الأقوال بعد الإشارة إليها بقوله):

ولكن هذا كله ليس فيه مناسبة لسؤال الملائكة ولا للاحتجاج عليهم بالعلم

(٢) تفسير القمي، ج ١، ص ٣٦-٣٧.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٣٠.

(١) تفسير مجمع البيان، ج ١، ص ١٥٢.

(٣) علل الشرايع، ج ١، ص ١٠٥.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٣١.

بمواقع الحكمة في خلق الخليقة بل ليس فيه جواب لسؤال أصلا، مع أنّ ذلك لا يناسب قوله تعالى:

﴿عَرَضَهُمْ﴾^(١).

هؤلاء باسمائهم فإنّ الاشارة وهذه الضمائر مختصة بمن يعقل»^(٢).

الثانية:^(٣) اختلفت الكلمات في الشجرة التي نهي عنها قال في تفسير الاء الرحمن أيضاً:

«ولم يصحّ ما روي في حقيقة الشجرة»^(٤) انتهى.

الثالثة: اختلف في الجنّة التي أُسكن فيه آدم ﷺ ففي مجمع البيان^(٥): «فقال أبوهاشم هي جنّة من جنان السماء غير جنّة الخلد لأنّ جنّة الخلد أكلها دائم ولا تكليف فيها وقال: أبو مسلم هي جنّة من جنان الدنيا في الأرض. وقال الأكثرون: هي جنّة الخلد» انتهى.

اقول: وقد مرّ أنّ قوله ﴿ولا تضحى﴾ شاهد على أنّ الجنّة التي وقع ﷺ فيها ليست من جنان الدنيا.

الرابعة: يستفاد من قوله تعالى:

﴿يٰۤاٰدَمُ اَسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٦).

جواز اطلاق الزوج على الزوجة وهي اللغة العليا واللغة الأخرى الزوجة.



(١) سورة البقرة (٢) الآية ٣١

(٢) تفسير آلاء الرحمن، ص ٨٣ - ص ٨٤

(٣) أي: الفائدة الثانية، والاولى مذكورة في ص ٩٥.

(٤) تفسير آلاء الرحمن، ص ٨٦

(٥) مجمع البيان، ج ١، ص ١٦٨.

(٦) سورة البقرة (٢) الآية ٣٥: سورة الأعراف (٧) الآية ١٩.

فصل: في الظلم

قال الله تعالى:

﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾^(١).

وقال سبحانه:

﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا﴾^(٢).

وقال سبحانه:

﴿فَقَطِّعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

وقال تعالى:

﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٤).

قال في سفينة البحار:

«ومن مناهي الرسول ﷺ أنه قال: «من مدح سلطاناً جائراً وتخفف وتضعف له

طمعاً فيه كان قرينه إلى النار».

وقال ﷺ قال الله عز وجل:

﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾^(٥).

(١) سورة النمل (٢٧) الآية ٥٢.

(٢) سورة هود (١١) الآية ١٨.

(١) سورة هود (١١) الآية ١١٣.

(٣) سورة الانعام (٦) الآية ٤٥.

(٥) سورة هود (١١) الآية ١١٣.

وقال ﷺ:

«من دل جائراً على جور كان قرين هامان في جهنم».

وقال ﷺ:

«من تولّى خصومة ظالم أو أعان عليها ثم نزل به ملك الموت قال له: أبشر بلعنة الله ونار جهنم وبئس المصير».

قال ﷺ:

«ألا ومن علق سوطاً بين يدي سلطان جائر جعل الله ذلك السوط يوم القيامة ثعباناً من النار طوله سبعون ذراعاً يسלט عليه في نار جهنم وبئس المصير».

ونهى ﷺ عن أجابة الفاسقين إلى طعامهم.

معاني الاخبار: عن فضيل، عن أبي عبد الله ﷺ في حديث قال:

«من أحب بقاء الظالمين فقد أحب أن يعصى الله، إن الله تبارك وتعالى حمد نفسه على هلاك الظلمة فقال:

﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

(إلى أن قال:) رجال كشيء: عن صفوان الجمال قال: دخلت على أبي الحسن

الأول ﷺ فقال: لي يا صفوان كل شيء منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً.

قلت: جعلت فداك أي شيء؟

قال: إكراك جمالك من هذا الرجل يعني هارون؟

قال: «والله ما أكريته أشراً ولا بطراً ولا للصيد ولا للهو ولكن أكريته لهذا

الطريق يعني طريق مكة ولا أتولاه بنفسي ولكن أبعث معه غلماي.

فقال ﷺ لي: يا صفوان أيقع كراك عليهم؟

قلت: نعم جعلت فداك.

فقال لي: أتحب بقائهم حتى يخرج كراك؟
قلت: نعم.

قال: «فمن أحبّ بقاءهم فهو منهم فهو كان ورد النار»^(١).
الحديث وذكرها أيضاً شيخنا الانصاري رحمته الله في المكاسب^(٢).
وقال أيضاً في سفينة البحار عن أبي عبدالله رحمته الله:

«أنّ قوما ممن آمن بموسى رحمته الله قالوا: لو آتينا عسكر فرعون فكنا فيه ولننا
من دنياه فاذا كان الذي نرجوه من ظهور موسى صرنا إليه ففعلوا فلما
توجه موسى رحمته الله ومن معه هار بين من فرعون، ركبوا دوابهم وأسرعوا في
السير ليلحقوا موسى ومن معه فيكونوا معهم فبعث الله ملكاً فضرب
وجوه دوابهم فردّتهم إلى عسكر فرعون فكانوا فيمن غرق مع
فرعون»^(٣).

وقال العلامة المجلسي (قدس سره) في بحار أنوار ما لفظه:
«بيان: الظلم، وضع الشيء في غير موضعه، فالمشرك، ظالم لأنّه جعل غير الله
تعالى شريكاً ووضع العبادة في غير محلّها، والعاصي ظالم لأنّه وضع المعصية
موضع الطاعة»^(٤).

* * *

(٢) المكاسب، ج ٢، ص ٥٢ - ٥٧.

(٤) بحار الانوار، ج ٧٢، ص ٣٢٢.

(١) سفينة البحار، ج ٧، ص ٢١ - ٢٣.

(٣) سفينة البحار، ج ٢، ص ٧٦.

فصل: في تسمية السور

قال في تفسير الطنطاوي في تفسير سورة الجنّ:

«اعلم ان الله عزّوجلّ سُمى السور بأسماء تبعث على النظر وتوجب التفكّر فسُمى بعضها بالأنعام كالبقرة، وبعضها بالحيوانات الصغيرة وهي الحشرات كالنمل والنحل والعنكبوت، وبما هو أطف من ذلك كالنور كما سُمى ببعض الأنبياء كيوسف ويونس وهود ونوح وبعض الاخلاق كالنوبة، وبعض الكواكب العلوية كالشمس والقمر والنجم، وبعض الأوقات كالليل والفجر والضحي، وبعض المعادن كالحديد، وبعض الأماكن كالبلد والبروج، وبعض النبات كالتيّن. وبكل شيء مما نراه وما لا نراه وهم الجنّ، وهذا العلم لا يعرف في دين الإسلام إلا من طريق الوحي.

(ثم قال:) وحيث إنّ القرآن ما نزل لمجرّد التلاوة نزل القرآن للعلم.

قال الله سبحانه:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾^(١)

وقال تعالى:

﴿وَوَزَّلْنَا الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾^(٢)

فسُمى الله تعالى هذه السورة باسم عالم الجنّ وذلك لتحثنا على البحث في

(٢) سورة المزمل (٧٣) الآية ٤.

(١) سورة النساء (٤) الآية ٨٢.

عالم الأرواح. وفائدة العلم بالجنّ والأرواح اليقين بالله وباليوم الآخر.
وفائدة هذا العلم أنّ العلماء في اروبا يجدّون في مباحث هذه العوالم وتجد
الأمم كلها تدرس عالم الملائكة والجنّ ويطلعون على غوامض هذه العوالم ولقد
حدّث الناس أرواح أصحابهم الذين ما توا واتّصل العالم الإنساني بالعالم الجني
وبعالم الأرواح.

وبالجملة كما اعتنى سبحانه بالحديد وهو نوع من المعادن فسمّى باسمه لتوجه
البشر إلى نوع المعادن وهكذا توجهت عنايته تعالى إلى النور وأنواع الحيوان
والنبات والاقوات المختلفة وبكّل شيء نراه ولا نراه لنجدّ في الفحص والبحث
عن المعادن كلّها وعن حساب الزمان ولا يكون هذا إلّا بالعلوم الرياضية ولنجدّ
أيضاً في عالم النبات والحيوان، وبعبارة أخرى: نلم بعلم هذا العالم وهكذا فلنجدّ
ونفحص في عالم الأرواح. اللهم إنك أنت الذي سمّيت هذه السور بهذه الأسماء
وسمّيت لهم اسماء الأشياء المتنوّعة على الأرض حيواناً ونباتاً. وفي باطنها من
المعادن، وفي الجوّ كالرعد وفي السماء كالشمس والقمر والنور وكالاقوات
المختلفة، ثم إنك تجاوزت عالمنا وسمّيت باسم عالم الجنّ، ذلك لتحثنا على
البحث في عالم الأرواح وما لا نراه»^(١). هذا خلاصة كلامه.

فائدة: مقيضي الجمع بين قوله تعالى:

﴿إِنَّا زَيْنَبُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَرِيَّةَ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَنَارِدٍ﴾^(٢)

وقوله تعالى في سورة الجنّ:

﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِالسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحْدُ لَهُ شَهَابًا

رَّصَدًا﴾^(٣).

إنّ الشياطين كانت تسترق في بعض الأحوال في زمان الجاهليّة فلما بعث

(١) الجواهر في تفسير القرآن الكريم، الططاوي، ج ٢٤، ص ٢٧٥ - ٢٧٦.

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ٦ - ٧. (٣) سورة الجن (٧٢) الآية ٩.

٨٠..... مجمع الشتات / ج ٥

رسول الله ﷺ كثر النجم ومنع الاستراق أصلاً.

وفي تفسير الكشاف «روى الزهري عن علي بن الحسين عليه السلام عن ابن عباس نبينا رسول الله ﷺ جالس في نفر من الأنصار إذ رمى بنجم فاستنار فقال عليه السلام: ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية؟ فقالوا كنا. تقول: يموت عظيم أو يولد عظيم»^(١).

فيستفاد من الآية ومن الرواية أن الشياطين كانت ترمي بشهاب قبل مبعثه ﷺ وبعده غلظت وشدت فمنعت أصلاً فتأمل وتدبر.

* * *

(١) تفسير الكشاف، ج ٦، ص ٢٢٦ - ٢٢٧.

فصل: في أن النبي ﷺ كان أمياً قبل بعثته

نقول: صرح الكتاب الكريم في كثير من آياته الكريمة بأن محمداً ﷺ كان أمياً قبل رسالته قال الله تعالى:

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لَا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(١).

وقال سبحانه:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(٢) الآية.

وقوله تعالى:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾^(٣).

وقوله تعالى في سورة هود:

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾^(٤).

وقد جهر النبي ﷺ بهذه الدعوى بين ملاً من قومه وعشيرته الذين نشأ بين أظهرهم وتربى في أوساطهم فلم ينكر أحد عليه هذه الدعوى، وفي ذلك دلالة

(٢) سورة الأعراف (٧) الآية ١٥٧.

(٤) سورة هود (١١) الآية ٤٩.

(١) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.

قطعية على صدقه في دعواه الرسالة وانّ ما أتى به كان من عند الله، ولو تنزّلنا خصوم عن هذه الدعوى ولنفرض أنّه ﷺ لم يكن أمياً ولنتصّوره أنّه قد تلقى المعارف وأخذ الفنون والتاريخ بالتعلّم وأخذ تعاليمه من أهل عصره أليس لازم هذا أن ينعكس على أقواله ومعارفه ظلال هذه العقائد التي اكتسبها من معلّميه ومرشديه؟ ونحن نرى مخالفة القرآن لكتب العهدين في جميع النواحي.

مثلاً أنّ القرآن يتعرض لذكر الأنبياء ﷺ فيصفهم بكلّ جميل ينبغي أن يوصفوا به وينسب اليهم كلّ مأثرة كريمة ونشير إلى نماذج منها ما ذكره الإمام الخوئي في البيان في تفسير القرآن ما محصله أنّه:

«قال الله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١).

وقوله تعالى:

﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾^(٢).

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نُجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣).

﴿وَأَلْفَدْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤).

﴿وَأَذْكَرَ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ﴾^(٥).

(٢) سورة الانعام (٦) الآية ٧٥.

(٤) سورة النمل (٢٧) الآية ١٥.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٣.

(٣) سورة الانعام (٦) الآية ٨٤ - ٨٧.

(٥) سورة ص (٣٨) الآية ٤٨.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾^(١).

وغيرها، وهذه جملة من الآيات التي جاء بها الكتاب العزيز في تنزيه الأنبياء وتقديسهم.

وأما كتب العهدين فقد تعرّضت لذكر الأنبياء ووصفتهم ولكن بماذا وصفتهم؟ وبأيّ منزلة وضيعة انزلت هؤلاء السفرة الأبرار؟ وهما مشتملان على سخافات وخرافات وأضاليل وأباطيل لاتلتئم مع البرهان ولا تتمشى مع المنطق الصحيح، ولتذكر لذلك أمثلة.

(إلى أن قال) منها: ما في الاصحاح التاسع عشر من سفر التكوين قصة لوط مع ابنته في الجبل وأن الكبيرة قالت لأختها أبونا قد شاخ وليس في الأرض رجل ليدخل علينا هلّم نسقي أبانا خمرا ونضطجع معه فنحیی من أيننا نسلنا فسقتنا أباهما خمرا في تلك الليلة واضطجعت معه الكبيرة وفي الليلة الثانية سقتاه الخمر أيضاً ودخلت معه الصغيرة، فحملتا منه وولدت الكبيرة ابنا وسمّته موآب وهو أبو الموابين وولدت الصغيرة ابناً فسمّته بن عمّی وهو أبو بني عمون إلى اليوم (وقد مرّ تفصيل هذه البهتان العظيم في المجلّد الرابع من مجمع الشتات في بعض مناظرات العلامة بحر العلوم مع بعض اليهود فراجع وأيضاً ص ١٩ جنات الخلود قصة لوط مع ابنتيه فراجع)^(٢).

(وقال قبل ذلك:) ومنها: ما في الاصحاح الثاني عشر من التكوين: أن ابراهيم ادّعی أماً فرعون أن سارة أخته وکتّم أنّها زوجته فأخذها فرعون لجمالها وصنع إلى ابراهيم خيراً بسببها وصار له غنم وبقر وحمير وعبيد واماء وأتن وجمال

(١) سورة مريم (١٩) الآية ٥٨.

(٢) لم أجد الطبع الجديد من هذا الكتاب واما طبعه الرحلي فلم أجد هذه العبارة فيه.

وحين علم فرعون أنّ سارة كانت زوجة إبراهيم وليس أخته قال له: لماذا لم تخبرني أنّها امرأتك؟ لماذا قلت هي أختي حتى أخذتها لي لتكون زوجتي، ثم ردّ فرعون سارة إلى إبراهيم والمستفاد من هذه القصة أنّ إبراهيم صار سبباً لأخذ فرعون سارة زوجة إبراهيم، زوجة له نعوذ بالله من هذا البهتان إلى نبي الله وخليه»^(١).

ومنها: «ما في انجيل متى وفيه: أنّ عيسى عليه السلام يبقى مدفوناً في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال ولكن ما برح انجيل متى أن كذب في أواخره هذه الأخبار، فوافق الأناجيل الثلاثة الأخر على أنّ المسيح في مساء ليلة السبت طلب بعض الناس جثته من ييلاطس فانزلها عن الصليب وكفنها ودفنها وقبل الفجر من يوم الأحد قام المسيح من الموت وخرج من قبره وعلى ذلك لا يكون المسيح بقي في القبر إلا ليلة السبت ونهاره وليلة الأحد وذلك نهار وليلتان»^(٢).

اقول: وما في الأناجيل مخالف للقرآن الكريم حيث قال سبحانه:

﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ (إلى قوله) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^(٣).

هذا مع أنّ الاختلاف الواقع فيها بل في انجيل واحد، دليل على كذب القضية وأنّ ما فيها ليس من كلام الله. قال سبحانه في شأن القرآن:

﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٤).

وأما معنى قوله تعالى:

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ وَارْفَعْكَ إِلَيَّ﴾^(٥).

فقد مرّ تفسيره والكلام فيه في المجلد الأوّل من مجمع الشتات فراجع.

ومنها: ما في تفسير الميزان: في الاصحاح الثاني والثلاثون من سفر الخروج من التوراة: «إنّ الذي صنع لهم العجل فعبدوه هو هارون النبي عليه السلام أخو موسى عليه السلام

(٢) تفسير آلاء الرحمن، ص ١٦.

(٤) سورة النساء (٤) الآية ٨٢.

(١) البيان في تفسير القرآن، ص ٤٨ - ٥١.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١٥٧ - ١٥٨.

(٥) سورة آل عمران (٣) الآية ٥٥.

وذلك أنه لما رأى الشعب أن موسى ابطأ في النزول من الجبل اجتمع الشعب على هارون وقالوا له: قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا لأن هذا الرجل (موسى) الذي أصعدنا من أرض مصر لا نعلم ماذا أصابه؟

فقال لهم هارون انزعوا أقراط الشعب التي في آذان نسائكم وبناتكم وأتوني بها فنزع كل الشعب أقراط الذهب التي في آذانهم وأتوها إلى هارون فاخذ ذلك في أيديهم وصوره بالازميل فصنعه عجلاً مسبوكاً فقالوا: هذه آلهتك يا إسرائيل التي اصعدتك من أرض مصر»^(١).

اختلاف التوراة الحاضرة مع القرآن في قصة هارون:

وفي القرآن نسب صنع العجل إلى السامري حيث قال له موسى: ما خطبك يا سامري؟ قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها. وذكر سبحانه في كتابه الكريم، براءة نفسه المقدسة عن ذلك. قال الله سبحانه في سورة طه:

﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ (يعنى العجل) وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾^(٢).

وقال تعالى في سورة الأعراف:

﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَانُوا يَقْتُلُونَنِي﴾^(٣).

اقول: والموارد الخلفية بين توراة والقرآن كثيرة، جملة منها ما نقلناها من تفسير الميزان ج ١٦ في المجلد الثاني من مجمع الشتاة فراجع.

* * *

(٢) سورة طه (٢٠) الآية ٩٠ - ٩١.

(١) تفسير الميزان، ج ١٦، ص ٤٥.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٥٠.

فصل: ولادة أمير المؤمنين عليه السلام في الكعبة

قال في الغدير: قال المصنف (قدس سره) في ولادته عليه السلام في الكعبة ما ملخصه أن:

«هذه حقيقة ناصعة أصفق على إثباتها الفريقان وتضافرت به الأحاديث وطفحت بها الكتب وقد نصّ جمع من أعلام الفريقين على تواتر حديث هذه الأثرارة منهم الحاكم في المستدرک المجلد ٣ ص ٤٨٣:

«وقد تواترت الأخبار أن فاطمة بنت اسد ولدت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في جوف الكعبة»

ومنهم احمد بن عبدالرحيم الدهلوي الشهير بشاه ولي الله مصنف (التحفة الاثنى عشرية) قال في كتابه (ازالة الخفاء): تواترت الأخبار أن فاطمة بنت اسد ولدت أمير المؤمنين علياً في جوف الكعبة فإنه ولد في ١٣ رجب بعد عام الفيل بثلاثين سنة ولم يولد فيها أحد سواه قبله ولا بعده.

وقال شهاب الدين السيد محمد الالوسي صاحب التفسير الكبير في (شرح القصيدة العينية) لعبد الباقي افندي العمري ص ١٥. (١)
عند قول الناظم:

أنت الذي فوق العلي رفعا **ببطن مكة عند البيت إذ وضعها**
وكون أمير المؤمنين كرم الله وجهه ولد في البيت، أمر مشهور في الدنيا، وذكر

(١) لم اجد هذا الكتاب.

في كتب الفريقين السنة والشيعة (إلى أن قال): ولم يشتهر وضع غيره كرم الله وجهه كما اشتهر وضعه بل لم تتفق الكلمة عليه»^(١).

أقول: ثم نقل (ره) ذلك من ستة عشر نفرأً من أعلام أهل السنة، ومن أعلام الشيعة خمسون نفرأً وقد نظم هذه الاثارة كثيرون من أعلام الشيعة من اربعين نفرأً.

وقال في أعيان الشيعة:

«ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من رجب على قول الأكثر وفي الفصول المهمة، ليلة الأحد الثالث والعشرون منه، وفي رواية يوم الأحد سابع شعبان بعد عام الفيل بثلاثين سنة، وقيل بتسع وعشرين بعد مولد النبي ﷺ بثلاثين سنة، وقيل بثمان وعشرين قبل النبوة بإثنتي عشرة سنة، وقيل بعشر سنين، وهو الذي صححه ابن حجر في الاصابة قبل الهجرة بثلاث ووعشرين سنة، وقيل بخمس وعشرين، وكانت ولادته بمكة المكرمة في الكعبة المشرفة كما في الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ومروج الذهب للمسعودي وارشاد المفيد (ره) والسيرة الحلبيّة لعلي بن برهان الدين الحلبي الشافعي. قال الأخير: وفي سنة ثلاثين من مولده ﷺ ولد علي بن ابيطالب ﷺ في الكعبة.

قال المفيد في الإرشاد: ولم يولد قبله ولا بعده مولد في بيت الله الحرام سواء اكراماً من الله جل اسمه له بذلك واجلالاً لمحلّه في التعظيم.

وقال الالوسي في شرح عينيّة عبد الباقي:

وكون الامير كرم الله وجهه ولد في البيت أمر مشهور في الدنيا وذكر في كتب الفريقين السنّة والشيعة.

وفي ذلك يقول السيد الحميري:

ولدته في حرم الإله وأمنه
بيضاء طاهرة الثياب كريمة
والبيت حيث فناؤه والمسجد
طابت وطاب وليدها والمولد

ويقال: إنّه لما ولد سمته أمّه حيدر باسم أبيها اسد بن هاشم فلما جاء أبوه سماه علياً^(١).

وقال العلامة المجلسي (ره) في بحار الانوار:

«ع، مع، ني: الدقاق عن الاسدي عن النخعي، وعن النوفلي، عن محمد بن سنان، عن المفضل، عن ثابت بن دينار، عن سعيد بن جبير قال: قال يزيد بن قعنب: كنت جالساً مع العباس بن عبدالمطلب وفريق من عبدالغريّ بازاء بيت الله الحرام إذ أقبلت فاطمة بنت اسد أم أميرالمؤمنين عليه السلام وكانت حاملة به لتسعة أشهر، وقد أخذها الطبق فقالت: ربّ إني مؤمنة بك وبما جاء من عندك من رسل وكتب وإني مصدّقة بكلام جدي إبراهيم الخليل وإنّه بني البيت العتيق فبحقّ الذي بني هذا البيت وبحقّ المولود الذي في بطني لما يسّرت علي ولادتي قال يزيد بن قعنب: فرأينا البيت قد انفتح عن ظهره ودخلت فاطمة فيه وغابت عن أبصارنا والترق الحائط، فرمنا أن يفتح لنا قفل الباب، فلم يفتح، فعلمنا أن ذلك أمر من الله عزّوجلّ، ثم خرجت بعد الرابع وببدها أميرالمؤمنين عليه السلام ثم قالت: إني فضّلت علي من تقدّمني من النساء لأنّ آسية بنت مزاحم عبدت الله عزّوجلّ سرّاً في موضع لا يجب أن يعبد الله فيه إلّا اضطراراً وإن مريم بنت عمران هزّت النخلة اليابسة بيدها حتى أكلت رطباً جنيّاً وإني دخلت بيت الله الحرام فأكلت من ثمار الجنّة وأراقها (أرزاقها) فلما أردت أن أخرج هتف بي هانف، يا فاطمة، سمّيه علياً والله العليّ الأعلى يقول: إني شققت اسمه من اسمي وأدبته بأدبي، ووقفته علي غامض علمي، وهو الذي يكسر الاصنام في بيتي، وهو الذي يؤدّن فوق ظهر بيتي، ويقدّسني ويمجدني فطوبى لمنّ أحبه وأطاعه وويل لمن أبغضه وعصاه.

ضه: عن يزيد بن قعنب مثله.

اقول: وروى العلامة (ره) في كشف اليقين في فضائل أميرالمؤمنين عليه السلام هذه

الرواية من كتاب بشائر المصطفى عن يزيد بن قعنب مثله وزاد في آخره «قالت فولدت علياً ولرسول الله ﷺ ثلثون سنة فأحبه رسول الله ﷺ حباً شديداً قال لي اجعلي مهده بقرب فراشي وكان رسول الله ﷺ يلي أكثر تربيته وكان يطهر علياً في وقت غسله ويجره اللبن (أي يجعله في فمه): عند شربه ويحرك مهده عند نومه ويناغيه في يقظته ويحمله على صدره ويقول هذا أخي ووليي وناصري وصفيي وذخري وكهفي وظهري وظهيري ووصيي وزوج كريمي وأميني على وصييتي وخليفتي وكان يحمله دائماً ويطوف جبال مكة وشعابها وأوديتها»^(١)»^(٢).

وفي اثبات الهداة نقل المصنف الرواية كما مرت عن: ع، مع، نسي إلى أن قال «فلما رآه أبو طالب سرّ وقال: علي ﷺ: السلام عليك يا أبة ورحمة الله وبركاته. قال ثم دخل رسول الله ﷺ فلما دخل اهتز له وضحك في وجهه وقال: السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم تنحنح باذن الله وقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾
(إلى قوله) الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفُرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٣).

ثم رأت نوراً قد ارتفع من علي ﷺ إلى عنان السماء ثم شدّته وقمطته بقماط، فبتر القماط، ثم جعلته قماطين، فبترها، فجعلته ثلاثة، فبترها، فاخذت قماطاً جيّداً فشدته به، فبتر القماط (إلى أن قالت) فجعلتها ستة من ديباج وواحداً من الادم فتمطى فيها فقطعها كلها باذن الله تعالى. ثم قال:

«يا أمّاه لا تشدي يدي فإني احتاج إلى أن ابصص لرّبي بإصبعي»^(٤).

* * *

(١) كشف اليقين في فضائل امير المؤمنين (ع) ص ١٩ - ٢١.

(٢) بحار الانوار، ج ٣٥، ٨ - ١٠.

(٣) سورة المؤمنون (٢٣) آيات ١ - ١١.

(٤) اثبات الهداة، ج ٤، ص ٤٨٩ - ٤٩٠.

فصل: [في النصوص الدالة على نبوة النبي ﷺ]

قال الله سبحانه:

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١).

المعنى: ويقول الذين كفروا لك يا محمد لست مرسلًا لنا قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم استشهد بالله سبحانه وهو ولي أمر الارسال وإنما هي شهادة تأدية لا شهادة تحمل فقط فان أمثال قوله:

﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢).

(اقول): وكقوله تعالى:

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَوْ أَنشَهُدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾^(٣).

من آيات القرآن وكونه آية معجزة من الله ضروري، وكونه قولاً وكلاماً له سبحانه ضروري واشتماله على تصديق الرسالة بدلالة المطابقة المعتمدة على علم ضروري أيضاً ضروري ولاعني بشهادة التأدية إلا ذلك^(٤).

(٢) سورة يس، (٣٦) الآية ٣-٤.

(٤) الميزان في تفسير القرآن، ج ١١، ص ٣٨٣.

(١) سورة الرعد (١٣) الآية ٤٣.

(٣) سورة المنافقون، (٦٣) الآية ١.

قال الله سبحانه:

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(۱).

مقصود از روایتی که وارد شده که مراد به من عنده علم الكتاب امیرالمؤمنین علیه السلام است فرد کامل از این معنی وسیع و کلی است نه بیان فرد منحصر بلکه همه پیشوایان معصوم شیعه که آگاهی کامل از کتابهای آسمانی دارند در آن معنی کلی داخل می‌باشند و شاهد او روایة بصائر الدرجات است که امام باقر علیه السلام فرمود:

﴿إِنَّا نَعْنِي وَعَلِيًّا علیه السلام أَوْلَانَا وَأَفْضَلْنَا وَخَيْرِنَا بَعْدَ النَّبِيِّ صلی الله علیه و آله و سلم﴾^(۲).

بلکه می‌توان گفت: که در این معنی وسیع بصائر علماء اهل کتاب را نیز شامل گردد و لذا روی همین اطلاعات بکتاب آسمانی بعضی از علماء اهل کتاب اسلام آوردند.^(۳) مانند عبدالله بن سلام و تمیم الذاری و الجارود. و شاهد بر این مطلب آیه شریفه:

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ﴾^(۴).

وقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾^(۵).

وقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(۶).

(۱) الرعد (۱۳) الآية ۴۳.

(۲) بصائر الدرجات، ص ۲۱۶ باب ۱ مما عند الائمة علیهم السلام.

(۳) تفسیر المیزان، ج ۱۱، ص ۳۸۵. (۴) البقرة (۲) الآية ۱۴۶.

(۵) سورة الرعد (۱۳) الآية ۳۶. (۶) سورة الاعراف (۷) الآية ۱۵۷.

اگر گفته شود که آیه شریفه مورد بحث در مکه نازل شد و در مکه اهل کتاب وجود نداشت که مشرکان و کافران برای اثبات نبوت پیغمبر اکرم ﷺ به آنها رجوع کنند.

و در موقع نزول قرآن در مکه از ۱۷ نفر تجاوز نمی‌کرد که آنها فقط می‌توانستند بنویسند و بخوانند و در آن دوره معروف به زمان جاهلیت بود یعنی قبل از اسلام؟

پاسخ این سؤال این که لازم نیست در خصوص مکه در حین نزول آیه کسانی باشند که اطلاع از کتب سماوی داشته باشند برای اثبات نبوت نبی اکرم ﷺ بلکه یا در مکه یا اعم از مکه و مدینه منوره و نقل کرده‌اند که سران کفار و مشرکین مکه قبل از مهاجرت نبی اکرم ﷺ با دانشمندان اهل کتاب که در مدینه بودند در تماس بودند و از آنها می‌خواستند که به کتب خود برای اثبات نبوت نبی اکرم ﷺ مراجعه کنند.

ابن هشام می‌نویسد^(۱): که در سال ۶ بعثت پیامبر اکرم ﷺ، جمعیت از قریش که در میانه آنها حارث بن نصر و عقبه بن ابی معیط رهسپار مدینه شدند که از رسالت پیامبر اکرم ﷺ با علماء یهود پرسش کنند آنها دستور دادند که از سه موضوع از او سؤال کنید:

۱- حقیقت روح چیست.

۲- سرگذشت اصحاب کهف.

۳- از مردی که در شرق و غرب عالم گردش نمود یعنی (ذی القرنین)

وازدودند که اگر از هر سه سؤال جواب داد او پیامبر و برگزیده خدا است

(۱) سیره ابن هشام، ج ۱، ص ۱۸۴.

القصة...

قوله تعالى:

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١).

قيل فيه أقوال:

قال المصنف^(٢) (قدس سره): «وقد روي العامة والخاصة... (إلى أن قال) أن المراد بمن في قوله سبحانه أمير المؤمنين عليه السلام وأنها نزلت فيه وهو الذي عنده علم الكتاب....

وروى الصفار في بصائر الدرجات: أن هذه الآية نزلت في علي عليه السلام وفي الأئمة بعده عليهم السلام.

ورواه الكليني وغيره بطرق متواترة»^(٣).

أقول: قال المصنف قدس سره قبل ذلك^(٤) كلاماً حاصله أن لإثبات النبوة أو الإمامة طريقان: أحدهما: الاعجاز، والثاني: النصّ ولا يتوقف النص على الاعجاز وقد حصل الأمران للنبي والأئمة القائمين مقامه عليه وعليهم صلوات الله ما دامت السموات والأرض.

فبقول: أما بالنسبة إلى نبي الأكرم عليه السلام فله معاجز كثيرة ثابتة بالتواتر، والعمدة منها القرآن واعجازه ظاهر، وعجز الناس من زمان نزوله إلى زماننا هذا أوضح، ومن شك في ذلك أو أنكر فليمتحن نفسه وغيره وليأتوا بمثله أو بعشر سور أو سورة قال الله سبحانه:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾^(٥).

(٢) مصنف اثبات الهداة، مرحوم الحر العاملي.

(١) سورة الرعد (١٣) الآية ٤٣.

(٣) اثبات الهداة، ج ١، ص ٢٥-٢٦.

(٤) از محتوای مطالب صفحات قبل از ص ٢٥ اثبات الهداة چنین استفاده نموده.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٢٣.

وقال في موضع آخر:

﴿قَاتُوا بَعْشِرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُمْتَرِينَاتٍ﴾^(١).

وقال سبحانه:

﴿قُلْ لئن اجْتَمَعَتِ الإنسُ وَالجنُّ عَلَى أنْ يَأْتُوا بِمثلِ هَذَا القرآنِ لا يَأْتُونَ بِمثلِهِ
وَلَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٢).

فالقرآن دليل مستقل وبرهان قاطع على ثبوت نبوته.

وأما النص فهو حجة أيضاً وطريق إلى إثبات نبوته، والنصوص الدالة على

نبوته كثيرة في القرآن وسائر الكتب السماوية والأخبار عن السابقين لنبوته.

اقول: وسماه النبي ﷺ سبحانه وتعالى في ثلاثة عشر موضعاً:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللهُ﴾^(٣).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾^(٤).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُنَّ...﴾^(٥).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ﴾^(٦).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾^(٧).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنِّي اللهُ﴾^(٨).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾^(٩).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ﴾^(١٠).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾^(١١).

(١) سورة هود (١١) الآية ١٣.

(٢) سورة الاسراء (١٧) الآية ٨٨؛ سورة النور (٢٤) الآية ١٣.

(٣) سورة الأنفال (٨) الآية ٦٤.

(٤) سورة الانفال (٨) الآية ٦٥.

(٥) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٢٨.

(٦) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ١.

(٧) سورة التوبة (٩) الآية ٧٣؛ التحريم الآية ٩.

(٨) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٥.

(٩) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٥٠.

(١٠) سورة الممتحنة (٦٠) الآية ١٢.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(٣).

ورد في مناقب ابن شهر آشوب^(٤)، وسماه الرسول في غير واحد من المواضع:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولَ اللَّهِ﴾^(٥).

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ﴾^(٦).

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾^(٧).

وقوله:

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(٨).

وقوله:

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٩).

وقوله:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(١٠).

وقوله:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَازَعَوْا﴾^(١١).

(١) سورة التحريم (٦٦) الآية ١.
 (٢) سورة الطلاق (٦٥) الآية ١.
 (٣) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٩.
 (٤) المناقب، ج ١، ص ١٩٩.
 (٥) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٥٩.
 (٦) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٠.
 (٧) سورة النساء (٤) الآية ٥٩؛ المائدة (٥) الآية ٩٢؛ سورة النور (٢٤) الآية ٥٤؛ سورة محمد (٤٧) الآية ٣٠٣؛ سورة التغابن (٦٤) الآية ١٢.
 (٨) سورة المائدة (٥) الآية ٩٢؛ سورة النور (٢٤) الآية ٥٤؛ سورة محمد (٤٧) الآية ٣٠٣؛ سورة التغابن (٦٤) الآية ١٢.
 (٩) سورة آل عمران (٣) الآية ١٣٢.
 (١٠) سورة البقرة (٢) الآية ٢٧٩.
 (١١) سورة الانفال (٨) الآية ٤٦.

وقوله:

﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾^(٢).

وغيرها فنقول: إن في فصي كلامه سبحانه:

﴿يس، والقرآن الحكيم إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣).

وقوله:

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾^(٤).

والخطابات النازلة إليه بلفظ يا أيها النبي ويا أيها الرسول وغيرهما، وبعد القطع بحجية القرآن وعدم الريب في كونه من عند الله فالله سبحانه نص في غير واحد من كتابه بأنه نبي مرسل، وأيضاً فالكتب السماوية مشحونة بالبشارة برسالته ﷺ.

قال الله سبحانه حكاية عن الانجيل وعن كلام عيسى عليه السلام:

﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي إِسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(٥).

وقوله:

﴿يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(٦).

بالجملة فطريق اثبات النبوة أو الامامة يكون بالاعجاز والنص، وقد تحققنا في

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٢؛ يس (٣٦) الآية ٣.

(٢) سورة المنافقون (٦٣) الآية ١. (٣) سورة يس (٣٦) آيات ١ - ٢ - ٣.

(٤) سورة المنافقون (٦٣) الآية ١. (٥) سورة الصف (٦١) الآية ٦.

(٦) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٧.

حق النبي والأئمة، والآية الشريفة اشارة إلى أنّ نبوة النبي لها شاهدان: أحدهما الله سبحانه وهذا اشارة إلى كلامه المعجز، والثاني من كان عنده علم الكتاب اشارة إلى النصّ.

أقول: ولذا رتب كتابه على عناوين:

أحدهما: في النصوص الداله على نبوة النبي أو الإمام عموماً أو خصوصاً.
والثاني: في المعجزات.

* * *

فصل: في النصوص العامة على وجوب
النبوة والإمامة وثبوت العصمة للأنبياء والأئمة عليهم السلام
وبطلان الاختيار وأنه لا بد للإمام أو النبي من نص أو اعجاز

يمكن أن يستدل على ذلك بآيات منها قوله تعالى:

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(١).

وقوله:

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٢).

وقوله:

﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٣).

وقوله:

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(٤).

وقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٥).

(١) سورة الأعراف (١٧) الآية ١٥.

(٢) سورة الرعد (١٣) الآية ٧.

(٣) سورة فاطر (٣٥) الآية ٢٤.

(٤) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٣.

(٥) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٣.

وقوله:

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١).

وقوله:

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾^(٢).

وقوله:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ...﴾^(٣).

وقوله:

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيداً عَلَيَّ هَؤُلَاءِ﴾^(٤).

وقوله:

﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٥).
وغيرها»^(٦).

وأما النصوص العامة على وجوب النبوة والإمامة غير الآيات ففي اثبات الهداة المجلد ١، ذكر ٣٠٧ حديثاً من ص ١٤٢ إلى ص ٢٨٠ من باب ٦.

وأما النصوص الواردة في إثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وآله مضافاً إلى الآيات وقد مرَّ بعضها ففي اثبات الهداة المجلد الأول يذكر ١٣٧ نصاً^(٧).

وأما معجزاته صلى الله عليه وآله مضافاً إلى الآيات المشتملة على الأخبار بالغيب من لسانه، الأخبار الواردة في اثبات الهداة. المجلد الاول والثاني يذكر ٧٢٠

(٢) سورة الأسراء (١٧) الآية ٧١.

(٤) سورة النحل (١٦) الآية ٨٩.

(٦) اثبات الهداة، ج ١، ص ١٣٨، باب ٦.

(١) سورة النساء (٤) الآية ٥٩.

(٣) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٣٣.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ١٢٤.

(٧) من ص ٢٩٤ - ٤٠٢.

حديثاً^(١) مضافاً إلى ما روي على نقل ابن شهر آشوب:

«أحاديث كثيرة في إجابة دعائه وفي الهواتف في المنام وفي نطق الجمادات وكلام الحيوانات وتكثير الطعام والشراب ومعجزات أقواله وإخباره بالمغيبات ومعجزات أفعاله ومعجزاته في ذاته وما ظهر من الحيوانات والجمادات ومعجزاته بعد وفاته وغير ذلك ثم قال: (يعني ابن شهر آشوب) وكان له من المعجزات ما لم يكن لغيره وذكر أن له أربعة آلاف وأربعمائة وأربعين معجزةً ذكرت منها ثلاثة آلاف»^(٢)



(١) من ص ٤٠٩ - أخرج ١ ص ٦٠٨ وفي ج ٢ من ص ٢ - ١٩٥.
(٢) اثبات الهداة، ج ٢، ص ١٩٥ - ١٩٦.

فصل: في خصائص النبي ﷺ

«قيل في قوّة حواسه أنّه كان لسمعه قوّة يسمع بها ما يخفى عن غيره حتى كان يسمع صرير الأقلام في تصاريف الأحكام ولبصره قوّة يبصر بها الأشياء الدقيقة القاصية كما أخبر برؤية قصور الشام واليمن وجسد النجاشي بل كان لبصره نفوذ إلى الملاء الأعلى وقال:

«إني لأجد ريح الجنة دون أحد وإني اشم ريح الرحمن من قبل اليمن».

يخبر عن أويس ويكفي في قوّة حواسه ثبوت سمعه وبصره وقلبه لسماع خطاب ربّ العالمين ومشاهدة آياته الكبرى»^(١).

«رؤيته ما وراء ظهره وعدم وقوع ظلّه على الأرض وابتلاع الأرض برازه»^(٢). انتهى.

* * *

(١) علم اليقين في اصول الدين، الفيض الكاشاني، ج ١، ص ٤٤٩.

(٢) علم اليقين في اصول الدين، الفيض الكاشاني، ج ١، ص ٤٥٥.

فصل: [النبي الأمي]

قال الله سبحانه:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾^(١) الآية.

اعلم: أنه ﷺ كان قبل بعثته أمياً لم يكتب ولم يقرأ وأما بعد بعثته فإنه يقرأ ويكتب وبهذا الوجه يجمع بين الآيات القرآن قال الله تعالى:

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُ بِبَيْمِينِكَ إِذًا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(٢).

وقوله:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾^(٣).

وقوله:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾^(٤).

عن بصائر الدرجات «عن جعفر بن محمد الصوفي قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام وقلت له: يا بن رسول الله لم سمي النبي الأمي؟

(١) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨.

(٢) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٣) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.

قال: ما يقول الناس؟

قلت: إنهم يقولون إنما سُمي النبي الأمي لإثمه لم يكتب.

فقال: كذبوا عليهم لعنة الله أنى يكون ذلك والله تعالى يقول:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾.

فكيف يعلمهم ما لا يحسن والله لقد كان رسول الله ﷺ يقرأ و يكتب

بائنين وسبعين أو بثلاثة وسبعين لسانا وإنما سُمي الأمي لأنه كان من

أهل مكة ومكة من أمهات القرى وذلك قول الله في كتابه:

﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ (١) (٢).

ثم إنّه ﷺ مبعوث إلى الإنس والجن باتفاق الأمة لقوله:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾ (٣).

وقوله:

﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ (إِلَى قَوْلِهِ) يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا

داعي الله﴾ (٤).

قيل: إنّه لم يبعث نبي قبله إلى الإنس والجن جميعاً (٥).

والمراد بداعي الله محمد ﷺ.

«وقال ابن عباس فاستجاب له نحواً من سبعين رجلاً من الجن فوافقوا النبي

بالطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم، وفي تفسير علي بن إبراهيم كانوا

يعودون إلى رسول الله ﷺ في كل وقت فأمر أمير المؤمنين أن يعلمهم ويفقههم

(٢) علم اليقين، ج ٢، ص ٤٥٠.

(٤) سورة الأحقاف (٤٦) آيات ٢٩ - ٣١.

(٥) استفاده شده از ص ٤٥٥، ج ١، كتاب علم اليقين فصل ١١.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٩٢.

(٣) سورة سباء (٣٤) الآية ٢٨.

فمنهم مؤمنون ومنهم كفارون وناصبون ويهود ونصاري و مجوس وهم ولد الجنان»^(١) انتهى.

فانذتان:

الأولى: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿مَنَاكَانَ مُحَمَّدًا أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(٢).

وقوله ﷺ في حديث المنزلة: «لا نبي بعدي»^(٣).

وفي المجمع^(٤) استدل على ذلك بقوله تعالى:

﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^(٥).

قال في قوله تعالى هذا:

«دلالة على أنه خاتم الأنبياء ومبعوث إلى الناس كافة».

إذ لم يفيدّه بزمان ولا مكان.

وقال السيّد محمد رضا في تفسير المنار «قوله تعالى:

﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾

نصّ على عموم بعثة خاتم الرسل أي ﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ﴾ أي بالقرآن يا أهل مكّة أو

يا معشر قريش أو العرب وجميع من بلغه ووصلت إليه دعوته من العرب أو العجم،

أو المعنى: لا نذركم به أيها المعاصرون لي وجميع من بلغه إلى يوم القيامة»^(٦).

الثانية: في «أنه صلى الله عليه وآله مبعوث إلى كافة الخلق، ودليل ذلك

إخباره ﷺ بذلك المعلوم تواتراً مع ثبوت نبوّته المستلزمة لاتصافه بصفات

(١) علم اليقين، ج ١، ص ٤٥٦.

(٢) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٠.

(٣) بحار الأنوار، ج ٣٧، ص ٢٦١، ٢٦٥ و ٢٦٨ و ٢٧٦ باب ٥٣ أخبار المنزلة والاستدلال.

(٤) مجمع البيان في تفسير القرآن، ج ٤، ص ٢٢.

(٥) سورة الانعام (٦) الآية ١٩.

(٦) تفسير المنار، ج ٧، ص ٣٤١.

النبوّة التي من جملتها العصمة المانعة من الكذب، وخالفَ في ذلك بعض النصارى حيث زعمَ أنه مبعوث إلى العرب خاصةً.

وهو باطل لأنه لما سلم نبوّته لزم تصديقه في كل ما أخبر به ومن جملة عموم نبوّته قوله تعالى في القرآن:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً﴾^(١).

وكقوله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢).

وكقوله تعالى:

﴿لَا تَنْذِرُكُمْ بِهِ وَمَن بَلَغَ﴾^(٣).

وقوله ﷺ:

«بَعَثْتُ إِلَى الْأَسْوَدِ وَالْأَبْيَضِ وَالْأَحْمَرِ»^(٤).

ولا يرد كونه عربياً وقد قال الله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾^(٥).

فلو ارسل إلى غيرهم لزم خطاب من لا يفهم ومخالفة الآية لإمكان الترجمة فيحصل الفهم، وليس في الآية دلالة على منعه إذ لا يلزم من إرسال الرسل بلسان قومه أن لا يرسله إلى غيرهم بتفهمهم بلسانهم»^(٦).

ومن خصائصه صلى الله عليه وآله أنه مبعوث إلى الإنس والجن والشياطين والملائكة، أمّا أنه مبعوث إلى الإنس لقوله تعالى:

﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾^(٧).

(٢) سورة الأنبياء (٢١) الآية ٧-١٠.

(١) سورة الأعراف (٧) الآية ١٥٨.

(٣) سورة الأنعام (٦) آية ١٩.

(٤) بحار الأنوار، ج ٣٨ ص ٢٢٠ باب ٦٥: المناقب، ج ٢، ص ٢٤.

(٥) سورة إبراهيم (١٤) الآية ٤.

(٦) سورة المدثر (٧٤) الآية ٣٦.

(٧) أوائل المقالات، الجرندي، ص ٣٩-٤٠.

وَأَمَّا أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْجَنِّ لِقَوْلِهِ:

﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾^(١)

وَأَمَّا أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الشَّيَاطِينِ لِقَوْلِهِ ﷻ:

﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَانِي عَلَى شَيْطَانٍ حَتَّىٰ أَسْلَمَ عَلَىٰ يَدِي﴾^(٢)

وقوله ﷻ:

﴿بَعَثْتُ إِلَى الثَّقَلَيْنِ﴾^(٣)

وَأَمَّا أَنَّهُ مَبْعُوثٌ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ لِقَوْلِهِ:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٤)

وَأَمَّا «سائر الأنبياء فإلى طائفة دون أخرى.

كما قال:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾^(٥)

﴿وَإِلَىٰ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا﴾^(٦)

﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾^(٧)

قربة واحدة لم تكمل أربعين بيتاً:

﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾^(٨)

ولم تكمل أربعين بيتاً:

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ﴾^(٩)

(١) سورة الأحقاف (٤٦) الآية ٢٩.

(٢) بحار الأنوار، ج ١٦، ص ٣٣٤ باب ١١: المناقب ج ١، ص ٢٢٩.

(٣) بحار الأنوار، ج ١٦، ص ٣٣٤ باب ١١: المناقب، ج ١، ص ٢٢٩.

(٤) سورة الأنبياء (٢١) الآية ١٠٧.

(٥) سورة الأعراف (٧) الآية ٥٩؛ هود (١١) الآية ٢٥؛ المؤمنون (٢٣) الآية ٢٣؛ العنكبوت (٢٩) الآية ١٤؛

نوح (٧١) الآية ١.

(٦) سورة الأعراف (٧) الآية ٦٥؛ سورة هود (١١) الآية ٥٠.

(٧) سورة الأعراف (٧) الآية ٧٣؛ سورة هود (١١) الآية ٦١.

(٨) الأعراف (٧) الآية ٨٥؛ سورة هود (١١) الآية ٨٤؛ سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٣٦.

(٩) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٤٥.

إلى مصر وحدها وارسل إبراهيم بكوثي وهي قرية من السواد وكان بعده لإسحق ويعقوب في أرض كنعان، ويوسف في أرض مصر، ويوشع إلى بني إسرائيل في البرية، والياس في الجبال»^(١).

اقول: ويونس إلى مائة ألف أو يزيدون كقوله:
﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(٢).

في بعض معجزات بدن النبي ﷺ

منها: أنه ﷺ قَبَضَ قُبْضَةً مِنْ تُرَابٍ لَيْلَةَ اجْتِمَاعِهِمْ لِقَتْلِهِ؛ والقها عليهم فخرج ذاهباً إلى الغار ولم يره أحدٌ منهم^(٣).

ومنها: حلبه الشاة التي لم يطرقتها فحل ولا درّ بها في خبر أم معبد^(٤).

ومنها: إيراؤه رمد عليّ ﷺ بريقه يوم خيبر؛ وكان لا يبصر شيئاً، ولم ير رَمْداً بعدها.

ومنها: ما في أعلام النبوة للمناوردي: أنّ طفيلاً العامريّ، شكّا إليه ﷺ الجُدام؛ فدعا بركوةٍ، ثم تفلّ فيها، وأمره أن يغتسل بها؛ فاغتسل، فقام صحيحاً.

وفيه: إنّ حسان عمر الخزاعي جاءه ﷺ مَجْذوماً فدعا له بماء فتفلّ فيه، ثم أمره فصبّه على نفسه، فخرج من علته كان لم تكن به قطّ، فرجع؛ ودعا قومه إلى الإسلام، فأسلموا^(٥).

ومنها: نبوع الماء من بين أصابعه. وقع ذلك مراراً؛ نذكر بعضها:

١ - ما ذكره محمد بن سعد كاتب الواقدي، في الطبقات الكبير مُسنداً عن أنس أن

النبي ﷺ دعا بماء فأتي به في قدح وحراح؛ فوضع يده فيه، فجعل الماء ينبع من

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٤٧.

(٤) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٣.

(١) المناقب، ج ١، ص ٢٢٩.

(٣) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٢.

(٥) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٣.

أصابه كأنه العيون؛ فشربنا فحزرت القوم ما بين السبعين إلى الثمانين.

٢ - فيه أيضاً؛ بسنده عن جابر بن عبدالله، قال أصابنا عطش بالحديبة فجهشنا إلى رسول الله وبين يديه تور، فيه ماء - فقال بأصابه: هكذا فيه، وقال: خذوا باسم الله. فجعل الماء يتخلل من أصابعه كأنها عيون؛ فوسعنا، وكفنا، وشربنا وتوضأنا.

٣ - في غزوة تبوك نبع الماء من بين أصابعه، حتى شرب القوم وتوضؤوا وهم ألف وأربع مائة.

وفي رواية ألف وخمس مائه - ذكره في السيرة الحلبية^(١).
وأما قضية أم معبد:

«فإنه ﷺ مع من معه حين مهاجرته إلى المدينة بخيمة أم معبد الخزاعية، وإسمها عاتكة؟ وكان منزلها بقديد فسألوها تمراً، أو لحماً يشترون؛ فلم يصيبوا عندها شيئاً من ذلك (إلى أن قال): فقالت: والله لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى؛ فنظر ﷺ إلى الشاة في كسر الخيمة، فقال: ما هذه الشاة، يا أم معبد؟! قالت: هذه شاة خلفها الجهد عن الغنم.

قال: هل بها لبن؟

قالت: هي أجهد من ذلك،

قال ﷺ: أتأذنين لي، أن أحلبها؟

قالت: نعم، يا أبي أنت وأمي إن رأيت بها حلباً فاحلبها. فدعا بها فمسح ضرعها وسمى الله وقال ﷺ: اللهم بارك لها في شاتها؛ فتفاجت^(٢)، ودرت، واجترت؛ فدعا ﷺ بإناء كبير، فحلب فيه فسقاها، وسقى أصحابه حتى رويت ورووا وشرب ﷺ آخرأ. وقال: ساقى القوم آخرهم. ثم حلب فيه ثانياً حتى

(٢) أو فتفاجت.

(١) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٩.

امتلاً، وتركه عندها، وارتحلوا. فَقَلَّ مَا لَبِثَ، حَتَّى جَاءَ زَوْجَهَا أَبُو مَعْبُدٍ (قسيل):
اسمه أَكْثَمُ^(١) وَقِيلَ خَنِيْسٌ، وَقِيلَ عَبْدُ اللَّهِ) فَلَمَّا رَأَى اللَّبْنَ، عَجِبَ وَقَالَ: مَنْ أَيْنَ
لَكُمْ هَذَا، وَلَا حَلْوِيَّةَ فِي الْبَيْتِ؟ فَقَصَّتْ لَهُ الْقِصَّةَ، قَالَ: إِنِّي لِأَرَاهُ صَاحِبَ قَرِيْشٍ
الَّذِي يَطْلُبُ؛ صِفِيهِ لِي فَوْصِفْتَهُ لُهُ ثُمَّ هَاجَرَتْ أُمُّ مَعْبُدٍ، وَأَسْلَمَتْ. وَيُقَالُ: بَلَ أَسْلَمْتَ
يَوْمَئِذٍ، وَبَايَعْتَ؛ وَهَاجَرَ زَوْجَهَا، وَأَسْلَمَ^(٢).



(١) بالمثلثة.

(٢) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ١٣٥ - ١٣٦.

فصل: في خصائص النبي ﷺ

قال (ره): «وكان في بدنه الشريف معجزات بناهرات:

فكان جبينه الشريف يضيء كالقمر المنير؛ وإذا رفع يديه في بعض الأحيان أضاءت أصابعه الشريفة كالشموع؛ وكان ﷺ إذا مرَّ بطريق، عبقه من طيب بدنه، وكان عرقه الشريف أطيَّبَ عطرًا؛ وأتى بدلو فيه ماء فأخذ كفاً من الماء وتمضمض به، وصبّه بالدلو فصار ذلك الماء أطيَّب من المسك؛ وكان ﷺ إذا قام في الأرض المشرقة من الشمس أو القمر، لم يظهر له فيها ظلٌّ (وهذا يدل على ما أشرنا إليه من أن له جهتين: روحانية وجسمانية)؛ وكان ﷺ مع كونه مربوع القامة، لم يظهر لأحدٍ علوٌ قامه عليه إذا مشى معه؛ وكانت الطيور لا تعلوه، ولا تطير على رأسه؛ ولا يطير على بدنه المبارك، الذباب والبق؛ ولم يكن النوم يعطل حواسه، وكان نومه ويقظته سيَّان؛ ولا يشمُّ الروائح المنتنة؛ ويفهم جميع اللغات، ويتكلم بها؛ وكان خاتم النبوة منقوشاً على كتفه الشريف، يزيد نوره على نور الشمس؛ وظهرت في لحيته الشريفة سبعة عشر شعرة بيضاء، تلمع كالشمس؛ وولد مختوناً مقطوع السرة، طاهراً من الدَّم وسائر القذارات؛ (إلى أن قال:): ولم يحتلم قط؛ ولم ير أحدٌ بوله ولا غائطه قط»^(١).

(١) حق اليقين، ج ١، ص ١٢٠.

القول في القمر:

قال الله سبحانه:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾^(١).

قال صاحب تفسير الميزان (مدّظله): «إنشقاق القمر لرسول الله ﷺ جاء في روايات الشيعة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام كثيراً، وقد تسلّمه محدّثوهم والعلماء من غير توقّف.

وفي الدرّ المنثور أخرج عبدالرزاق، وأحمد، وعبد بن حميد، ومسلم وابن جرير، وابن المنذر، والترمذي، وابن مردويه، والبيهقي في الدلائل؛ عن أنس؛ قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ آيّه، فانشق القمر بمكة فرقتين؛ فنزلت:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ... سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾.

أي ذاهب، وفيه أخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه، وأبو نعيم، والبيهقي كلاهما في الدلائل؛ من طريق مسروق، عن ابن مسعود؛ قال: انشق القمر على عهد النبي ﷺ فقال قريش: هذا سحر ابن أبي كبشة؛ فقالوا: انتظروا منا يأتيكم به السفار؛ فإنّ محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلّهم. فجاء السفار، فسألوهم؛ فقالوا: نعم قد رأيناه؛ فأنزل الله:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(٢).

وفيه أخرج مسلم، والترمذي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن مردويه، والحاكم، والبيهقي، وأبو نعيم في الدلائل من طريق مجاهد، عن ابن عمر، في قوله:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾.

(٢) سورة القمر (٥٤) الآية ١.

(١) سورة القمر (٥٤) الآية ١.

قال: كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ؛ انشق فرقتين.

(إلى أن قال مدظلة): وقد روي انشقاق القمر بدعاء النبي ﷺ بطرق مختلفة كثيرة عن هؤلاء النفر من الصحابة؛ وهم أنس، وعبدالله بن مسعود وابن عمر، وجبير بن مطعم، وابن عباس، وحذيفة بن اليمان؛ وعدّ في روح المعاني ممّن روي عنه الحديث من الصحابة، عليّاً عليه السلام»^(١).

اقول: قال صاحب روح المعاني: «والأحاديث الصحيحة في الانشقاق كثيرة، واختلف في تواتره؛ فقليل هو غير متواتر. وفي شرح المواقيت الشريفي: إنّه متواتر. وهو الذي اختاره العلامة ابن السبكي.

قال في شرحه لمختصر ابن الحاجب الصحيح عندي، أن انشقاق القمر متواتر منصوص عليه في القرآن، مروى في الصحيحين وغيرهما، من طرق شتى بحيث لا يمتري في تواتره (انتهى باختصار).

وقد جاءت أحاديثه في روايات صحيحة على جماعة من الصحابة، منهم: عليّ - كرم الله وجهه - وأنس، وابن مسعود، وابن عباس وحذيفة، وجبير بن مطعم، وابن عمر، وغيرهم؛ نعم، أن منهم من لم يحضر ذلك كابن عباس؛ فإنّه لم يكن مولوداً إذ ذاك، وكأنس فإنّه كان ابن أربع أو خمس بالمدينة وهذا لا يطعن في صحة الخبر كما لا يخفى»^(٢).

وفي تفسير الميزان: آية شق القمر بيد النبي ﷺ بمكة قبل الهجرة؛ بإقتراح من المشركين ممّا تسلّمها المسلمون، بلا ارتياب منهم ويدلّ عليها من القرآن الكريم، دلالة ظاهرة؛ قوله تعالى: ﴿إِفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ فالآية الثانية تأبى إلا أن يكون مدلول قوله: «انشق القمر» آية واقعة قريبة من زمان النزول أعرض عنها المشركون، كسائر الآيات التي أعرضوا

(١) تفسير الميزان، ج ١٩، الجزء ٢٧، ص ٥٩. (٢) تفسير روح المعاني، ج ٢٧، ص ٧٤.

عنها؛ وقالوا: ﴿سحر مستمر﴾.

ويدلّ عليها من الحديث روايات مستفيضة متكاثرة، رواها الفريقان وتسلّمها المحدثون؛ وقد تقدمت نماذج منها في البحث الروائي؛ فالكتاب والسنة، يدلّان عليها، وانشقاق كرة من الكرات الجويّة ممكن في نفسه لأدليل عقلاً على استحالته، ووقوع الحوادث الخارقة للعادة ومنها الآيات المعجزات، جائز^(١).

وفي روح المعاني: «وأنكر الفلاسفة أصل الانشقاق؛ بناءً على زعمهم استحالة الخرق والإلتئام على الأجرام العلويّة. ودليلهم على ذلك، أو هن من بيت العنكبوت... (إلى أن قال:) وقال بعض الملاحدة: لو قوع لنقل متواتراً واشترك أهل الأرض كلّهم في معرفته، ولم يختصّ بها أهل مكّة؛ لأنّه أمر محسوس مشاهد، والناس فيه شركاء، والطباع حريصة على رواية الغريب، ونقل ما لم يعهد ولا أغرب من انشقاق هذا الجرم العظيم، ولم يعهد أصلاً في الزمن القديم. ولو كان له أصل، لخلد أيضاً في كتب التسيير والتنجيم، ولذكّره أهل الإرصَاد (إلى أن قال:) وأيضاً لا يعقل سبب لخرق هذا الجرم العظيم؛ وأيضاً خرّقه يوجب صوتاً هائلاً أشدّ من أصوات الصواعق المهلكة بأضعاف مضاعفة لا يبعد هلاك أكثر أهل الأرض منه؛

وأيضاً: متى خرق وصار قطعتين، ذهبت منه قوّة التجاذب؛ كالجبل، إذا انشق؛ فيلزم بقاؤه منشقاً، ولأقل من أن يبقى كذلك سنين كثيرة (اقول: والإشكالات خمسة)

والجواب عن ذلك (أي: عن الأشكال الثاني) أنّه وقع في الليل وزمان الغفلة؛ وكان في زمان قليل؛ ورؤية القمر في بلد لا تستلزم رؤيته في جميع البلاد، ضرورة اختلاف المطالع. فقد يكون القمر طالماً على قوم، غائباً عن آخرين؛

(١) تفسير الميزان، ج ١٩، الجزء ٢٧، ص ٦٠

ومكسوفاً عند قوم غير مكسوف عند آخرين.

والاعتناء بأمر الإرصناد، لم يكن بمثابة اليوم.

وغفلة أهلها لحظة، غير مستبعد. والانشقاق لا تختلف به منازلها، ولا يتغير به سيره، غاية ما في الباب أن يحدث في القطعة الشرقية قوة سير، لتلحق اختها الغربية؛ وأيّ مانع من أن يخلق الله تعالى فيها من السرعة نحو ما خلق الله سبحانه في ضوء الشمس. فقد قال أهل الحكمة الجديدة: إن بين الأرض والشمس ثلاثمائة ألف فرسخ وأربعون ألف فرسخ، وأنّ ضوءها ليصل إلى الأرض في مدّة ثمان دقائق وثلاث عشر ثانية؛ فيقطع الضوء في كل ثانية سبعين ألف فرسخ. ولا يلزم أن يعلم سبب كلّ حادث؛ بل كثير من الحوادث المتكررة المشاهدة، لم يوقف على أسبابها؛ كرؤية الكواكب: قريبة، مع بعدها المفرط.

فقد ذكروا أنّهم لم يفقوا على سببه، ويكفي في ذلك عدم وقوفهم على سبب الإبصار بالعين على الحقيقة. ولو أخبرهم مخبر يفرض أن لم يكن لهم أبصار بخواص البصر؛ مع كونه قطعة شحم صغيرة معروفة أحوالها عند أهل التشريح لأنكروا عليه غاية الإنكار، وكذبوه غاية التكذيب، ونسبوه إلى الجنون. ومن سلّم تأثير النفوس، إلى حدّ أن يصرع الشخص آخر بمجرد النظر إليه، وتوجيه نفسه نحوه، لم يستبعد أن يكون هناك سبب نحو ذلك.

وقد صحّ في إصابة العين أنّ بعض الأعراب ممّا له عين صائبة يفلق سنام الناقة فلتتين؛ وربّما تصوّر له من رمل فينظر إليه ويفلقه فينفلق سنامها، مع عدم رؤيته لها نفسها.

وهذا كلّ من باب المماشة؛ وإلاّ إرادة الله تعالى كافيّة في الانشقاق، وكذلك في كل المعجزات وخوارق العادات، ولو كان لكل حادث سبب، لزم التسلسل وقد قامت الأدلّة على بطلانه.

وكون الخرق يوجب صوتاً هائلاً، ممنوع فيما نحن فيه.

ومثله ذهاب التجاذب؛ والأجسام مختلفة من حيث الخواص، فلا يلزم اتحاد جرم القمر والأرض فيها ويمكن أن يكون إحدى القطعتين كالجبل العظيم بالنسبة إلى الأرض إذا ارتفع عنها بقاسر مثلاً، جذبته إليها إذا لم يخرج عن حدّ جذبها على ما زعموه، ويلتزم في تلك القطعة، عدم الخروج عن حدّ الجذب؛ على أنا في غنى عن كل ذلك أيضاً، بعد إثبات الإمكان، وشمول قدرته عزّ وجل، وأنه سبحانه فعّال لما يريد، وعلى كل شيء قدير.

والحاصل: أنه ليس عند المنكر سوى الاستبعاد، ولا يستطيع أن يأتي بدليل على الاستحالة الذاتية؛ ولو انشق. والاستبعاد في مثل هذه المقامات، قريب من الجنون عند من له عقل سليم. (١١)

أقول: وفي تفسير الميزان نقل الجواب عن الإشكال الثاني بما مرّ في كلام صاحب تفسير روح المعاني، بعدم الملازمة بين رؤية بعض انشقاق القمر، ورؤية الباقين؛ لإمكان الغفلة أولاً؛ بالنسبة للآخرين، خصوصاً إذا كان مدته قليلة؛ وثانياً؛ إنّ الحجاز وما حولها من البلاد العربيّة وغيرها لم يكن بها مرصد للأوضاع السماوية؛ وإنّما كان ما كان من المراصد بالهند، والمغرب من الروم، ويونان، وغيرها؛ ولم يثبت وجود مرصد في هذا الوقت، وهو على ما في بعض الروايات أوّل الليلة الرابعة عشرة من ذي الحجّة، سنة خمس قبل الهجرة؛ على أنّ بلاد الغرب التي كانوا معتنين بهذا الشأن، بينها وبين مكّة من اختلاف الأفق ما يوجب فصلاً زمانياً معتدداً به؛ وقد كان القمر على ما في بعض الروايات بدرأ، وانشق في حوالي غروب الشمس حين طلوعه ولم يبق على الانشقاق إلاّ زمان يسير. ثم التأم؛ فيقع طلوعه على بلاد الغرب، وهو ملتئم ثانياً.

وأجاب عن بطلان الانشقاق ببطلان التجاذب، بأن الاستحالة العقلية ممنوعة، والاستحالة المادية (بمعنى إختراق العادة) لو منعت عن الإلتيام بعد الانشقاق لمنعت أولاً عن الانشقاق^(١).

في قوله تعالى:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ﴾^(٢).

مجمع البحرين، في لغة شقق؛ قال المصنّف (ره): في قوله تعالى:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ﴾.

دليل على إقتراب الساعة؛ هو ومن أسراطها، ومن معجزات نبينا ﷺ الباهرة. قال الشيخ أبو علي: رواه كثير من الصحابة، منهم حذيفة بن اليمان، وعبدالله بن مسعود، وأنس وابن عباس، وابن عمر وغيرهم من الصحابة. قال حذيفة: «إن الساعة قد اقتربت، وإن القمر قد أنشق على عهد نبيكم ﷺ»

وعن ابن عباس: إنشق القمر فلقين، ورسول الله ﷺ ينادي: يا فلان! يا فلان! إشهدوا. وفي حديث يونس قال: قال: أبو عبدالله ﷺ: اجتمعوا أربعة عشر رجلاً أصحاب العقبة، ليلة أربعة عشر من ذي الحجة؛ فقالوا للنبي: ما من نبي إلا وله آية؛ فما آيتك في ليلتك هذه؟ فقال ﷺ: ما الذي تريدون؟

فقالوا: إن يكن لك عند ربك قدر، فأمر القمر أن ينقطع قطعتين. فهبط جبرئيل ﷺ فقال: يا محمد ﷺ! إن الله يفرؤك السلام، ويقول لك: إني قد أمرت كل شيء بطاعتك.

فرفع رأسه، فأمر القمر أن ينقطع قطعتين؛ فصار قطعتين، فسجد النبي ﷺ شكراً لله، فسجد شيعتنا. ثم رفع النبي ﷺ ورفعوا رؤوسهم، فقالوا: يعود كما كان؟ فعاد كما كان. فقالوا: ينشق رأسه؟

(٢) سورة القمر (٥٤) الآية ١.

(١) تفسير الميزان، ج ١٩، ص ٦٤ - ٦٥.

فأمره، فأنشق؛ فسجد النبي ﷺ شكراً وسجد شيعتنا. فقالوا: يا رسول الله! حين يقدم أسفارنا من الشام واليمن، نسألهم: ما رأوا في هذه الليلة؟ فإن يكونوا رأوا مثل ما رأينا، علمنا أنه من ربك؛ وإن لم يروا مثل ما رأينا علمنا أنه سحر سحرتنا به. فأنزل الله:

﴿اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ﴾^(١).

في البداية والنهاية: «قد اتفق العلماء مع بقية الأئمة على أن انشقاق القمر كان في عهد رسول الله ﷺ؛ وقد وردت الأحاديث بذلك من طرق تفيد القطع عند الأمة (وروى رواية انشقاق القمر عن أنس، وجبير بن مطعم، وحذيفة بن اليمان، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن عمر بن الخطاب، وعبدالله بن مسعود؛ ثم قال: وظن كثير من جهلهم أن هذا شيء سحرت به أبصارهم، فسألوا من قدم عليهم من المسافرين، فأخبروهم بنظير ما شاهدوه؛ فعملوا صحة ذلك وتيقنوه.

فإن قيل: فلمَ لم يعرف هذا في جميع أقطار الأرض؟ فالجواب: و من ينفي ذلك؟ ولكن تطاول العهد والكفرة يجحدون بآيات الله؛

ولعلمهم لما أخبروا أن هذا كان آية لهذا النبي المبعوث تداعت آراؤهم الفاسدة على كتمانهم وتناسيه، على أنه قد ذكر غير واحد من المسافرين أنهم شاهدوا هيكلاً بالهند، مكتوباً عليه أنه بني في الليلة التي انشق القمر فيها. ثم لما كان انشقاق القمر ليلاً، قد يخفى أمره على كثير من الناس؛ لأمر مانعة من مشاهدته في تلك الساعة؛ من غيوم متراكمة كانت تلك الليلة في بلدانهم، ولتوم كثير منهم؛ أو لعلّه كان في أثناء الليل حيث ينام كثير من الناس، وغير ذلك من الأمور. والله أعلم»^(٢).

وفي مجمع البيان: «وقد روى حديث انشقاق القمر، جماعة كثيرة من الصحابة،

(١) مجمع البحرين، لغت شفق، ج ٢، ص ٥٢٩. (٢) البداية والنهاية، ج ٦، ص ٨٢ - ٨٥.

منهم عبدالله بن مسعود، وأنس بن مالك، وحذيفة بن اليمان، وابن عمر، وابن عباس وجبير بن مطعم، وعبدالله بن عمر؛ وعليه جماعة المفسرين، إلا ما روي عن عثمان بن عطاء عن أبيه، أنه قال: معناه، وسينشق القمر. وروي ذلك عن الحسن وأنكره أيضاً البلخي، وهذا لا يصح لأن المسلمين أجمعوا على ذلك؛ فلا يعتد بخلاف من خالف فيه.

ولأنّ اشتهاؤه بين الصحابة يمنع من القول بخلافه (إلى أن قال): وقوله سبحانه:

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمَرٌّ﴾^(١).

دلالة على أنّ ذلك قد كان ووقع.

واقول: ولأنّه تعالى قد بيّن أنّه يكون آية على وجه الإعجاز، وإنما يحتاج إلى الآيّة المعجزة في الدنيا، ليستدلّ الناس بها على صحّة النبوة، ويعرف صدق الصادق لا في حال انقطاع التكليف^(٢).

(وقال قبل ذلك): «و من طعن في ذلك بأنّه لو وقع انشقاق القمر في عهد رسول الله ﷺ لما كان يخفي على أحد من أهل الأقطار، فقول باطل؛ لأنّه يجوز أن يكون الله تعالى قد حجبه عن أكثرهم بغيمة، وما يجري مجراه؛ ولأنّه قد وقع ذلك ليلاً، فيجوز أن يكون الناس كانوا نياماً فلم يعلموا بذلك. على أنّ الناس ليس كلّهم يتأملون ما يحدث في السماء وفي الجوّ، من آية وعلامة؛ فيكون مثل انقضاض الكواكب وغيره، ممّا يغفل أكثر الناس عنه.

وأنما ذكر سبحانه اقتراب الساعة مع انشقاقه، لأنّ انشقاقه من علامة نبوة نبيّنا ﷺ، ونبوته وزمانه من أشراف اقتراب الساعة»^(٣).

وفي تفسير الطنطاوي: «قوله تعالى:

(٢) مجمع البيان، ج ٩، ص ٣١٠ - ٣١١.

(١) سورة القمر (٥٤) الآية ٢.

(٣) مجمع البيان، همان آدرس قبلي.

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ﴾^(١).

أي: سينشق يوم القيامة؛ أو أنه قد انشق. كما روي عن أنس، أن أهل مكة سألو رسول الله ﷺ أن يريهم آية، فأراهم انشقاق القمر مرتين أخرج به البخاري، ومسلم. (إلى أن قال) ومن عجب أن علماء الهيئة في العلم الحديث لم يذكروا أن شيئاً اشتق من الأرض إلا القمر، ويقولون: أنه أثناء دورانها قديماً انحلَّ عنها ودار حولها؛ وهذا أيضاً نوع من الانشقاق. ولكنه انشق القمر من غيره، وانشقاق القمر من الأرض دليل على أن الأرض تبدل غير الأرض والسموات.

فإذن يكون انشقاق القمر في القرآن من المعجزات العلمية لا من حيث إن قريشاً رأوه منشقاً وجبل حراء بين فلقته، على رواية ابن مسعود فحسب، بل إن هذا الذي حصل زمن النبوة تذكرة بانشقاقه من الأرض وانفصاله عنها، فكما انشق القمر نصفين [باعجاز النبي ﷺ] هكذا كان هو مع الأرض سابقاً وانشقت الأرض فانفصل عنها القمر [إلى أن قال] هذا ما تشير له الآية وإلا فلماذا خص القمر بالانشقاق؟ ولماذا لم يختار الله له الشمس أو كوكباً من الكواكب؟ ذلك لهذه النكتة وهو أن القمر هو محل البحث الحديث وأن له انشقاقاً عن غيره فانشقاقه شقين على الجبل ودونه يشير إلى ما كان قبل ذلك من اشتقاقه من الأرض ويكون ذلك من دواعي العلم والكشف والبحث»^(٢).

اقول: وهذا كلام جيد وجاء في تفسير الطبري قوله تعالى:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ﴾.

يقول: «وانفلق القمر وكان ذلك فيما ذكر على عهد رسول الله ﷺ وهو بمكة قبل هجرته إلى المدينة. وذلك أن كفار أهل مكة سألوه آية، فأراهم انشقاق

(١) مجمع البحرين، لغت شفق، ج ٢، ص ٥٢٩.

(٢) الجواهر في تفسير القرآن: الططاوي ج ٢٣، ص ٢٤٠ - ٢٤١.

القمر آية، حجة على صدق قوله وحقيقة نبوته. فلما أراهم أعرضوا وكذبوا وقالوا: هذا «سحرٌ مُستمرٌ» سحرنا محمد ﷺ فقال الله جل ثناؤه:

﴿وإن يروا آيةً يَعرِضُوا أو يَقُولُوا سِحْرٌ مُستَمِرٌّ﴾.

وبنحو الذي قلنا في ذلك جاءت الآثار والأخبار عمن قاله من أهل التأويل^(١).

ثم نقل ذلك عن جماعة منهم أنس بن مالك روى ذلك عنه جماعة: منهم عبدالله ومنهم ابن عمر روى أيضاً ذلك عنه جماعة ومنهم ابن مسعود، وحذيفة وجبير بن مطعم عن أبيه وابن عباس ومجاهد وضحّك وإبراهيم ولا نقل الخلاف في ذلك فراجع.

وفي سفينة البحار: قال الرازي في قوله تعالى:

﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾.

«المفسرون بأسرهم على أنّ المراد أنّ القمر انشقّ ودلت الأخبار الصحاح على فإمكانه لا يشك فيه، وقد أخبر عنه الصادق عليه السلام فيجب اعتقاد وقوعه. وحديث امتناع الخرق والإلتيام، حديث اللثام وقد ثبت جواز الخرق والتخريب على السموات»^(٢).

وفي تفسير أبو الفتوح: «قال عطا معنى الآية أنّه سينشق القمر، وهذا خلاف إجماع العلماء والأخبار الصحيحة وهذا من معاجز الرسول ﷺ وقرأ حذيفة ﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ ونقل الرواة أنّه من معاجزه ﷺ لما سأله قريش أن أراهم آية من السماء وسألوا منه ﷺ انشقاق القمر»^(٣).

(١) تفسير الطبري (جامع البيان)، ج ٢٧، ص ١١١.

(٢) مستدرک سفينة البحار، ج ٦، ص ١٨.

(٣) روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن، مشهور به تفسير أبو الفتوح الرازي (متن فارسي)، ج ١٨، ص ٢١٣ - ٢١٤.

وفي البداية والنهاية لابن كثير:

«وقد أجمع المسلمون على وقوع ذلك [أي شق القمر] في زمنه ﷺ وجاءت بذلك الأحاديث المتواترة من طرق متعددة تفيد القطع عند من احاط بها ونظر فيها (إلى أن قال) وذلك مروى عن أنس بن مالك وجبير بن مطعم وحذيفة وعبدالله بن عمر وعبدالله بن مسعود»^(١).

وفي بحار الانوار: «وفي المناقب: «أجمع المفسرون والمحدثون سوى عطا، والحسين، والبلخي، في قوله:

﴿إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾^(٢).

أنه اجتمع المشركون ليلة بدر، إلى النبي ﷺ فقالوا: إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين.

قال ﷺ: إن فعلت تؤمنون؟ قالوا: نعم. فأشار إليه بإصبعه، فانشق شقتين، رأى حرى بين فلقيه.

[إلى أن قال:] فقال ﷺ اشهدوا! اشهدوا! فقال ناس: سحرنا محمد ﷺ فقال رجل: إن كان سحركم، فلم يسحر الناس كلهم - وكان ذلك قبل الهجرة - وبقي قدر ما بين العصر إلى الليل، وهم ينظرون إليه، ويقولون: هذا سحر مستمر؛ فنزل:

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا﴾^(٣).

وفي رواية: أنه قدم السفار من كل وجه، فما من أحد قدم إلا أخبرهم أنهم رأوا مثل ما رأوا»^(٤).

وقال في أعيان الشيعة: «وقد يعترض على انشقاق القمر بإعجاز النبي ﷺ: أولاً: بأن الأجرام العلوية، لا يتأتى فيها الإنخراق والألثام. (وهذا الاعتراض

(٢) سورة القمر (٥٤) الآية ١.

(١) البداية والنهاية، ج ٣، ص ١٤٦.

(٤) المناقب، ج ١، ص ١٢٢.

(٣) سورة القمر (٥٤) الآية ٢.

لا يكون مَمَّن يعتقد صدق القرآن).

وجوابه: إنَّ منكر ذلك، منكر لقدرة الله تعالى؛ وليس في ذلك شيء من المحال. وثانياً: أنه لو وقع، لراه أهل الأرض الذين كان القمر في أفقهم؛ فكان يتواتر.

وجوابه: إنَّ تواتره غير الازم؛ لأنَّه وقع ليلاً في مدَّة قصيرة؛ فكان جماعة نائمين، وجماعة غير ناظرين، وجماعة أغلقوا أبوابهم، وجماعة بينهم وبينه مانع من غمام ونحوه؛ وكثيراً ما يخسف القمر ولا يعلم به أكثر الناس مع طول المدَّة، فضلاً عن قصرها؛ وجماعة رأوا الفرقتين ولم يعلموا الحقيقة (لندرة الوقوع وغرابته؛ والمشركون غلب عليهم العناد)^(١).

في بعض معجزات النبي ﷺ

أعيان الشيعة: «ومنها نوع الماء بين أصابعه؛ وقع ذلك مراراً كثيرة نذكر بعضها.

١- ما ذكره محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات الكبير، مسنداً عن أنس أن النبي ﷺ دعا بماء فأتي به في قدح رحراح، فوضع يده فيه؛ فجعل الماء ينبع من أصابعه كأنه العيون، فشربنا، فحزرت القوم ما بين السبعين إلى الثمانين.

٢- فيه أيضاً، بسنده عن جابر بن عبد الله، قال: أصابنا عطش بالحدبيَّة، فجهشنا إلى رسول الله ﷺ وبين يديه تور، فيه ماء؛ فقال بأصابعه: هكذا فيه. وقال: خذوا بسم الله؛ فجعل الماء يتخلل من أصابعه، كأنها عيون؛ فوسعنا، وكفأنا، فشربنا، وتوضأنا.

٣- في غزوة تبوك نبع الماء من بين أصابعه، حتى شرب القوم، وتوضأوا، وهم ألف وأربعمائة. وفي رواية: ألف وخمسمائة. ذكره في السيرة الحلبيَّة^(٢).

اقول: ونظير هذه المعجزة، صدرت أيضاً من مولينا سيّد شباب أهل الجنة -

(٢) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٩.

(١) أعيان الشيعة، ج ٢، ص ٣٦.

أرواحنا فداء -

إثبات الهداة: «عن كتاب مناقب فاطمة وولدها، بإسناده عن المفضل بن عمر، عن أبي عبدالله - عليه السلام - قال: لَمَّا مُنِعَ الحسين وأصحابه - عليهم السلام - الماء، نادى فيهم، من كان ظمئان؛ فيلجىء فأتاه رجل رجل؛ ويجعل إبهامه في راحته، فلم يزل يشرب الرجل بعد الرجل؛ فقال بعضهم لبعض: لقد شربت شراباً، ما شربه أحد في دار الدنيا...»^(١).

أقول: ونقل عن مدينة المعاجز^(٢) لَمَّا اشْتَدَّ العطش على أصحابه، فنزل إليه معك وأمره أن يَخْطُ بإصبعه خلف ظهره، فظهر في أرض كربلاء نهر، وشرب أصحابه منه».

وجاء في الكبريت الأحمر أيضاً^(٣): «ومنها إشباع الخلق الكثير من الطعام القليل. وقع ذلك مراراً؛ نذكر بعضها:

١- لَمَّا نزلت:

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٤).

دعا بني عبدالمطلب وهم أربعون رجلاً، أو يزيدون - فأطعمهم رجل شاة، وسقاهم عساً من لبن، حتى شبعوا.

٢- حين دعاه جابر بن عبدالله الأنصاري يوم الخندق فيما رواه علي بن إبراهيم القمي في تفسيره؛ وغيره: أن جابراً دعاه إلى الغداء، فقال عليه السلام: ما عندك؟ قال: عناق، وصاع من شعير قال جابر: فجئت إلى أهلي، فأمرتها، فطخت الشعير وذبحت العنز، وسلختها؛ وأمرتها أن تخبز، وتطبخ، وتشوى؛ فلَمَّا فرغت، أخبرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقام إلى شفير الخندق وقال: يا معشر المهاجرين والأنصار!

(٢) مدينة المعاجز، المرحوم البحراني، ص ٢٢٣.

(٤) سورة الشعراء (٢٦) الآية ٢١٤.

(١) إثبات الهداة، ج ٥، ص ٢٠٨.

(٣) كبريت احمر، ص ١٨٧.

أجيبوا جابراً. (وكان في الخندق سبعمائة) فخرجوا كلهم، ولم يمر بأحد إلا قال: أجيبوا جابراً، فتقدمت، وقلت لأهلي: قد والله أتاك رسول الله ﷺ بما لا قبل لك به. فقالت: أعلمته أنت ما عندنا؟ قلت: نعم؛ قالت: هو أعلم بما أتى ﷺ فنظر رسول الله ﷺ في القدر، ثم قال: اغرفي وأبقي. ثم نظر في التنور، وقال اخرجي، وأبقي. ثم دعا بصحفة، فترد فيها وغرف؛ ثم أدخل عشرة عشرة، فأكلوا، وما يرى في القصة إلا أثر أصابعهم؛ حتى أكلوا كلهم وبقي لنا من الطعام ما عشنا به أياماً.

٣- لما دعاه أبو طلحة الأنصاري وليس عنده غير أقراص من شعير فقال رسول الله ﷺ لمن معه في المسجد: قوموا. فقاموا معه؛ فقال أبو طلحة: يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ وأصحابه، وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم. فقالت: الله ورسوله أعلم.

فقال رسول الله ﷺ: يا أم سليم! هاتي ما عندك. فجاءت بذلك الخبز فأمر به ففت؛ وعصرت أم سليم عكة لها، ثم قال رسول الله ﷺ ما شاء أن يقول؛ ثم أدخلهم عشرة عشرة فأكلوا وشوبوا وهم سبعون أو ثمانون»^(١).

ومن معجزاته ﷺ أنه إذا قرأ القرآن، نفر المشركون؛ قال الله سبحانه:

﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ، جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^(٢).

وكذا إذا جهر ببسم الله الرحمن الرحيم:
﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾^(٣).

تفسير الميزان: «وفي الدر المنثور: أخرج أبو يعلى، وابن أبي حاتم، وصححه؛ وابن مردويه، وأبو نعيم، والبيهقي معاً، في الدلائل؛ عن أسماء بنت أبي بكر؛ قالت: لما نزلت:

(٢) سورة الأسراء (١٧) الآية ٤٥.

(١) اعيان الشيعة، ج ٢، ص ٤٥ - ٤٦.

(٣) سورة الأسراء (١٧) الآية ٤٦.

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾^(١).

(وكان اسم أبي لهب عبدمناف فكنّاه الله؛ لأن منافاً صنم يعبدونه). أقبلت العوراء، ام جميل [أمرأة ابي لهب] ولها ولولته، وفي يدها فُهر (وفي مجمع البيان^(٢)): والفهر حجر على مقدار ملاء الكف).

وهي تقول: مذمماً أئينا، ودينه قلينا، وأمره عصينا؛ ورسول الله ﷺ جالس وأبو بكر إلى جنبه؛ فقال أبو بكر: لقد أقبلت هذه وأنا أخاف أن تراك، فقال ﷺ: إنهما لن تراني. وقرأ قرآناً اعتصم به؛ كما قال تعالى:

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^(٣).

فجاءت، حتى قامت على أبي بكر، فلم تر النبي ﷺ؛ فقالت: يا أبا بكر! بلغني أن صاحبك هجاني. فقال أبو بكر: لأ، ورب هذا البيت! ما هجاك فانصرفت، وهي تقول: قد علمت قريش أنني بنت سيدها.

وفي العياشي عن زرارة عن أحدهما، قال في بسم الله الرحمن الرحيم، قال ﷺ: هو أحق ما جهر به، فاجهر به؛ وهي الآية التي قال الله تعالى:

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿وَلَوْ عَلَىٰ أذْبَانِهِمْ نُفُورًا﴾^(٤).

كان المشركون يستمعون إلى قراءة النبي ﷺ؛ فإذا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم، نفروا وذهبوا؛ فإذا فرغ منه عادوا وتسمّعوا^(٥).

[إلى أن قال:] وفي الدر المنثور أخرج البخاري في تاريخه، عن أبي جعفر محمد

(٢) مجمع البيان، ج ١٠، ص ٤٧٧.

(٤) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٦.

(١) سورة المسد (١١١) الآية ١.

(٣) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٥.

(٥) تفسير العياشي، ج ٢، ص ٢٩٥.

بن علي عليه السلام، أنه قال:

«لِمَ كَتَمْتُمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» فَنِعْمَ الْإِسْمُ وَاللَّهُ كَتَمُوا؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلَهُ اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ قُرَيْشٌ فَيَجْهَرُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِهِنَا، فَتَوَلَّى قُرَيْشٌ فِرَارًا؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاعًا عَلَىٰ أذْبَانِهِمْ نُفُورًا﴾ (١) «(٢)».

في إثبات الهداة عن الشيخ عن أبيه؛ وانتقل السند إلى ابن عباس، قال: «اجتمع المشركون في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله ﷺ؛ [إلى أن قال:] فلما اجتمع أولئك نفر من قريش، يطيّفون ويرصدونه ويريدون قتله؛ فخرج رسول الله ﷺ وهم جلوس على الباب خمسة وعشرون رجلاً، فأخذه حفنة من التراب فذرها على رؤوسهم، وهو يقرأ:

﴿يَس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ... فَأَعْشَيْنَاهُمْ فَهَمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (٣).

فقال: قائل: ما تنتظرون؟! قالوا محمداً قال: خبتم وخسرتم؛ فوالله لقد مرر بكم، فما منكم رجل إلا وقد وضع على رأسه تراباً، فقالوا: والله ما ابصرناه. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ؛ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (٤) «(٥)».



(٢) تفسير الميزان، ج ١٣، ص ١٢٤.

(٤) سورة الانفال (٨) الآية ٣٠.

(١) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٦.

(٣) سورة يس (٣٦) الآية ١ - ٣.

(٥) إثبات الهداة، ج ١، ص ٥٨٣.

فصل: في معجزات بدن النبي ﷺ

قال في المناقب: «وكان يشهد كل عضو منه على معجزة:

١- نوره: كان إذا يمشى، في ليلة ظلماء، بدا له نور كأنه قمر. قالت عائشة: فقدت إبرة ليلة، فما كان في منزلي سراج، فدخل النبي ﷺ فوجدت الإبرة بنور وجهه. قال حمزة بن عمر الاسلمي: نفرنا مع النبي ﷺ في ليلة ظلماء، فأضاءت أصابعه.

٢- عرقه: [قال] جابر بن عبد الله، أنه كان لا يمر في طريق فيمر فيه إنسان بعد يومين؛ إلا عرف أنه عبر ﷺ فيه. [قال] مسلم؛ كان النبي ﷺ يقبل عند أم سلمة؛ فكانت تجمع عرقه وتجعله في الطيب. عبد الجبار بن وائل، عن أبيه، قال: أتى رسول الله ﷺ بدلو من ماء، فشرب ثم توضأ، فتمضمض، ثم مسحاً في الدلو، فسار مسكاً أو أطيّب من المسك.

٣- ظلّه: لم يقع ظلّه على الأرض؛ لأنّ الظلّ من الظلمة. وكان إذا وقف في الشمس والقمر والمصباح، نوره يغلب أنوارها.

٤- قامته: كلّما مشى مع أحد كان أطول منه برأس، وإن كان طويلاً.

٥- رأسه: كان يظله سحابة من الشمس وتسير لمسيره؛ تركد لركوده ولا يطير الطير فوقه.

٦- عينه: كان يبصر من ورائه كما يبصر من أمامه، ويرى من خلفه كما يرى من

قدامه.

- ٧- أنفه: لم يشمّ به منذ خلقه الله تعالى رائحة كريهة.
- ٨- فمه: كان يمجّ في الكوز والبئر، فيجدون له رائحة أطيب من المسك.
- ٩- لسانه: كان ينطق بلغات كثيرة.
- ١٠- محاسنه: كانت فيه سبع عشرة طاقة نور يتلألأ في عوارضه.
- ١١- أذنه: كان يسمع في منامه كما يسمع في انتباهه، ويسمع كلام جبرئيل عليه السلام عند النَّاس ولا يسمعون. [إلى أن قال:]
- ١٢- صدره: لم يكن على وجه الأرض أعلم منه.
- ١٣- ظهره: كان بين كتفيه خاتم النبوة؛ كلما أبداه، علا نوره نور الشمس؛ مكتوب عليه لا إله إلا الله وحده لا شريك له، توجّه حيث شئت فأنت منصور.
- ١٤- بطنه: كان يشدّ عليه الحجر من الغرث، فتشعب.
- ١٥- قلبه: كان تنام عيناه ولا تنام قلبه.
- ١٦- يده: فار الماء من بين أصابعه، وسبح الحصي في كفّه.
- ١٧- ركبته: ولد مسروراً مختوناً، وما احتلم قطّ؛ لأنّ ذلك من الشيطان؛ وكان له شهوة أربعين نبياً.
- ١٨- جلوسه: قالت عائشة: قلت يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم! إنك تدخل الخلاء فإذا خرجت دخلت على أترك، فما أرى شيئاً، إلاّ إنني أجد رائحة المسك! فقال: إننا معاشر الأنبياء، تنبت أجسادنا على أرواح الجنة؛ فما يخرج منه شيء إلاّ ابتلغته الأرض.
- ١٩- فخذة: كل دابة ركبها النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقيت على سنّها لا تهرم قطّ.
- ٢٠- رجلاه: أرسلهما في بئر ماؤه أجاج، فعذب.
- ٢١- قوته: كان لا يقاومه أحد.
- ٢٢- حرمة: كان القمر يحرك مهده في حال صباه، وكان لا يمرّ على شجر إلاّ

سَلِّمَتْ عَلَيْهِ، ولم يجلس عليه الذباب، ولم تدن منه هامة ولا سامة.

٢٣- مشيه: كان إذا مشى على الأرض السهلة، لا يبين قدمة أثر؛ وإدامشى على الصلبة بأن أثرها.

٢٤- هيبته: كان عظيماً مهيباً في النفوس، حتى ارتاعت [أي: فرغت] رسل كسرى؛ مع أنه كان بالتواضع موصوفاً، وكان ﷺ، محبوباً في القلوب؛ حتى لا يقلبه مصاحب، ولا يتباعد عنه مقارب:

﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾^(١).

وقال ﷺ: نصرت بالرعب مسيرة شهر؛ وقوله تعالى:

﴿وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنكُمْ﴾^(٢).

٢٥- (ورفع الله له ذكره؛ قال الله سبحانه) وعلى ذلك فسّر الحسن ومجاهد قوله

تعالى:

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٣).

ما يقول المؤذنون على المنابر، والخطباء على المنابر، ويؤذّن المؤذنون في مشارق الأرض ومغاربها في كل يوم خمس مرات؛ ويشهدون عقيب الشهادة بالتوحيد، بالشهادة برسالته ﷺ. قال الشاعر:

وضمّ الإله اسم النبي إلى اسمه إذ قال في الخمس المؤذّن أشهد^(٤).

انتهى ملخص وكلامه.

في اعجاز القرآن:

وأعظم معجزات النبي ﷺ وأبهر الآيات، إنزال القرآن عليه ﷺ؛ وهو المعجز الباقي إلى الأبد حيث اشتمل من التركيب المعجز الذي تحدّي به الإنس والجن أن

(٢) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٠.

(٤) المناقب، ج ١، ص ١٢٣ - ص ١٢٧.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ١٥١.

(٣) سورة الشرح (٩٤) الآية ٤.

يأتوا بمثله بل بعشر سور منه، بل بسورة من مثله؛ قال الله سبحانه:

﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ؛ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾^(١).

وهذه الآية مكية. وقال تعالى:

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ؛ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾^(٢).

أي: إن كنتم صادقين؛ [في أنه قاله من عنده] فهو بشر مثلكم، فأتوا بمثل ما جاء به؛ فإنكم مثله. وقال تعالى في سورة البقرة [وهي مدنية] معيداً للتحدي:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ، وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ التِّي وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ، أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٣).

فبيّن سبحانه أنّ الخلق عاجزين عن معارضة القرآن، حتى عن سورة مثله؛ وأنهم كما لم يستطيعوا في الماضي لَنْ يَسْتَطِيعُوا في المستقبل أيضاً؛ ولذا قال:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾.

وقال تعالى:

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ؛ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ؛ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤).

وبالجملة، فالله سبحانه بيّن أنّ الخلق عاجزين عن معارضة القرآن بل عن عشر سور، بل عن سورة مثله؛ لا في الحال ولا في الاستقبال.

ومثل هذا الكلام وهذا التحدي، إنّما يصدر عمّن وثق بنفسه بأن ما جاء به لا يمكن للبشر معارضته ولا الإتيان بمثله أو ببعضه؛ ولو كان من منقول نفسه، لخاف

(١) سورة الاسراء (١٧) الآية ٨٨؛ سورة النور (٢٤) الآية ١٣.

(٢) سورة الطور (٥٢) الآية ٣٣ - ٣٤.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٢٣ - ٢٤ وهي مدنية.

(٤) سورة يونس (١٠) الآية ٣٧ - ٣٨ وهي مكية.

أن يعارض فيفتضح؛ فما يقدم ﷺ على هذا الأمر وهذه الدعوى، إلا وهو عالم وجازم بأنه لا يمكن معارضته.

وهكذا وقع؛ فإنه من زمان نزوله إلى الآن لا يستطيع أحد أن يأتي بمثله، ولا مثل سورة منه؛ وهذا لا سبيل إليه؛ فإنه كلام رب العالمين بلا ريب، وإنه إنما أنزل يعلم الله.

هذا، مضافاً إلى أنه اشتمل على علوم الأولين والآخرين، قال الله سبحانه:
﴿ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾^(١).

وقال تعالى:

﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾^(٢).

وفيه خبر ما كان وما هو كائن على الوجه الواقع.

فنفس إنزال هذا الكتاب المشتمل على علم ما كان وما يكون وحكم ما هو كائن بين الناس، على مثل هذا النبي الأُمِّي قبل نزول القرآن؛ كان في الدلالة على صدقه.

قال الله تعالى:

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينِكُمْ إِذْ لَأْرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ؛
بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا
الظَّالِمُونَ ﴾^(٣).

وقال تعالى:

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ
هَذَا؛ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾^(٤).

قال تعالى:

(٢) سورة يس (٣٦) الآية ١٢.

(٤) سورة هود (١١) الآية ٤٩.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٣٨.

(٣) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨ - ٤٩.

﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾^(١).

وقال تعالى:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾^(٢).

فَبَيَّنَ تعالى أنه ﷺ قبل رسالته، ما يعلم الكتابة ولا يقدر على القراءة؛ بل هو أُمِّي؛

ومع أنه ﷺ معروف بالصدق والأمانة؛ فكيف يتصور في حقه أن يتكلم بكلمات من عنده وينسبها إلى الله تعالى؟ وأيِّ ذَنْبٍ أعظم من الكذب عليه تعالى: ونسبة ما ليس منه إليه؟! قال الله سبحانه:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٣).

وقال تعالى:

﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾^(٤).

أي لو كذب علينا لانتقمنا منه أشدَّ الإنتقام وما استطاع أحد من أهل الأرض أن يمنعنا منه.



(٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.
(٤) سورة الحاقة (٦٩) الآية ٤٤ - ٤٧.

(١) سورة طه (٢٠) الآية ٩٩.
(٣) سورة النجم (٥٣) الآية ٣ - ٤.

فصل: [في أقسام الإعجاز]

في أنّ الإعجاز الصادر من النبي أو الإمام عليه وعليهم الصلاة والسلام له أقسام: «منها إخبار بالمغيبات! ومنها إجابة الدعاء؛ ومنها، ساير الأفعال التي تخرج عن قوّة البشر؛ من تغيير الطبايع، وقلب الجوهر والأعراض بغيرها، وإحياء الموتى، وإشباع الخلق الكثير من طعام يسير، والتكلم مع الحيوانات من الوحش والطيور، ومع الجمادات وحركاتها، واستنطاق الملائكة والجنّ، وإعجاز القادر عن مقدوره، وإقدار العاجز على ما عجز عنه، وردّ الشباب بعد ذهابه؛ إلى غير ذلك»^(١).

* * *

(١) هذه العبارات مذكورة في إثبات الهداة، ج ١، ص ١٩.

فصل: [في تفسير بعض الآيات]

قوله تعالى:

﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾^(١).

في تفسير الميزان:

قال المصنف ما محصله: «إِنَّ المراد بـ (ما) الموصولة، في قوله (ما في أنفسكم) الملكات والصفات، من الفضائل والردائل؛ كالإيمان والكفر والحبِّ والبغض والعزم وغيرها ممَّا استقرت في النفس وتقبل الاظهار والاختفاء وتكون هذه الصفات والملكات وما في النفس منشأً لظهور ومصادر الأفعال من الطاعات والمعاصي.

والحاصل: أَنَّ الآيَةَ إِنَّمَا تَدَلُّ عَلَى المحاسبة على الأحوال والملكات النفسانيَّة التي هي منشأ مصادر الأفعال من الطاعات والمعاصي لا التصورات الساذجة، كتصور صور المعاصي من غير نزوع وعزم؛ فالآية غير شاملة لها. وأما كون الجزاء في صورتَي الإخفاء والإظهار على حدِّ سواء، فالآية غير ناظرة إلى ذلك. وبعبارة أُخرى: الجزاء دائراً مدار العزم، سواء فعل أم لا، وسواء صادف الواقع أم لم يصادف؛ كما في صورة التجري.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٢٨٤.

وأما أنّ الجزء في الكلّ على حدٍ سواء، فالآية غير ناظرة إلى ذلك»^(١).
اقول: وفي الجزء الثالث من روح المعاني، ذكر المصنف في وجه الجمع بين هذه الآية، المستفاد منها المؤاخذة على قصد المعصية؛ وقوله ﷺ:

«**إنّ الله تعالى تجاوز عن أمّتي ما حدثت به أنفسها، ما لم تعمل أو تتكلم.**»
 وجوهاً [بل أقوالاً] «أحدها: أنّ الآية إشارة إلى الملكات الذميمة النفسانية، والأخلاق الذميمة؛ كالحسد والكبر والعُجب والكفران وكتمان الشهادة؛
 والحديث على تصور المعاصي والأخلاق الذميمة ما لم تصر إلى اتّصاف
 النفس بها؛ فلا منافاة بين الآية والحديث؛ وهو مختاره.

ثانيهما: حمل الحديث على مجرد قصد المعصية، والآية على القصد إليها مع العزم؛ وأورد عليه: بأنّ حمل الآية على هذا، لا ينافي ما ذكرناه في الوجه الأوّل؛ لأنّ المؤاخذه بالحقيقة، على تصميم العزم على إيقاع المعصية في الأعيان؛ وهو أيضاً من الكيفيّات النفسانيّة التي تلحق بالملكات ومرجعه إلى الوجه الأوّل.
 ونظمه بعضهم:

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا فخطر فحديث النفس فاستمعا
 يليه هم فعزم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا
 ثالثها: أنّها منسوخة بقوله تعالى:

﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(٢).

عن عليّ عليه السلام وابن عباس، وابن مسعود، وعائشة؛ وأخرج البخاري عن مروان الأصفر، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ [أحسبه ابن عمر؛ قال المصنف:]
 وعلى هذا، فلا منافاة بين الآية والحديث، حتى نحتاج إلى الجمع بينهما.
 رابعها: إنّ معنى الآية: إنّ تعلقنا ما في أنفسكم من السوء، أو: إنّ تأتوا به خفية؛

(١) تفسير الميزان، (مستفاد از ص ٤٣٦ - ٤٣٧ ج ٢).

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٨٦.

يحاسبكم به الله.

أو: إن تظهروا ما في أنفسكم من كتمان الشهادة، بأن تقولوا لربّ الشهادة: عندنا شهادة، ولكن نكتمها عند الحاكم؛ أو تخفوه، بأن تقولوا: ليس في علمنا خبر ما تريد أن نشهد به (وأنتم كاذبون)، يحاسبكم به الله.

(في أن قصد المعصية، معصية أم لا؟)

وايدّ هذا بما أخرجه سعيد بن منصور، وابن جرير، وابن أبي حاتم؛ من طريق مجاهد، عن ابن عباس رضى الله عنه في الآية الكريمة؛ قال: نزلت في الشهادة. خاصتها: ما قيل بأن الآية على ظاهرها، و «ما في أنفسكم» على عمومها الشامل لجميع الخواطر؛ إلا أن معنى يحاسبكم: يخبركم به الله تعالى يوم القيامة. وقد عدوا من جملة معنى الحسيب العليم؛ ثم قال: وجميع هذه الأقوال لا تخلو عن نظر؛ فتدبر». ^(١) انتهى ملخص كلامه.

في قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ﴾ ^(٢).

قال في روح المعاني: «واختلف في هذه الحياة؛ فذهب كثير من السلف إلى أنها حقيقة بالروح والجسد، ولكننا لا ندركها في هذه النشأة واستدلوا بسياق قوله تعالى:

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ^(٣).

بأنّ الحياة الروحانية التي ليست بالجسد، ليست من خواصهم، فلا يكون لهم امتياز بذلك على من عداهم.

اقول: والشاهد لهم على ذلك قوله تعالى في موضع آخر:

﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ^(٤).

(١) تفسير روح المعاني، جزء ٣، ص ٦٤ - ٦٥. (٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٥٤.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ١٦٩. (٤) سورة البقرة (٢) الآية ١٥٤.

وذهب البعض إلى أنها روحانية؛ وكونهم: يرزقون، لا ينافي ذلك. فقد روي عن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم، فيصل إليهم الروح والفرح، كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدواً وعشياً؛ فيصل إليهم الوجد [إلى أن قال]: وذهب البلخي إلى نفي الحياة بالفعل عنهم مطلقاً؛ واخرج الجملة الإسمية الدالة على الاستمرار المستوعب للأزمة من وقت الفعل إلى ما لا آخر له، عن ظاهرها؛

وقال معنى: ﴿بل أحياء﴾ إنهم يحيون يوم القيامة فيجزون أحسن الجزاء، فالآية على حدّ قوله:

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾^(١).

وفائدة الإخبار بذلك الرد على المشركين؛ حيث قالوا: إن أصحاب محمد ﷺ يقتلون أنفسهم، ويخرجون من الدنيا بلا فائدة، ويضيعون أعمارهم. فكانه قيل: ليس الأمر كما زعمتم؛ بل يحيون ويخرجون.

وذهب بعضهم إلى اثبات الحياة الحكيمية لهم، بما نالوا من الذكر الجميل والثناء الجليل؛ كما روي عن علي عليه السلام قال:

«هلك خزان الأموال، والعلماء باقون ما بقي الدهر؛ أعيانهم مفقودة، وآثارهم في القلوب موجودة».

وحكي عن الأصم: أن المراد بالموت والحياة، الضلال والهدى، أي لا تقولوا: أموات في الدين، ضالون عن الصراط المستقيم؛ بل هم أحياء بالطاعة، قائمون بأعبائها.

ولا يخفى أن هذه الأقوال الخمسة ما عدا الأولين في غاية الضعف، بل نهاية البطلان؛ والمشهور، ترجيح القول الأول، ونسب، إلى ابن عباس، وقتادة، ومجاهد، والحسن، وعمرو بن عبيد، وواصل بن عطاء، والجبائي، والرّماني،

(١) سورة الانطار (٨٢) الآية ١٣ - ١٤.

وجماعة من المفسرين؛ ولكنهم اختلفوا في المراد بالجسد؛ فقيل: هو هذا الجسد الذي هدمت بنيته بالقتل، ولا يعجز الله تعالى أن يحل به حياة تكون سبب الحس والإدراك وإن كنا نراه رمة مطروحة على الأرض لا يتصرف، ولا يرى فيه شيء من علامات الأحياء؛ فقد جاء في الحديث: (إن المؤمن، يفسح له مدّ بصره ويقال له نم نومة العروس). مع أننا لا نشاهد ذلك؛ إذ البرزخ برزخ آخر بمعزل عن أذهاننا، وإدراك قوانا.

[أقول: وقد قال الله: ﴿ولكن لا تشعرون﴾].

وقيل: جسد آخر، على صورة الطير تتعلّق الروح فيه؛ واستدل [على قوله ﷺ] إنّ أرواح الشهداء في صور طير خضر معلقة في قناديل الجنة، حتى يرجعها الله يوم القيامة [ألى أن قال].

وقيل: جسد آخر على صور أبدانهم في الدنيا، بحيث لو رأى الرائي أحدهم، لقال: رأيت فلاناً. وإلى ذلك ذهب بعض الإمامية، لقول أبي عبدالله ﷺ عن يونس عن ظبيان قال: كنت عند أبي عبدالله ﷺ جالساً فقال: ما تقول الناس في أرواح المؤمنين.

قلت: يقولون في حواصل طير خضر في قناديل تحت العرش.
فقال ﷺ:

«سبحان الله المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طائر
أخضر المؤمن إذا قبضه الله صير روحه في قالب كقالبه في الدنيا فيأكلون
ويشربون فإذا أقدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في
الدنيا».

[ألى أن قال:] وعندني، أنّ الحياة في البرزخ ثابتة لكلّ من يموت، من شهيد وغيره؛ وأنّ الأرواح وإن كانت جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحسّ به من البدن، لكن لا مانع من تعلقها ببدن برزخي مغاير لهذا البدن الكثيف، وليس ذلك

من التناسخ الذي ذهب إليه أهل الضلال، وإنما يكون منه لولم تعدّ إلى جسم نفسها الذي كانت فيه؛ والعود حاصل في النشأة الجنائيّة. [إلى أن قال:] ويمكن حمل أحاديث الطير على تشبيه هذه الأبدان الغضة الطريّة بسرعة حركتها وذهابها، حيث شاءت بالطير الخضر، ومحمل الصورة على صفة كما حملت على ذلك في حديث خلق آدم على صورة الرحمن.

[إلى أن قال:] إن شئت، قلت: بتمثل الروح نفسها صورته لأنّ الأرواح في غاية اللطافة.

وفيها قوة التجسّد، كما يشعر به ظهور الروح الأمين ﷺ على بصورة دحية الكلبي.

[وقال قبل ذلك:] استبعاد أبي عبدالله ما تقدم، محمول على ما يفهمه العامة من ظاهر اللفظ.

وأما القول بحياة هذا الجسد الرميم، مع هدم بنينه وتفرّق أجزائه وذهاب هيأته وإن لم يكن ذلك بعيداً عن قدرة من يبدأ الخلق ثم يعيده لكنه ليس إليه كثير حاجة، ولا فيه مزيد فضل، ولا عظيم منّه: بل ليس فيه سوى إيقاع ضعفة المؤمنين بالشكوك والأوهام، وتكليفهم من غير حاجة بالإيمان، بما يعدّون قائله من سفهة الأحلام»^(١).

أقول: القول بحياة هذا الجسد، موافق لما نقلوا من تكلم بعض الشهداء بهذا البدن؛ كسيدنا: سيد الشهداء، وغيره؛ فانظر إلى حيوة الحيوان الدميري والفرق بين الشهداء لا قائل به؛ والله العالم.

قوله تعالى:

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾^(٢).

قال في تفسير روح البيان ما حاصله: «أي حركت تحريكاً عنيفاً متكرراً متداركاً؛

(١) تفسير روح المعاني، جزء ٢، ص ٢٠ - ٢١. (٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ١.

فان تكرر حروف لفظه ينبيء عن تكرر معنى الزلزل زلزلاً مخصوصاً بها؛ وهو الزلزال الشديد الذي لا غاية وراءه.

﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(١).

والأثقال كنوز الأرض وموتاتها جمع ثقل بالكسر وإمّا ثقل بالفتح فمتاع المسافر وحشمه على ما في القاموس والمعنى وأخرجت الأرض ما في جوفها من دفاتها وكنوزها كما هو عند زلزال النفحة الأولى الذي هو من أسرار الساعة وكذا من أمواتها عند زلزال النفحة الثانية ويدخل في الأثقال الثقلان، وفيه إشارة إلى أن الجنّ يدفن أيضاً^(٢).

أقول: قال الله سبحانه:

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾^(٣).

والثقلان الجن والإنس وقال السجادي^(٤) في حديث الثقلين: «نحن الثقلان» لما ورد عن النبي ﷺ:

«إني تارك فيكم الثقلين....»

هذا بحسب التأويل وإلّا فالظاهر منه الجن والإنس.

وقال في تفسير روح المعاني عند قوله تعالى:

﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(٤).

ما لفظه: «فقد قال ابن عباس أي موتاتها، وقال النقاش والزجاج ومنذر بن سعيد: أي كنوزها وموتاتها. وروي عن ابن عباس أيضاً.

هذه الكنوز على هذا القول غير الكنوز التي تخرج أيام الدجال على ما روت به الأخبار وذلك بأن تخرج بعضاً في أيامه وبعضاً عند النفحة الثانية. ولا بعد في أن يكون بعد الدجال كنوز أيضاً فتخرجها مع ما كان قد بقي يومئذ^(٥). [تم نقل

(٢) تفسير روح البيان، ج ٣٠، ص ٤٩٢.

(٤) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٢.

(١) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٢.

(٣) سورة الرحمن (٥٥) الآية ٣١.

(٥) تفسير روح البيان، ج ٣٠، الآية ٢٠٩.

أقوال أخر].

وقال في تفسير روح البيان عند قوله تعالى:

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَذَا﴾^(١).

«أي كلّ فرد من أفرادها لما يغشاهم من الأهوال ويلحق بهم من فرط الدهشة وكمال الحيرة ﴿ما لهن﴾ أي شيء للأرض زلزلت هذه المرة الشديدة من الزلزال وأخرجت ما فيها من الأثقال إسقاطاً لما شاهدوه من الأمر الهائل»^(٢).
هذا بالنسبة إلى المؤمن، وأمّا الكافر فيقول: ﴿ما لهن﴾؟! بطريق التعجب.

اقول: ومن طريق الخاصة أنّ المراد بالإنسان في هذه الآية هو أمير المؤمنين عليه السلام قال في تفسير الصافي: «في الخرائج عن الباقر عليه السلام أنّه قرئت هذه السورة عند أمير المؤمنين عليه السلام فقال: «أنا الإنسان وإياي تحدث أخبارها».

[إلى أن قال] وفي العلل عن فاطمة عليها السلام قالت: أصاب الناس زلزلة على عهد أبي بكر، وفرغ الناس، إلى أبي بكر وعمر؛ فوجدوا وهما قد خرجا فزعين إلى علي عليه السلام؛ فتبعهما الناس إلى أن انتهوا إلى باب علي عليه السلام؛ فخرج عليهم غير مكترث لما هم فيه، فمضى واتبعه الناس حتّى انتهوا إلى تلعة، فقعدها وقعدوا حوله، وهم ينظرون إلى حيطان المدينة ترتج جائية وذاهبة.

فقال لهم علي عليه السلام كأنكم قد هالكم ما ترون؟ قالوا: وكيف لا يهولنا؛ ولم نرمثلها قط؟ فحرك شفتيه؛ ثم ضرب الأرض بيده الشريفة، ثمّ قال: مالك؟! اسكني. فسكنت بإذن الله - فتعجبوا من ذلك»^(٣).

نقل المصنّف في الغدير، مكرمة حول حديث تكبّي علي عليه السلام، بأبي تراب. بعد نقله الحديث عن جماعة من أعلام أهل السنة عن الشيخ علاء الدين السكتواري في محاضرة الأوائل^(٤) قال:

(٢) تفسير روح البيان، ج ٣٠، ص ٤٩٢.

(٤) ص ١١٣.

(١) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٣.

(٣) تفسير الصافي، ج ٥، ص ٣٥٧-٣٥٨.

«أول من كُتبي بأبي تراب، علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) كناه به رسول الله ﷺ، حين وجده راقداً، وعلى جنبه التراب. فقال له ملاطفاً: قُمْ، يَا أَبَا تراب! فكان أحب ألقابه. وكان بعد ذلك، له كرامة ببركة النفس المحمّدي ﷺ، كان التراب يحدثه بما يجري عليه إلى يوم القيامة وبما جرى، فافهم سرّاً جلياً دلائل النبوة:

[قال المصنف:] وقد أبدع الشاعر المغلق عبد الباقي أفندي العمري - في قوله:

يا أبا الأوصياء أنت لطفه صهره وابن عمّه وأخوه
 إن لله في معانك سرّاً أكثر العالمين ما علموه
 أنت ثاني الأبناء في منتهى الدور وآبائه تعدّ بنوه
 خلق الله آدمًا من تراب فهو ابن له وأنت ابوه^(١).

(سورة الزلزلة) أكثر من تعجبهم الأول، حيث خرج إليهم؛ قال ﷺ لهم: فإنكم قد عجبتم من صنيعي؟ قالوا: نعم، قال: أنا الرجل الذي قال الله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا، وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا، وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾^(٢).

فأنا الإنسان الذي يقول لها: مالك يومئذ تحدث أخبارها؛ إيتى تحدث [في تفسير روح المعاني، أخرج الحديث، الإمام أحمد، والترمذي، عن أبي هريرة عنه ﷺ نحوه]^(٣).

أقول: وقد مرّ بعض الكلام في شهادة الأرض في المجلد الأول من مجمع الشتات، عند البحث في كيفية شهادة الأعضاء؛ فراجع.

وفي المجمع: «جاء في الحديث: أن النبي ﷺ قال: أتدرون ما إخبارها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: إخبارها، أن تشهد على كلّ عبد؛ وأنه بما عمل على

(٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ١ - ٣.

(١) الغدير، ص ٣٢٧، ص ٣٢٨.

(٣) تفسير روح المعاني، ج ٣٠، ص ٢١.

ظهرها، تقول: عمل كذا وكذا؛ وهذا إخبارها»^(١).

وفي تفسير روح البيان: «روى أن عبد الرحمن بن صعصعة، كان يتيماً في حجر أبي سعيد الخدري؛ فقال أبو سعيد: يا بني! إذا كنت في البوادي، فارفع صوتك بالأذان فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يسمعه جنّ، ولا إنس، ولا حجر، ولا شجر؛ إلاّ شهد له [ثم قال، ما محصله:]

وعن أبا أمية في حديث؛ ويقال: إنّ الله سبحانه عليك سبعة شهود: المكان كما قال تعالى:

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾^(٢).

والزمان كما في الخبر: «ينادي كلّ يوم أنا يوم جديد، وأنا على ما تعمل في شهيد». واللسان، كما قال الله تعالى:

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ﴾^(٣).

والأركان، كما قال تعالى:

﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٤).

والملكان كما قال تعالى:

﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾^(٥).

والديوان كما قال تعالى:

﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾^(٦).

والرحمن كما قال سبحانه:

﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً﴾^(٧).

قوله تعالى: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ بالتحديث بلسان المقال؛ كما عليه الجمهور أو

(٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٤.

(٤) سورة يس (٣٦) الآية ٦٥.

(٦) سورة الجاثية (٤٥) الآية ٢٩.

(١) مجمع البيان، ج ١٠، ص ٤١٩.

(٣) سورة النور (٢٤) الآية ٢٤.

(٥) سورة الانفطار (٨٢) الآية ١٠.

(٧) سورة يونس (١٠) آية ٦١.

بلسان الحال»^(١).

اقول: والتحديث يمكن أن يكون بلسان المقال وهو قول ابن مسعود والثوري وغيرهما ويشهد له الحديث السابق عنه رضي الله عنه.

وفي تفسير روح المعاني: «والوحي يحتمل أن يكون وحي إلهام؛ [اقول: كما في قوله ﴿أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾^(٢)] وأن يكون وحي إرسال بأن يرسل سبحانه إليها رسولاً من الملائكة بذلك؛ وقال الطبري وقوم: التحديث، استعارة، أو مجاز مرسل؛ لمطلق دلالة حالها»^(٣).

ونسب المفيد (ره): نطق الأرض والأعضاء بلسان القال؛ إلى كثير من المعتزلة، والمشبهة، والمحيرة.

واحتمل ذلك الشيخ في التبيان.

اقول: وليس من البعيد عن قدرة الباري الفعال لما يشاء، أن يحدث في الأرض الحياة والنطق، فتشهد على كل إنسان بما فعله فيها؛ فقد ذكر ابن شهر آشوب في المناقب فصلاً في نطق الجمادات في باب معاجز الرسول رضي الله عنه: «وقد قال الله سبحانه:

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ؛ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٤).

عن أمير المؤمنين رضي الله عنه:

«كنت أخرج مع رسول الله رضي الله عنه إلى أسفل مكة، وأشجارها؛ فلا يمر بحجر ولا شجر، إلا قالت: السلام عليك، يا رسول الله! وأنا أسمع.»

علقمة وابن مسعود: كنا نجلس مع النبي رضي الله عنه وسنم الطعام يسبح، ورسول الله رضي الله عنه يأكل؛ وأتاه مكرز العامري، وساله آية، فدعا تسع حصاة، فسبحن في يده. وفي حديث فوضعن على الأرض، فلم يسبحن وسكتن، ثم عاد وأخذهن،

(١) تفسير روح البيان، ج ٣٠، ص ٤٩٣.

(٢) سورة القصص (٢٨) الآية ٧.

(٣) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٤.

(٤) روح المعاني، ج ٣٠، ص ٢١٠.

فسبّحن [إلى أن قال:] .

أبو هريرة، وجابر الأنصاري، وابن عباس، وأبي بن كعب، وزين العابدين عليه السلام؛ أن النبي ﷺ كان يخطب بالمدينة إلى بعض الأجداع فلما كثر الناس واتخذوا له منبراً، وتحول إليه، حنّ - كما تحنّ الناقة - فلما حنّ إليه والتزمه كان يئنّ أنين الصبي الذي يسكت. وفي رواية فاحتضنه رسول الله ﷺ، فقال ﷺ؛

«لو لم أحتضنه، لحنّ إلى يوم القيامة».

وفي روايه: فدعاه النبي ﷺ فأقبل يخذّ الأرض والتزمه، وقال: عد إلى مكانك؛ فمرّ كأحد الخيل. وفي مسند أحمد، قال أبي بن كعب: قال النبي ﷺ؛ اسكن، اسكن، إن تشأ غرستك في الجنّة فيأكل منك الصالحون، وإن تشأ أعيذك كما كنت رطباً، فاختر الآخرة على الدنيا.

[ومن هذا الباب] تكلم كنف الشاة المسمومة، فقالت: مه، يا محمد! لا تأكل مني؛ فأنتى مسمومة»^(١). فراجع.
وقال في البداية والنهاية:

باب حنين الجذع، شوقاً إلى رسول الله ﷺ وشغفاً من فراقه؛ وقد ورد من حديث جماعة من الصحابة، بطرق متعددة تفيد القطع عند أئمة هذا الشأن، وفرسان هذا الميدان.

الحديث الأول: عن أبي ابن كعب، عن محمد بن إدريس الشافعي، بسنده عن أبي ابن كعب عن أبيه [وفيه:] فلما صنع المنبر [إلى أن قال:] وبدا له ﷺ أن يقوم على المنبر، فيخطب عليه؛ فمرّ إليه، فلما جاوز ذلك الجذع الذي كان يخطب إليه، خار حتّى تصدع وانشق؛ فنزل النبي ﷺ فلما سمع صوت الجذع فمسحه بيده ثم رجع إلى المنبر....

والحديث الثاني: عن أنس بن مالك (وفيه): فلما قعد نبي الله ﷺ على المنبر، خار كخوار الثور ارتجّ لخواره حزناً على رسول الله ﷺ فنزل إليه رسول الله ﷺ من المنبر فالتزمه وهو يخور، فلما التزمه سكت، ثم قال: والذي نفس محمد بيده لو لم ألتزمه لما زال هكذا، حتى يقوم القيامة؛ حزناً على رسول الله ﷺ.

فأمر به رسول الله ﷺ فدفن. وقد رواه الترمذي؛ [ولحديث أنس طرق أخرى].

والحديث الثالث: عن جابر بن عبد الله.

[وفي حديث أحمد:] أن الجذع الذي كان يقوم عليه، كما يثنّ الصبي، فقال ﷺ: إن هذا بكى لما فقد من الذكر [وفي الثاني:] فصاحت النخلة صياح الصبي (إلى أن قال:) قال ﷺ كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها. [ولحديث جابر طرق أخرى] وفي بعضها: لو لم يأته لحنّ إلى يوم القيامة.

والحديث الرابع: عن سهل بن سعد [وفيه:] فلما اتخذ المنبر فصعد؛ حنّ الجذع حتى أتاه رسول الله ﷺ فوطئه حتى سكن.

والحديث الخامس: عن ابن عباس، [وفيه:] فلما اتخذ المنبر وتحول، إليه، حنّ عليه فأتاه، فاحتضنه فسكن، قال: لو لم أحتضنه، لحنّ إلى يوم القيامة. والحديث السادس: عن عبد الله بن عمر [وفيه:] فحنّ الجذع، فأتاه، فمسح يده عليه.

الحديث السابع: عن أبي سعيد الخدري، [وفيه:] فلما صعد المنبر، حنّت النخلة حتى أسمعني وأنا في آخر المسجد - قال: فنزل رسول الله ﷺ عن المنبر فاعتنقها، فلم يزل حتى سكنت ثم عاد إلى المنبر.

الحديث الثامن: عن عائشة.

حديث التاسع: عن أم سلمة...»^(١).

سورة زلزال:

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾^(٢) قال في تفسير روح المعاني [ما حاصله] «أي متفرقين بحسب طبقاتهم بيض الوجوه آمنين وسود الوجوه فزعين، وراكبين و ماشين مقيدين بالسلاسل وغير مقيدين، وعن بعض السلف: متفرقين إلى سعيد وأسعد وشقي وأشقي. وقيل: إلى مؤمن وكافر.

وعن ابن عباس: أهل الإيمان على حده وأهل كل دين على حده. وجوز أن يكون المراد كل واحد وحده لا ناصر له ولا عاضد لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾^(٣).

وقيل: متفرقين بحسب الاقطار قوله تعالى: ﴿لِيُرَوِّا أَعْمَالَهُمْ﴾^(٤) أي ليبصروا جزاء أعمالهم أو صحائف أعمالهم على حذف المضاف. أو أنهم يروا أعمالهم بناءً على تجسّم الأعمال نورانية وظلمانية.

وأما رؤيتها مع عرضيتها فهو كما ترى^(٥).

اقول: وبهذا النحو فسر قوله: ﴿لِيُرَوِّا أَعْمَالَهُمْ﴾^(٦) قال في تفسير روح البيان عند قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا﴾^(٧).

عن ابن عباس أن جبرائيل جاء إلى النبي ﷺ يوماً فقال: يا محمد ﷺ إن ربك يقرؤك السلام وهو يقول: مالي أراك مغموماً حزيناً [وهو أعلم به].

فقال ﷺ: يا جبرائيل قد طال تفكّري في أمر أمّتي يوم القيامة.

قال جبرائيل: يا محمد في أمر أهل الكفر أم في أمر أهل الإسلام؟!

(١) البداية والنهاية، ج ٦، ص ١٣٨ - ١٤٥ مع التلخيص.

(٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٦. (٣) سورة الانعام (٦) الآية ٩٤.

(٤) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٦. (٥) تفسير روح المعاني، ج ٣٠، ص ٢١١.

(٦) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٦. (٧) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٦.

فقال ﷺ: يا جبرائيل لا، بل في أمر أهل لا إله إلا الله فأخذ بيده ﷺ حتى أقامه على مقبرة بني سلمة، فضرب بجناحه الأيمن على قبر ميّت فقال: قم، بإذن الله فقام رجل مبيض الوجه، وهو يقول لا إله إلا الله محمّد رسول الله الحمد لله ربّ العالمين. فقال له جبرائيل: عُذ، فعاد كما كان ثمّ ضرب بجناحه الأيسر على قبر ميّت فقال: قم بإذن الله. فخرج رجل مسود الوجه أزرق العين، وهو يقول: واحسرتاه واندامتاه واسوأته، فقال له جبرائيل: عُذ فعاد كما كان، ثمّ قال جبرائيل: هكذا يبعثون يوم القيامة على ما ماتوا عليه.

[إلى أن قال] قوله تعالى:

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(١).

والمثقال الوزن والذرة النملة الصغيرة أو ما يرى في شعاع الشمس من الهبال. قال ابن عباس: إذا وضعت راحتك [أي يدك] على الأرض ثمّ رفعتها فكلّ واحد ممّا لزم بها من التراب ذرة. [إلى أن قال] وفي التفاسير: نزلت الآية ترغيباً في الخير ولو كان قليلاً كتمرّة وعنبّة وكسرة وجوزة ونحوها؛ فإنّه يوشك أن يكثر إذا كان بنية خالصة وتحذيراً من الشرّ وإن كان قليلاً، كخيانة ذرة في الميزان وكنظرة وخطوة وكذبة، فإنّه يوشك كثيراً عظيماً للجرأة على الله العظيم وكان الناس في بدأ الإسلام يرون أنّ الله لا يؤاخذهم بالصغائر من الذنوب وكان بعضهم يستحي من صدقة الشي اليسير ويظنّ أنّه ليس له أجر، حتى نزلت الآية^(٢).

قال في مجمع البيان عند قوله:

﴿لِيُرُوا أَعْمَالَهُمْ﴾^(٣).

أي ليروا جزاء أعمالهم، وعن ابن عباس [إلى أن قال] وقيل: معنى رؤية هنا المعرفة بالأعمال عند تلك الحال وهي رؤية القلب ويجوز أن يكون التأويل على

(٢) تفسير روح البيان، ج ٣٠، ص ٤٩٤ - ٤٩٥.

(١) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٧.

(٣) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٦.

رؤية العين بمعنى ليروا صحائف أعمالهم، فيقرؤون ما فيها:

﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾^(١).

﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٢).

أي يرى جزاءه:

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^(٣).

أي يرى ما يستحق عليه من العقاب. ويمكن أن يستدلّ بها على بطلان الإحباط، لأنّ الظاهر يدل على أنّه لا يفعل أحد شيئاً من طاعة أو معصية إلاّ ويجازى عليها، وما يقع محبباً ولا يجازى عليه؛ وليس لهم أن يقولوا: إن الظاهر بخلاف ما تذهبون في جواز العفو عن مرتكب الكبيرة لأنّ الآية مخصوصة بالإجماع، فإنّ النائب معفو عنه بلا خلاف وعندهم أنّ من شرط المعصية التي يؤخذ بها أن لا تكون صغيرة فجاز لنا أيضاً أن نشترط فيها أن لا يكون ممّا يعفو الله عنه»^(٤).

اقول: وسيأتي في باب الحبط والتكفير توجيه الآية على وجه لا ينافي القول بالإحباط وسيأتي الكلام فيه وفي هذه الآية إنشاء الله تعالى فراجع.

فائدة:

سبب الزلزلة: «وهو حركة الأرض العنيفة»، هو تحريك ملك بناء على ماروي أنّ في الأرض عروقاً تنتهي إلى جبل قاف وهي بيد ملك هناك، فإذا أراد الله عزّ وجلّ أمراً أمره يحرك عرقاً فإذا حرّكه زلزلت الأرض.

وعند الفلاسفة: إنّ سببها احتباس البخار الغليظ في الأرض وطلبه للخروج وعدم تيسره له وممّا يستأنس به لقول الفلاسفة كثرة الزلازل في الأرض الصلبة

(٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٧.

(٤) مجمع البيان، ج ١٠، ص ٢٠.

(١) سورة الكهف (١٨) الآية ٤٩.

(٣) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٨.

وشدتها بالنسبة إلى الأرض الرخوة.

اقول: وعلى هذا، فلا مانع بوجود الفاعل المختار، وإنه فاعل لما يشاء وإنه على كل شيء قدير.
في قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾^(١).

قال في تفسير الميزان: «الزلزلة والزلال شدة الحركة على الحال الهائلة وكأنه مأخوذ بالاشتقاق الكبير من زل بمعنى زلق فكّرر للمبالغة والإشارة إلى تكرّر الزلّة؛ وهو شائع في نظائره مثل ذبّ وذبذب، ودمّ ودمدم، وكبّ وكسكب، ودكّ ودكدك ورفّ ورفرف وغيرها. [إلى أن قال] قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ﴾^(٢) في الكشاف: إن قيل: لم قيل مرضعة دون المرضع؟ قلت: المرضعة التي هي في حال الإرضاع ملقمة نديها الصبي والمرضع التي شأنها أن ترضع. وقوله تعالى: ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾^(٣). والحمل بالفتح الثقل المحمول في البطن كالولد في البطن وبالكسر الثقل المحمول في الظاهر كحمل بعير، قاله الراغب.

وفي مجمع البيان^(٤): «الحمل بفتح الحاء ما كان في بطن أو على رأس شجرة والحمل يكسر إلى ما كان على ظهر وعلى رأس».

وظاهر الآية أن هذه الزلزلة قبل النفخة الأولى التي يخبر تعالى عنها بقوله:

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُظُرٍ﴾^(٥).

وذلك لأن الآية تفرض الناس في حال عادية تفاعوهم فيها زلزلة الساعة

(١) سورة الحج (٢٢) الآية ١ - ٢.

(٢) سورة الحج (٢٢) الآية ٢.

(٣) سورة الزمر (٣٩) الآية ٦٨.

(٤) سورة الحج (٢٢) الآية ٢.

(٥) مجمع البيان، ج ٧، ص ١٢٥.

فنتقلب حالهم من مشاهدتها إلى ما وصف وهذا قبل النفخة التي تموت بها الأحياء، قطعاً.

اقول: وهذه الزلزلة عند اقتراب الساعة وحين تطلع الشمس من المغرب فافتتاح سورة الحج يناسب أول السورة السابقة لها وهو قوله:

﴿إِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾^(١).

وقيل، إنها تمثيل شدة العذاب أي لو كان هناك راء يراها لكانت الحال هي الحال^(٢).

وأنه لو كان هناك مرضعة ورضيع لذهلت المرضعة عن رضيعها في حال ارضاعها إياه لشدة الهول، أما بعده هذا إذا كانت الزلزلة عند النفخة الثانية. انتهى. وفي الحديث:

«من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»

رواه الحفظة، وأثبتته الفريقين وتلقته الأمة بالقبول^(٣).

قال في الغدير: «إنّ هذا الحديث أخرجه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد^(٤)، وأبو داود الطيالسي في مسنده^(٥)، من طريق عبد الله بن عمر وزاد: (ومن نزع يداً من طاعة جاء يوم القيامة لا حجة له) وهذا الحديث معتضد بالفاظ أخرى من طرق شتى:

منها: قوله ﷺ:

«من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»

أخرجه مسلم في صحيحه^(٦)، والبيهقي في سننه^(٧)، وابن كثير في تفسيره^(٨)،

(٢) تفسير الميزان، ج ١٤، ص ٣٢٨ - ٣٤٠.

(٤) ج ٥، ص ٢١٨.

(٦) ج ٦، ص ٢٢.

(٨) ج ١، ص ٥١٧.

(١) سورة الأنبياء (٢١) الآية ١.

(٣) الغدير، ج ١٠، ص ٣٥٩.

(٥) ص ٢٥٩.

(٧) ج ٨، ص ١٥٦.

والحافظ الهيثمي في المجمع^(١) واستدل بهذا اللفظ شاه ولي الله في إزالة الخفاء^(٢). على وجوب نصب الخليفة على المسلمين إلى يوم القيامة، وجوباً كفاً.

ومنها: قوله ﷺ:

«من مات وليس عليه طاعة مات ميتة جاهلية»

أخرجه أحمد في مسنده^(٣)، والهيثمي في المجمع^(٤).

ومنها: قوله ﷺ:

«من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»

ذكره التفتازاني في شرح المقاصد^(٥)، وجعله لدة قوله تعالى:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ في المعاد.

وبهذا اللفظ ذكره التفتازاني أيضاً في شرح عقائد النسفي المطبوع سنة ١٣٠٢.

ومنها: قوله ﷺ في صحيح مسلم:

«من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»

معناه من لم يعرف من يجب عليه الإقتداء والإهتداء به في أوانه.

ومنها: قوله ﷺ:

«من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية»

أخرجه المسلم في صحيحه^(٦)، والبيهقي في سننه^(٧)، وذكر في تيسير

الوصول^(٨) نقلاً عن الصحيحين للشيخين من طريق أبي هريرة.

ومنها: قوله ﷺ:

«من فارق الجماعة شبراً فمات فميتة جاهلية»

(٢) ج ١، ص ٣.

(٤) ج ٥، ص ٢٢٣.

(٦) ج ٦، ص ٢١.

(٨) ج ٣، ص ٣٩.

(١) ج ٥، ص ٢١٨.

(٣) ج ٣، ص ٤٤٦.

(٥) ج ٢، ص ٢٧٥.

(٧) ج ٨، ص ١٥٦.

أخرجه مسلم في صحيحه^(١).
ومنها: قوله ﷺ:

«من مات ولا إمام له مات ميتة جاهلية»

ذكره أبو جعفر الاسكافي في خلاصة نقض كتاب العثمانية للجاحظ^(٢)، وذكره
الهيثمي في المجمع^(٣)، بلفظ «من مات وليس عليهما إمام فميتة جاهلية». ولفظ
«من مات وليس عليه إمام مات ميتة جاهلية».

ومنها: قوله ﷺ:

«من مات وليس لإمام جماعة عليه طاعة مات ميتة جاهلية».

أخرجه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد^(٤).

ومنها: قوله ﷺ:

«من أتاه من أميره ما يكرهه فليصبر فإن من خالف المسلمين قيد شبر

ثم مات مات ميتة الجاهلية».

شرح السير الكبير^(٥).

[ويستفاد منها] عدم تمامية إسلام مسلم إلا بالنزول لمؤاها ولم يختلف في
ذلك اثنان ولا أن أحداً خالجه في ذلك شك وهذا التعبير ينم عن سوء عاقبة؛ من
يموت بلا إمام (إلى أن قال) فإن ميتة الجاهلية إنما هي شرّ ميتة، ميتة كفر
والحاد^(٦).

وهمّ ودفع:

إن قيل لعل المراد من قوله ﷺ: «من مات ولم يعرف إمامه مات ميتة جاهلية» من
الإمام القرآن.

(٢) ص ٢٩.

(٤) ج ٥، ص ٢١٩.

(٦) الفدير، ج ١٠، ص ٣٥٩ - ٣٦١ مع التلخيص.

(١) ج ٦، ص ٢١.

(٣) ج ٥، ص ٢٢٤ - ٢٢٥.

(٥) ج ١، ص ١١٣.

فنقول: لا إشكال في أن المراد بالإمام الإمام الناطق لا الصامت لقوله ﷺ: في غير واحد من أخبار الباب من تقييد الإمام بإمام زمانه فيعلم أن لكل فرد من أفراد الإنسان في أي زمان كان له إمام إن لم يعرفه يموت ميتة جاهلية. وفي عدة من إخبار الباب تقييده بكونه يسمع له ويطيع وكونه حيًّا. وفي ثالث «من مات وليس في عنقه بيعة إمام» فعلى هذا فلا وجه لهذا التوهم. وفي بعضها قوله ﷺ: «من مات وليس له إمام من ولدي أو من أوصيائي».

قال في بحار الانوار: باب وجوب معرفة الإمام وفيه ٤٠ حديثاً:
منها: ما رواه الخاصة وكثير من العامة بأنه ﷺ قال:

«من مات وهو لا يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»

[وذكر المصنف قبله:]

وجاء في الحديث من طريق العامة، عن عبدالله بن عمر بن الخطاب، أن رسول الله ﷺ، قال:

«من مات وليس في عنقه بيعة لإمام؛ أو ليس في عنقه عهد لإمام؛ مات ميتة جاهلية».

[وقال المصنف (ره):] وهذان الخبران يطابقان المعنى، في قول الله تعالى:

﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئَانِهِمْ﴾^(١) «(٢)».

أقول: وليس المراد من الإمام، القرآن؛ ولا الرسول؛ كما توهم الخصم. أما أن المراد منه غير الرسول، فإن الرسول قد فارق الدنيا وفارق الأمة بالوفاة. وفي بعض روايات الباب: أنه إمام الزمان؛ وهذا يقتضي أنه حي ناطق موجود في الزمان. وفي بعضها: إمام حي يعرفه.

وأما أن المراد بالإمام، غير القرآن؛ فللقرائن الموجودة في أخبار الباب؛ منها، قوله عليه السلام:

«من مات وليس في عنقه بيعة لإمام، أو ليس في عنقه عهد للإمام؛ مات ميتة جاهلية».

حيث لا بيعة للكتاب في أعناق الناس، ولا معنى لأن يكون له عهد في الرقاب؛ فالقول بأنه الكتاب، غير صواب^(١).

ومنها: قوله:

«إمام حي يعرفه»^(٢).

ولا يتصف القرآن بأنه حي. ومنها أنه عليه السلام قال:

«من مات وليس له إمام من ولدي، مات ميتة جاهلية»^(٣).

ومنها: ما في بعضها: «سأل سلمان عن رسول الله عليه السلام؛ من هذا الإمام؟ قال:

«مِن أوصيائي؛ يا سلمان! فمن مات من أمتي وليس له إمام منهم يعرفه، فهي ميتة جاهلية»^(٤).

ومنها: قوله عليه السلام:

«من مات وليس له إمام من ولدي، مات ميتة جاهلية»^(٥).

ومنها: قوله عليه السلام:

«من مات بغير إمام جماعة»^(٦).

أقول: ثم ذكر مصنف الغدير عليه السلام دقيقة لا بد من البحث عنها؛ وحاصل ما ذكره من الدقيقة «أن الصديقة الطاهرة المطهرة بنص الكتاب الكريم، [إلى أن قال]: قضت نجبها وليس في عنقها بيعة لمن زعموا أنه خليفة الوقت؛ بل، قضت نجبها وهي

(١) هذا الاستدلال مذكور في بحار الأنوار، ج ٢٣، الصفحة ٩٤ أيضاً.

(٢) بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٩٣.

(٣) بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٩٣.

(٤) بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٨٨.

(٥) بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٨١ - ٩٣.

(٦) بحار الأنوار، ج ٢٣، ص ٧٧.

غاضبة عليهم.

ومثلها، بعلمها [أمير المؤمنين] طيلة ستة أشهر، أيام حياة حليلتها كما جاء في الصحيحين. [إلى أن قال:]

وقال القرطبي في المفهم: «كان الناس يحترمون علياً في حياتها، كرامة لها؛ لأنها بضعة من رسول الله ﷺ وهو مباشر لها؛ فلما ماتت وهو لم يبايع أبابكر انصرف الناس عن ذلك الاحترام، ليدخل في ما دخل فيه الناس، ولا يفرق جماعتهم.

فالحقيقة هي هنا، مرددة بين أن الصديقة - سلام الله عليها - عزبت عنها ضرورة من ضروريات دين أبيها (وهي أولها وأعظمها) وقد حفظته الأمة جمعاء حضريها وبدونها، وماتت العياذ بالله على غير سنة أبيها! وبين أن لا يكون للحديث مقيل من الصحة؛ وقد رواه الحفظة الأثبات من الفريقين وتلقته الأمة بالقبول.

وبين أنها - سلام الله عليها - لم تك تعترف للمتقمص بالخلافة ولا توافقه على ما يدعيه، ولم تكن تراه أهلاً لذلك. وكذلك الحال في أمير المؤمنين عليه السلام.

[وحيث لا سبيل إلى الشق الأول والثاني] فلم يبق إلا الشق الثالث؛ فخلافة، لم تعترف بها الصديقة الطاهرة، وماتت وهي واجدة عليها وعلى صاحبها، ويجوز مولانا أمير المؤمنين [المعصوم بنص الكتاب] التأخر عنها، ولو آنأماً؛ ولم يأمر حليلته بالمبادرة إلى البيعة؛ ولا يبايع هو، وهو يعلم أن من مات ولم يعرف إمام زمانه وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية.

فخلافة هذا شأنها حقيقة بالإعراض عنها، والنكوص عن البخوع لصاحبها»^(١).

* * *

فصل: في شرائط الإمامة^(١)

قوله:

﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٢).

بدأ بالخليفة قبل الخليفة [إلى أن قال]: وقوله تعالى:

﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبُهِدَاهُمْ
أَفْتَدِيهِ﴾^(٣).

دليل على أنه لا يخلو وكل زمان من حافظ للدين؛ إماماً نبي أو إمام.

[إلى أن قال]: وسئل الرضا والصادق عليهما السلام: تكون الأرض ولا إمام؟ قال: إذا،

لساخت. قال ابن بابويه: كما جاء في قصة الأنبياء:

﴿إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التُّورُ﴾^(٤).

وقوله:

﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾^(٥).

وقوله تعالى:

﴿وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ﴾^(٦).

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٣٠.

(٤) سورة هود (١١) الآية ٤٠.

(٦) سورة مريم (١٩) الآية ٤٨.

(١) مناقب ابن شهر آشوب، ج ١، ص ٢٤٥.

(٣) سورة الانعام (٦) الآية ٨٩ - ٩٠.

(٥) سورة هود (١١) الآية ٨١.

وقال تعالى لنبينا ﷺ:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾^(١) «^(٢).

أقول: وقوله تعالى في حكاية هلاك قوم لوط؛

﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا: نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾^(٣).

«وعن النبي ﷺ:

في كل خَلْفٍ من أُمَّتي، عدل من أهل بيتي؛ يَنْفون من هذا الدين تحريف

الغالين، وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين»^(٤).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام:

«لا تخلو الأرض من قائم بحجة الله؛ إمّا ظاهر مشهور، وإمّا خائف

مغمور»^(٥).

وعن النبي ﷺ:

«من مات ولم يعرف إمام زمانه، مات ميتة جاهليّة»^(٦).

قال الحميري:

فمن لم يكن يعرف إمام زمانه ومات فقد لاقى المنيّة بالجهل^(٧)

وقال متكلم:

«لا يخلو من أربعة أوجه [عند عدم الحجّة]: إمّا أن علم النبي ﷺ جميع أُمَّته

الأولين والآخرين وجميع ما يحتاجون إليه في حياته، حتّى استغنوا بعد وفاته؛ أو

علمت الأُمَّة كلّها بعده؛ أو استغنت عن مؤدّب ومعلّم من الله؛ أو رفع التكليف عن

الأُمَّة بعده، كالبهاائم.

(١) سورة الانفال (٨) الآية ٣٣.

(٢) المناقب، ج ١، ص ٢٤٥.

(٣) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٣٢.

(٤) المناقب، ج ١، ص ٢٤٥.

(٥) بحار الأنوار، ج ١، ص ١٨٧، باب ٢.

(٦) المناقب، ج ١، ص ٢٤٦؛ الصراط المستقيم، ج ١، ص ١١١؛ بحار الأنوار، ج ٣٢، ص ٣٣١.

(٧) المناقب، ج ١، ص ٢٤٦.

وكلّ ذلك باطل؛ لأنّ التكليف لازم، واللفظ واجب، والناس غير معصومين؛ فلا بدّ من حافظ شرع معصوم، ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حيّ عن بينة»^(١).

قال في المراجعات^(٢) ما ملخصه:

«وهذه سيّدة نساء العالمين وبضعة خاتم النبيين والمرسلين - صلى الله عليه وآله وسلم - قد علم الناس ما كان بينها وبين أبي بكر؛ إذ هجرته، فلم تكلمه حتى ماتت، ودفنها أمير المؤمنين ليلاً، ولم يؤذن بها إلّا نقرأ من شيعته؛ لئلا يصلي عليها غيرهم. وهذا، من المسلّمات؛ أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين، ورواه الإمام أحمد في حديث أبي بكر في أواخر الصفحة السادسة من الجزء الأوّل من مسنده، وذكره أهل الأخبار، ونص عليه أرباب السير.

وحسبك من ذلك ما أودعه الإمام ابن قتيبة في كتابه الإمامة والسياسة، ونقله العلامة المعتزلي عن ثقة المورّخين في شرحه لنهج البلاغة:

قال: نص الشيخان البخاري والمسلم في صحيحهما، على تخلف عليّ عن البيعة حتى لحقت سيّدة النساء بأبيها - صلى الله عليه وآله - وانصرف عنه وجوه الناس.

وصرح بتخلّفه، المؤرخون؛ كابن جرير الطبري في موضعين من أحداث السنة الحادية عشرة من تاريخه المشهور، وابن عبد ربّه المالكي في حديث السقيفة من الجزء الثاني من العقد الفريد، وابن قتيبة في أوائل كتابه الإمامة والسياسة، وابن الشحنة في كتابه روضة المناظر، وأبي الفداء في تاريخه الموسوم بالمختصر، ونقله المسعودي في مروج الذهب، ورواه الشهرستاني في الملل والنحل، وأورده ابن أبي الحديد في شرح النهج؛ وغيرها من الكتب المعتبرة»^(٣).

(٢) المراجعات، ص ٣٤٠.

(١) المناقب، ج ١، ص ٢٤٧.

(٣) المراجعات: استفاد از حدود، ص ٣٤٠.

اقول: وتخلفه - عليه السلام - عن البيعة مع أنه من أهل بيت النبوة الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهراً ومع أنه باب مدينة علم الرسول؛ وأن الحق معه حيث دار؛ وهو أول من آمن بالرسول وأطاعه؛ لا يكون إلا لأجل أنه ﷺ علم عدم نياقة المتقمص للخلافة لها وهو - عليه السلام - لم يبايعه وهجره الناس حتى ماتت فاطمة - عليها سلام الله -

سبب قعود أمير المؤمنين في بيته:

والحاصل أنه ﷺ مع ما رأى الناس - بعد رسول الله ﷺ - كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية بين ذئاب كاسرة، ووحوش ضاربة، وقد ارتدت طوائف من العرب، وأشفق أمير المؤمنين أن يظهر إرادة القيام بأمر الناس، مخافة البائقة، وفساد العاجله والآجلة: قعد في بيته، ولم يبايع حتى أخرجه كرهاً؛ احتفاظاً بحقه، واحتجاجاً على من عدل عنه ولو أسرع إلى البيعة ما تمت له حجة، ولا سطع له برهان؛ لكنه جمع فيما فعل، بين حفظ الدين والاحتفاظ بحقه من إمرة المؤمنين. (١)

وفي اثبات الهداة:

«وعنه عن سلمان عن علي ﷺ أنه قال لأبي بكر ومن يبايعه في السقيفة: شد ما وفيتم بصحيفتكم الملعونة التي تعاقدم عليها في الكعبة، إن قتل محمد أو مات؛ أن تزروا هذا الأمر عنا أهل البيت.

فقال لهم أبو بكر: وما علمك بذلك، يا علي؟!

فقال أمير المؤمنين: يا زبير يا سليمان! ويا مقداد! اذكركم الله والإسلام! أسمعتم رسول الله ﷺ يقول ذلك لي: إن فلاناً وفلاناً - حتى عد هؤلاء الخمسة - قد كتبوا بينهم كتاباً وتعاقدوا على ما صنعوا؟ فقالوا: اللهم نعم! قد سمعناه يقول

ذلك لك. فقلت له:

بأبي أنت وامّي يا رسول الله! فما تأمرني أن أفعل إذا كان ذلك؟ فقال لك: أن وجدت أعواناً فجاهدهم؛ وإن لم تجد أعواناً فبايعهم واصبر واحقن دمك». (١)

قال في المناقب:

«قال ضرار لهشام بن الحكم: ألا دعا عليّ، الناس عند وفات النبي ﷺ إلى الائتتمام به؛ إن كان وصياً؟ قال: لم يكن واجباً عليه؛ لأنه قد دعاهم إلى موالاته والائتتمام به النبي ﷺ يوم الغدير، ويوم تبوك، وغيرهما (كيوم المبعث؛ فلم يقبلوا منه. ولو كان ذلك جازياً، لجاز على آدم أن يدعو إبليس إلى السجود له، بعد إذ دعاه ربّه إلى ذلك ثم، أنّه صبر كما صبر اولو العزم من الرسل.

وسأل أبو حنيفة، الطاقى، فقال: لمّ لم يطلب عليّ بحقه، بعد وفاة الرسول ﷺ، إن كان له حق؟ قال: خاف أن يقتله الجنّ، كما قتلوا سعد بن عبادة بسهم المغيرة بن شعبة» (٢).

قال - عليه السلام - وفي نهج البلاغة:

«فنظرت، فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي، فظننت بهم عن الموت،

فأغضيت على القذى، وشربت على الشجى، وصبرت على أخذ الكظم،

وعلى أمر من طعم العلقم» (٣).

وفي قاموس اللغة: «والقذى، ما يقع في العين، والشجى، ما اعترض في الحلق من عظم ونحوه؛ والعلقم، الحنظل».

و«قيل لأمير المؤمنين، في جلوسه عنهم؛ قال عليه السلام:

«إني ذكرت قول النبي ﷺ: إن القوم نقضوا أمرك، واستبدؤا بها دونك،

(١) اثبات الهداة، ج ٢، ص ٢٨.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب، ج ١، ص ٢٧٠.

(٣) نهج البلاغة، ص ٦٨؛ المناقب، ج ١، ص ٢٧١؛ بحار الأنوار، ج ٢٨، ص ٣١٠.

وعصوني فيك، فعليك بالصبر حتى ينزل الأمر؛ فإنهم سيغدرون بك،
وانت تعيش على ملتي، وتقتل على سنتي؛ من أحببتك أحببني، ومن
أبغضك أبغضني؛ وإن هذه، ستخضب من هذا»^(١).

وسئل الصادق عليه السلام: ما منع علياً أن يدفع أو يمتنع؟ فقال:
«منع علياً من ذلك آية من كتاب الله تعالى:

﴿لَوْ تَزَيَّلُوا، لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾^(٢).

إنه كان لله، ودائع مؤمنين، في أصلاب قوم كفار ومنافقين؛ فلم يكن علي عليه السلام
ليقتل حتى تخرج الودائع، فإذا خرج ظهر علي من ظهر وقتل».

قال في المناقب: «وعن زرارة بن أعين؛ قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما منع أمير
المؤمنين عليه السلام، أن يدعوا الناس إلى نفسه، ويجرد في عدوه سيفه؟ فقال عليه السلام:

«لخوف أن يرتدوا فلا يشهدوا أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم».

[إلى أن قال:]

وسأل متكلم؛ لِمَ لم يقاتل عليه السلام الأولين على حقه وقاتل الآخرين؟ فقال: لِمَ لم
يقاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على إبلاغ الرسالة في حال الغار ومدة الشعب؛ وقاتل
بعدهما؟ [وقال قبل ذلك:]

وسأل صدقة بن مسلم عمر بن قيس الناصر؛ عن جلوس علي في الدار؛ فقال
إن علياً عليه السلام في هذه الأمة، كان فريضة من فرائض الله، أذاها نبي الله إلى قومه؛ مثل
الصلاة، والزكاة والصوم والحج؛ وليس على الفرائض أن تدعوهم إلى شيء؛ إنما
عليهم أن يجيبوا الفرائض.

وكان علي عليه السلام أعذر من هارون لما ذهب موسى إلى الميقات، فقال له هارون:

﴿أخْلَفْنِي فِي قَوْمِي، وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٣).

(٢) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٥.

(١) المناقب، ج ١، ص ٢٧٢.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٤٢.

فجعلهُ رقيباً عليهم؛ وإنَّ نبيَّ الله ﷺ نصب عليّاً لهذه الأمة علماً، ودعاهم عليه. فعليّ في عذر لما جلس في بيته وهم في حرج حتى يخرجوه فيضعوه في الموضع الذي وضعه فيه رسول الله ﷺ؛ فاستحسن منه جعفر الصادق عليه السلام وقال بعض النواصب، لصاحب الطاق: كان علي يسلم على الشيخين بامرّة المؤمنين؛ أفصدق أم كذب؟ قال: أخبرني أنت عن الملكين الذين دخلا على داود؛ فقال أحدهما: إنّ هذا أخي، له تسع وتسعون نعجة، ولي نعجة واحدة؛ كذب أم صدق؟ فانقطع الناصبي.

وسأل سليمان بن حرير يا هشام بن الحكم! أخبرني عن قول علي عليه السلام لأبي بكر: يا خليفة رسول الله ﷺ أكان صادقاً أم كاذباً؟ فقال هشام: ما الدليل على أنّه قال؟ ثم قال: وإن كان قاله، فهو كقول إبراهيم: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾^(١).

وكقوله:

﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾^(٢).

وكقول يوسف عليه السلام:

﴿أَيُّتُّهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾^(٣).

وقال أبو عبيدة المعتزلي، لهشام بن الحكم: الدليل على صحة معتقدنا وبطلان معتقدكم كثرتنا وقتلتكم (مع كثرة أولاد علي وادّعائهم).

فقال هشام: لست إباناً أردت بهذا القول إنّما أردت الطعن على نوح عليه السلام حيث لبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى النجاة ليلاً ونهاراً وما آمن معه إلا قليلاً (إلى أن قال) وقيل لعلي بن مثيم: لِمَ زوج عمراً ابنته؟ قال عليه السلام: لإظهاره الشهادتين وإقراره بفضل رسول الله ﷺ وإرادته استصلاحه وكفّه عنه

(٢) سورة الأنبياء (٢١) الآية ٦٣.

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ٨٩.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٠.

وقد عرض نبي الله لوط بناته على قومه وهم كفّار ليردّهم عن ضلّاتهم فقال:

﴿هؤلاء بناتي، هنّ أطهر لكم﴾^(١).

ووجدنا آسية بنت مزاحم تحت فرعون.

وسئل الشيخ المفيد^{عليه السلام}: لِمَ أخذ ^{عليه السلام} عطاهم، وصلى خلفهم، ونكح سبيهم، وحكم في مجالسهم؟ فقال (ره): أمّا أخذه العطاء، فأخذ بعض حقّه.

اقول: ذكر المصنف عن كتاب الكرّ والقرّ، قالوا: وجدنا عليّاً يأخذ عطاء الأوّل، ولا يأخذ عطاء ظالم إلاّ ظالم؛ قلنا: وجدنا دانيال^{عليه السلام} يأخذ عطاء بخت النصر. وأمّا الصلوة خلفهم فهو ^{عليه السلام} الإمام؛ من تقدّم بين يديه، فصلاته فاسدة؛ على أنّ كلّ مؤدّ حقّه.

وأما نكاحه من سبيهم، فمن طريق الممانعة؛ إن الشيعة روته أنّ الحنيفة زوجها أمير المؤمنين^{عليه السلام} محمد بن مسلم الحنفي؛ واستدلوا على ذلك بأن عمر بن الخطاب لما ردّ من كان أبوبكر سباه لم يردّ الحنيفة؛ فلو كانت من السبي لردّها.

ومن طريق المتابعة؛ أنّه لو نكح من سبيهم لم يكن لكم ما أردتم؛ لأنّ الذين سباهم أبوبكر كانوا عندكم قادحين في نبوة رسول الله^{صلى الله عليه وآله وسلم} كفّاراً؛ فنكاحهم حلال لكل أحد ولو كان الذين سباهم يزيد وزياد، إنّما كان يسوغ لكم ما ذكرتموه، إذا كان الذين سباهم قادحين في إمامته؛ ثم نكح أمير المؤمنين.

وأما حكمه في مجالسهم؛ فانه ^{عليه السلام} لو قدر أن لا يدعهم يحكمون حكماً لفعل؛ اذ الحكم إليه وله، دونهم»^(٢).

في كلام أمير المؤمنين^{عليه السلام}: سلوني، قبل أن تفقدوني.

في المناقب

: «روي ابن أبي البخترى من سنّة طرق، وابن المفضل من عشر طرق، وإبراهيم الثقفي من أربعة عشر طريقاً؛ منهم: عدي بن حاتم، والأصبع بن نباتة، وعلقمة بن

قيس، ويحيى بن أمّ الطويل، وزرّ بن حبيش، وعباية بن ربعي، وعبّابة بن رفاعه، وأبو الطفيل؛ أنّ أمير المؤمنين عليه السلام قال بحضرة من المهاجرين والأنصار، وأشار إلى صدره كيف ملئ علماً لو وجدت له طالباً:

«سلوني قبل أن تفقدوني؛ هذا، سَفَط العلم؛ هذا لعاب رسول الله صلى الله عليه وآله؛ هذا ما زَقني به رسول الله زَقاً، فسألوني؛ فإنّ عندي علم الأولين والآخرين أما والله لو نثيت لي الوسادة، ثم اجلست عليها، لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل الانجيل بإنجيلهم، وبين أهل الزبور بزبورهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم؛ حتّى ينادي كلّ كتاب بأنّ علياً حكم فتي بحكم الله.»

وفي رواية: حتّى ينطق الله التوراة والإنجيل.
وفي رواية: حتّى يزهر كلّ كتاب من هذه الكتب، ويقول: يا ربّ! إنّ عليّاً قضى بقضائك. ثم قال:

«سلوني، قبل أن تفقدوني؛ فو الذي فلق الحبة وبرأ النسمة، لو سألتموني عن آية في ليلة أنزلت أو في نهار أنزلت، مكيتها ومدنيتها، وسفريتها وحضريتها، نساخها ومنسوخها، ومحكمها ومتشابهها، وتأويلها وتنزيلها؛ لأخبرنكم.»

وفي غرر الحكم عن الآمدي:

«سلوني، قبل أن تفقدوني؛ فإنّي بطرق السموات، أخبر منكم بطرق الأرض.»

وفي نهج البلاغة:

«فوالذي نفسي بيده، لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة، ولا عن فئة تهدي مائة وتضلّ مائة، إلا أنبأتكم بناعقها وقائدها وسائقها، ومناخ ركابها ومحط رحالها، ومن يقتل من أهلها قتلاً ويموت موتاً.»

وفي رواية:

«لو شئت أخبرت كل واحد منهم بمخرجه ومولجه وجميع شأنه لفعلت».

وعن سليمان: أنه قال ﷺ:

«عندي علم المنايا والبلايا والوصايا والاتساب وفصل الخطاب ومولد الإسلام ومولد الكفر وأنا صاحب الميسم وأنا الفاروق الأكبر ودولة الدول فسلوني عما يكون إلى يوم القيامة وعمّا كان قبلي وعلى عهدي وإلى أن يعبد الله»^(١). انتهى

* * *

(١) المناقب، ج ٢، ص ٣٨.

فصل: في تشريع الصّلاة للنبي ﷺ

عن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي في كتابه: «إنّ النبي ﷺ لما أتى له سبع وثلاثون سنة كان يرى في نومه آتياً أتاه فيقول: يا رسول الله، فينكر ذلك فلما طال عليه الأمر كان يوماً بين الجبال يرعى غنماً لأبي طالب، فنظر إلى شخص يقول: يا رسول الله. فقال له: من أنت. قال: أنا جبرائيل أرسلني الله إليك ليتخذك رسولاً.

فأخبر الرسول ﷺ خديجة بذلك فقالت: يا محمّد أرجو أن يكون كذلك فنزل عليه جبرائيل وأنزل عليه ماء من السماء وعلمه الوضوء والركوع والسجود، فلما تمّ له أربعون سنة علمه حدود الصّلاة ولم ينزل عليه أوقاتها فكان يصلي ركعتين ركعتين في كلّ وقت»^(١).

أقول: وأما وجوبها على الأمة فكان بعد اسرائه ومعراجه.



فصل: في مبعث النبي ﷺ

قال في المناقب: «أرسله الله تعالى بعد أربعين سنة من عمره حين تكامل بها واشتدّ قواه ليكون متهيئاً ومتأهباً لما أنذر به. ولبعثته درجات: أولها: الرؤيا الصادقة.

الثانية: ما رواه الشعبي وداود بن عامر: إنّ الله تعالى قرن جبريل بنبوة نبيه ﷺ ثلاث سنين يسمع حسّه ولا يرى شخصه ويعلمه الشيء بعد الشيء ولا ينزل عليه القرآن، فكان في هذه المدّة مبشراً غير مبعوث إلى الأمة. الثالثة: حديث خديجة وورقة بن نوفل.

الرابعة: أمره بتحديث النعم، فأذن له في ذكره دون إنذاره قوله تعالى:

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(١).

أي بما جاءك من النبوة.

والخامسة: حين نزل عليه القرآن بالأمر والنهي فصار به مبعوثاً ولم يؤمر بالجهر ونزل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾^(٢)، فأسلم عليّاً و خديجة و زيد ثمّ جعفر ﷺ والسادسة: أمر بأنّ تعمّ بالإنذار بعد خصوصه، ويجهر بذلك ونزل: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾^(٣) قال ابن اسحاق وذلك بعد ثلاث سنين من مبعثه ونزل: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ

(١) سورة المدثر (٧٤) الآية ١.

(٢) سورة الضحى (٩٣) الآية ١١.

(٣) سورة الحجر (١٥) الآية ٩٤.

الأقربين^(١)، فنادى يا صباحاه.

والسابعة: العبادات؛ لم يشرع منها مدة مقامه بمكة إلا الطهارة والصلاة؛ وكانت فرضاً عليه، وستة لأمته؛ ثم فرضت الصلوات الخمس بعد إسرائه - وذلك في السنة التاسعة من نبوته - فلما تحول إلى المدينة فرض صيام شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة، في شعبان؛ وحولت السنة، وفرض زكاة الفطر وشرع فيها صلاة العيد؛ وكان فرض الجمعة في أول الهجرة، بدلاً من صلاة الظهر؛ ثم فرضت زكاة الأموال؛ ثم الحج، والعمرة، والتحليل، والتحرير، والحظر والاباحة، والاستحباب، والكرهية؛ ثم فرض الجهاد؛ ثم ولايه أمير المؤمنين علي عليه السلام، ونزل:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾^(٢) (٣).

اقول: ومما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مكة قبل فرض الصلاة على الأمة، قوله تعالى في سوره العلق وهي مكية:

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾^(٤).

ثم إن حديث خديجة وورقة بن نوفل؛ قد مرّ في المجلد الثاني من مجمع الشتاة من كتابنا؛ فراجع.

* * *

(٢) سورة المائدة (٥) الآية ٣.
(٤) سورة العلق (٩٦) الآية ٩ - ١٠.

(١) سورة الشعراء (٢٦) الآية ٢١٤.
(٣) المناقب، ج ١ ص ٤٣.

فصل: في الأمر التكويني وحقيقته

عن نهج البلاغة قال عليه السلام:

« يقول لمن أراد كونه كن، فيكون. لا بصوت يقرع، ولا بنداء يُسمع؛ وإنما كلامه - سبحانه - فعل منه أنشأه، ومثله لم يكن من قبل ذلك كائناً؛ ولو كان قديماً، لكان إليها ثانياً،^(١)

* * *

(١) نهج البلاغة، ص ٢٧٢، خطبه ١٨٦.

فصل: في الفرق بين الإرادة التكوينية والتكليفية

قال الفيض في قرة العيون:

«كلمة في الفرق بين الأمر الإرادي والأمر التكليفي؛ وأن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

إن الله سبحانه بالنسبة إلى عبادته، أمرين:

أمرًا إراديًّا إيجابيًا، وأمرًا تكليفيًّا إيجابيًا والأول: بدون واسطة الأنبياء - عليهم السلام - ولا يحتمل العصيان؛ والمطلوب منه وقوع الأمور به، ويوافق مشيئته تعالى طرداً وعكساً، ولا يتخلف عنها البتة؛ فيقع الأمور به لا محالة. وإليه أشير بقوله عزّ وجل:

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١).

والثاني: بواسطة الأنبياء عليهم السلام؛ والمطلوب منه قد يكون وقوع الأمور به، فيوافق مشيئة الله، ويقع الأمور به من غير معصية فيه؛ كالأوامر التي كلف بها الطائعين. وقد يكون نفس الأمر من دون وقوع الأمور به؛ لحكم ومصالح.

فهذا الأمر الذي لا يوافق المشيئة ولا الإرادة التكوينية، يعني لم يشأ الله به وقوع الأمور به، ولا أراد؛ وإن أراد الأمر به، وشاء، وأمر. ولذلك لم يقع الأمور

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٨٢

به. روي في الكافي عن الصادق عليه السلام:

«أَمَرَ اللَّهُ وَلَمْ يَشَأْ، وَشَاءَ وَلَمْ يَأْمُرْ؛ أَمَرَ إِبْلِيسَ أَنْ يَسْجُدَ لِآدَمَ، وَشَاءَ أَنْ لَا يَسْجُدَ، وَتَوَلَّى شَاءَ لَسَجْدَ؛ وَنَهَى آدَمَ عَنِ أَكْلِ الشَّجَرَةِ، وَشَاءَ أَنْ يَأْكَلَ مِنْهَا، وَتَوَلَّى لَمْ يَشَأْ أَنْ لَمْ يَأْكُلْ لِمَا أَكَلَ»^(١).

أقول: وهذا الحديث بظاهره يوجب الجبر.

وحمل صدر المتألمين، الإرادتين على اللوح المحفوظ، ولوح المحو والإثبات؛ فأمر الله تعالى إبليس بالسجود من لوح المحو والإثبات، وعدم مشيئته من لوح المحفوظ؛ ذكره في باب البداء.

وهذا التوجيه، أولى من الطرح والرد؛ لأن البداء، في الأمور التكوينية.

وفي المجلد الرابع من شرح أصول الكافي، قال في توجيه الحديث؛ ما حاصله: «أنه تعالى لما كان قادراً على منع العبد جبراً وقسراً من الفعل في صورته النهي، ومن الترك في صورته الأمر، ولم يمنعه كذلك لأنه مناف للتكليف؛ كأنه شاء فعل المنهي عنه، وترك المأمور به. أو ما رأيت أنه نهى آدم وزوجته أن يأكل من الشجرة، وشاء ذلك، أي أكلهما منها، باعتبار أنه لم يجبرهما على تركه؟ [ولو لم يشأ أن يأكل] يجبره لهما على المنهي عنه، ومشئته لتركه حتماً؛ لما غلبت مشيئتهما للأكلا، مشية الله تعالى لتركه حتماً.

[لئى أن قال:] وأمر إبراهيم أن يذبح ولده، ولم يشأ أن يذبحه مشية حتم يمنع معها ترك الذبح والإعراض عنه؛ ولو شاء أن يذبحه كذلك لما غلب مشية إبراهيم ترك الذبح، مشية الله تعالى ذبحه حتماً.

وقال بعض الشراح، ما حاصله؛ إن الله تعالى إن نهى عن شيء تشريعاً، فلا معنى لإرادة فعله تكويناً؛ فلا يريد كفر أبي لهب تكويناً؛ ولا أكل آدم من الشجرة

(١) الكافي، ج ١، ص ١٥٠، باب المشية والارادة.

تكويناً؛ وإنما يريد ترك المنهيات عن الناس باختيارهم، وإن كان - تعالى - يعلم أنهم يعصون ما نهاهم عنه، والعلم بالعصيان غير إرادة العصيان؛ وهكذا الأمر، لو أمر كشيء تشريعاً، فلا معنى لإرادة ضده.

وعلى هذا فلا بدّ من تأويل الحديث على نحو لا يخالف المذهب، ولو كان الله تعالى أراد تكويناً؛ من الإنسان شيئاً - فعله أو تركه - وكان الإنسان مقهوراً عليه، لم يجز أن يكلفه تشريعاً بضده. فقله ﷺ: «نهى ادم عن أكل الشجرة وشاء ذلك» ليس معناه: شاء أكله قهراً وجبراً؛ بل شاء كونه مختاراً في الأكل وتركه، وعلم أنه يأكل باختياره.

وأمر أبلّيس أن يسجد لآدم، وشاء أن لا يسجد؛ أي: شاء كونه مختاراً في السجدة وتركها، وعلم أنه تركها باختياره.

والعلم بترك الأمور به، وفعل المنهي عنه؛ غير إرادة ترك الأوّل وفعل الثاني. ثم إن صدر المتألهين قال: «ليس المراد كما يترأى من ظاهر الكلام، أنه سبحانه قد يأمر وينهي من غير إرادة بإتيان الأمور به أو ترك المنهي عنه؛ حاشا عن ذلك قياساً، على السيّد الذي يأمر عبده بشيء يريد عدم إتيانه به، ليظهر عذره على من يلومه بإيذاء عبده.

وذلك، لأنّ ظاهر الأمر يدلّ على حقيقة الإرادة والطلب، وخلافه بمنزلة الكذب في الإخبار، إغراء بالجهل وقبيح؛ ليس في حكمته تعالى الإغراء بالجهل»^(١).

قال في بحار الأنوار^(٢): «يد [التوحيد]: في خبر الفتح بن يزيد، عن أبي الحسن ﷺ أنّ لله إرادتين ومشيئتين: إرادة حتم، وإرادة عزم؛ ينهي وهو يشاء

(١) شرح اصول كافي، ج ٤ ص ٢٦٧ - ٢٦٩ (مؤلف: المولى محمد صالح الماز ندراني ١٢ ج).

(٢) بحار الأنوار، ج ٥، ص ١٠١.

ويأمر وهو لا يشاء.

أو ما رأيت أنّ الله نهي آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة، وهو شاء ذلك؟ ولو لم يشأ، لم يأكلا؛ ولو أكلا، لغلبت مشيئتهما مشيئة الله. وأمر إبراهيم بذبح ابنه، وشاء أن لا يذبحه؛ ولو لم يشأ أن لا يذبحه، لغلبت مشيئة إبراهيم مشيئة الله عزوجل.

اقول: أوردنا الخبر بأسناده وتمامه في باب جوامع التوحيد. قال الصدوق -رحمة الله - بعد إيراد هذا الخبر: إنّ الله نهي آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة -وقد علم أنّهما يأكلان منهما - لكنّه (عزّوجلّ) شاء أن لا يحول بينهما وبين الأكل منها، بالجبر والقدرة؛ كما منعهما عن الأكل منها بالنهي والزجر؛ فهذا معنى مشيئته فيهما. ولو شاء -عزّوجلّ - منعهما من الأكل بالجبر، ثمّ أكلا منها، لكان مشيئتهما قد غلب مشيئة الله؛ كما قال العالم: تعالي الله عن العجز، علوّاً كبيراً.

بيان: قيل المراد بالمشيئة في تلك الأخبار، هو العلم.

وقيل: هي تهيئته أسباب الفعل، بعد إرادة العبد ذلك الفعل.

وقيل: إرادة العرض، يتعلّق بفعل العبد. والأصوب: أنّها عبارة عن منع الألفاظ والهدايات الصارفة عن الفعل، والدّاعية إليه، لضرب من المصلحة، أو عقوبة لما صنع العبد بسوء اختياره.^(١)

في الحبط والتكفير:

قال العلامة المجلسي رحمته الله في بحار الأنوار:

«الحق أنّه لا يمكن إنكار سقوط ثواب الإيمان بالكفر اللاحق الذي يموت عليه، قال الله سبحانه:

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَأَوْلِيكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ»^(١)

وكذا سقوط عقاب الكفر بالإيمان اللاحق الذي يموت عليه لقوله ﷺ:

«الإِسْلَامُ يَجِبُ مَا قَبْلَهُ»^(٢).

وقد دلّت الأخبار الكثيرة على أنّ كثيراً من المعاصي، يوجب سقوط ثواب كثيرٍ من الطاعات، وأن كثيراً من الطاعات كفارة لكثير من السيئات، لقوله تعالى:

«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ»^(٣).

والأخبار في ذلك متواترة، وقد دلّت الآيات على أن الحسنات يذهبن السيئات، ولم يقدّم دليل تام على بطلان ذلك.

وأما أنّ ذلك عامّ في جميع الطاعات والمعاصي، فغير معلوم؛ وأما أنّ ذلك على سبيل الإحباط والتكفير بعد ثبوت الثواب والعقاب؛ أو على سبيل الاشتراط بأنّ الثواب في عمله تعالى على ذلك العمل مشروط بعدم وقوع ذلك الفسق بعده، وأنّ العقاب على تلك المعصية مشروط بعدم وقوع تلك الطاعة بعدها [على نحو الشرط المتأخر] فلا يثبت أولاً ثواب وعقاب؛ فلا يهتمنا بتحقيق ذلك بل يرجع النزاع في الحقيقة إلى اللفظ؛ لكنّ الظاهر من كلام المعتزلة وأكثر الإمامية، أنّهم لا يعتقدون إسقاط الطاعة شيئاً من العقاب، أو المعصية شيئاً من الثواب سوى الإسلام، والارتداد، والتوبة، وأما الدلائل التي ذكرها لذلك فلا يخفى وهنّها»^(٤).

وقال المحدث الحرّ العاملي في الفصول المهمّة بعد جعل العنوان، هكذا:

«باب: أن الإحباط والتكفير يقعان بسبب المعصية والطاعة؛ لكنّهما غير

واجبين ولا عامّين، إلّا بسبب الكفر والإيمان.

[ثم ذكر رواية الجعفري، وزرارة، وأبي حمزة؛ الآتية؛ ثم قال:] الآيات

(٢) غوالي اللثالي، ج ٢ ص ٥٤.

(٤) بحار الأنوار، ج ٥ ص ٣٣٣ - ٣٣٤.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٢١٧.

(٣) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٧.

والروايات في ثبوت الإحباط والتكفير، كثيرة لا تحصى؛ والآيات والروايات المعارضة لها أيضاً، كثيرة جداً متفرقة، والذي يظهر من مجموعها - في وجه الجمع بينهما - هو أن الكفر الذي يموت صاحبه عليه يحبط ثواب الطاعات السابقة عليه، والإيمان الذي يموت صاحبه عليه، يكفر عقاب المعاصي السابقة عليه.

وما سوى ذلك، فالإحباط والتكفير ليس بواجب ولا كلي، كما يقوله بعض مخالفينا على اختلاف مذاهبهم الفاسدة فيه من إسقاط اللاحق السابق مطلقاً؛ أو بقدره مع بقاء المقابل أو عدمه على ما حرّر في كتب الكلام -

بل الصحيح الذي دلت عليه الآيات والروايات المتواترة - هو أن من عمل طاعة استحقّ ثواباً، وقد يكون ذلك الثواب إسقاط عقاب سابق أو لاحق، وقد يكون نوعاً آخر من الثواب. ومن فعل معصية استحقّ عقاباً، وقد يكون ذلك العقاب إسقاط ثواب، وقد يكون نوعاً آخر.

ومقادير ذلك الثواب والعقاب الذي يسقط أحياناً لا يعلمها إلا الله. ومما يدلّ على ذلك، ما وقع من الوعد على طاعة معينة، بأنها كفارة لما مضى من الذنوب، أو لنوع خاص منها، عنه أو لما تقدّم منها وما تأخر، وما ورد فيها بعينها باستحقاق فاعلها لثواب آخر، غير إسقاط العقاب.

وكذا ورد الأمر أن في عقاب المعاصي، ومما يدلّ على ذلك وقوع الطاعات المذكورة من أهل العصمة - عليهم السلام - ونحوهم ممن لا يستحق شيئاً من العقاب ووقوع المعاصي المذكورة، ممن لا يستحق شيئاً من الثواب؛ كالكافر، والمسلم في أول إسلامه، والطفل في أول بلوغه وغير ذلك.

ولم يرد أن شيئاً من المعاصي يسقط ثواب الإيمان والإسلام؛ وهذا ممّا لا شبهة فيه عند من تأمل الآيات والروايات والله تعالى أعلم^(١).

اقول: ما أفاده ﷺ كان نهاية التحقيق.

اقول: والروايات والآيات الدالة على الإحباط والتكفير، كثيرة لا يخفي؛ والآيات والروايات المعارضة لها أيضاً كثيرة، ومن الآيات، قوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾^(٢).

وقوله:

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾^(٣).

وقوله:

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾^(٤).

والروايات أيضاً كثيرة؛ وحيث لا يمكن طرحها، فلا بدّ من تأويلها على وجه لا ينافي الحبط والتكفير، بأن يقال: إنّ الوعد على أن طاعة كذا، توجب سقوط عقاب سابق أو لاحق أو هما معاً؛ يكون كالوعد على أن طاعة كذا، ثوابها كذا، غير اسقاط العقاب؛ وجميع ذلك وعدّ من الله. ومعنى أنّه لا يخلف الميعاد (أو أنّه تعالى لا يخلف وعده) أنّه لا يخلف ما وعده في الطاعات. من المثوبات، كانت المثوبة اسقاط عقاب أو غير هذا. وليس رؤية الخير والشرّ؛ رؤية نفس الخير والشر من الأعمال؛ لأنّها من الأعراض، ولا تقبل الرؤية؛ بل المراد رؤية جزاء الخير والشرّ، بتقدير المضاف من المثوبة والعقاب؛ كانت المثوبة اسقاط عقاب أو غيره، وفي العقوبة اسقاط ثواب أو نوعاً آخر من العقوبة.

وعلى هذا فلا يصير هذه الآية ردّاً على من قال بالإحباط وإخراج التوبة منها،

(٢) سورة الروم (٣٠) الآية ٦.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٩.

(٣) سورة يونس (١٠) الآية ٥٥؛ سورة الروم (٣٠) الآية ٦٠؛ سورة غافر (٤٠) الآية ٥٥ - ٧٧.

(٤) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٧ - ٨.

بالإجماع.

وقد مرَّ الكلام في هذه الآية عند تفسير سورة الزلزال وتقريب الاستدلال بها على بطلان القول بالإحباط؛ وما ذكرناه آنفاً هو الوجه في الجمع بين الأدلة؛ والله العالم.

وفي المجلد الثاني من تفسير الميزان، قال في مسألة التكفير والحبط، بعد إبطاله لجميع الأقوال:

«أَنَّ الحقَّ أولاً، أَنَّ الإنسان يلحقه الثواب والعقاب من حيث الاستحقاق، بمجرد صدور الفعل الموجب له؛ لكنَّه قابل للتحوُّل والتغيُّر بعد؛ وإنَّما يثبت من غير زوال، بالموت - كما ذكرناه -.

وثانياً: أَنَّ حبط الأعمال بكفر ونحوه، نظير استحقاق الاجر، يتحقق عند صدور المعصية ويتحقَّق عند الموت.

وثالثاً: أَنَّ الحبط كما يتعلق بالأعمال الأخرى، كذلك يتعلق بالأعمال الدنيوية.

ورابعاً: أَنَّ التحابط بين الأعمال باطل، بخلاف التكفير ونحوه.

كلام في أحكام الأعمال، من حيث الجزاء:

من أحكام الأعمال: أَنَّ من المعاصي ما يحبط حسنات الدنيا والآخرة،

كالارتداد؛ قال تعالى:

﴿وَمَنْ يَزِدْ دُءَانَ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ﴾ (١).

وكالكفر بآيات الله، والعداوة فيه؛ قال الله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ، وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ
يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ؛ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ

أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿١﴾.

وكذا من الطاعات، ما يكفر سيئات الدنيا والآخرة؛ كالإسلام والتوبة؛ قال

تعالى:

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ! لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ؛ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴿٢﴾.

وقال تعالى:

﴿فَعَنِّ إِنِّتَعِ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ ﴿٣﴾.

وأيضاً؛ من المعاصي ما يحبط بعض الحسنات، كالمناقشة مع الرسول؛ قال

تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ، لَن يَصُرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ بِأَعْمَالِهِمْ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ؛ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٤﴾.

فإنَّ المقابلة بين الآيتين تقضي بأن يكون الأمر بالإطاعة في معنى النهي عن

المناقشة، وأبطال العمل هو الإحباط.

وكرفع الصوت فوق صوت النبي ﷺ، قال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ، وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ؛ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥﴾.

وكذا من الطاعات، ما يكفر بعض السيئات، كالصلوات المفروضة قال تعالى:

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ؛ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ

(٢) سورة الزمر (٣٩) الآية ٥٣ - ٥٥.

(٤) سورة محمد (٤٧) الآية ٣٢ - ٣٣.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٢١ - ٢٢.

(٣) سورة طه (٢٠) الآية ١٢٣ - ١٢٤.

(٥) سورة الحجرات (٤٩) الآية ٢.

السَيِّئَاتِ ﴿١﴾.

وكالصح؛ قال تعالى:

﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ؟﴾ (٢).

وكاجتناب الكبائر؛ قال الله:

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُهَوِّنُ عَنْهُ، نُكْفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (٣).

وقال تعالى:

﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (٤).

وأيضاً، من المعاصي ما ينقل حسنات فاعلها إلى غيره كالقتل قال الله تعالى:

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ (٥).

وقد ورد هذا المعنى في الغيبة وغيرهما في الروايات الماثورة عن النبي ﷺ

وأئمة أهل البيت عليهم السلام.

وكذا من الطاعات ما ينقل السيئات إلى الغير كما سيجيء.

وأيضاً، من المعاصي ما ينقل مثل سيئات الغير إلى الإنسان، لا عينها؛ قال

تعالى:

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضَلُّونَهُمْ بِغَيْرِ

عِلْمٍ﴾ (٦).

وقال تعالى:

﴿وَلِيَحْمِلْنَ أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفُسًا مَعَهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ (٧).

وكذا من الطاعات، ما ينقل مثل حسنات الغير إلى الإنسان، لا عينها، قال

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٠٣.

(٤) سورة النجم (٥٣) الآية ٣٢.

(٦) سورة النحل (١٦) الآية ٢٥.

(١) سورة هود (١١) الآية ١١٤.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ٣١.

(٥) سورة المائدة (٥) الآية ٢٩.

(٧) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ١٣.

تعالى:

﴿وَنَكَتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآتَاوَاهُمْ﴾^(١).

وأيضاً، من المعاصي ما يوجب تضاعف العذاب؛ قال تعالى:

﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾^(٢).

وقال تعالى:

﴿يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾^(٣).

وكذا، من الطاعات ما يوجب الضعف - كالإنفاق في سبيل الله - قال الله تعالى:

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ

سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٍ﴾^(٤).

ومثله ما في قوله تعالى:

﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾^(٥).

وقوله تعالى:

﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ، وَيَعْفُو لَكُمْ﴾^(٦).

على أن الحسنة مضاعفة عند الله مطلقاً قال الله:

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾^(٧).

وأيضاً، من الحسنات ما يبدل السيئات إلى الحسنات؛ قال تعالى:

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا، فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ

حَسَنَاتٍ﴾^(٨).

وأيضاً، من الحسنات ما يوجب لحوق مثلها بالغير؛ قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ، أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ

(٢) سورة الإسراء (١٧) الآية ٧٥.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٢٦١.

(٦) سورة الحديد (٥٧) الآية ٢٨.

(٨) سورة الفرقان (٢٥) الآية ٧٠.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ١٢.

(٣) سورة الأحزاب (٣٣) الآية ٣٠.

(٥) سورة القصص (٢٨) الآية ٥٤.

(٧) سورة الأنعام (٦) الآية ١٦٠.

عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ؛ كُلُّ أَمْرٍ يُنْمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿١﴾

ويمكن الحصول على مثلها في السيئات؛ كظلم أيتام الناس، حيث يوجب نزول مثله على الأيتام من نسل الظالم؛ قال تعالى:

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا؛ خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ (٢).

وأيضاً، من الحسنات ما يدفع سيئات صاحبها إلى غيره، ويجذب حسنات الغير إليه؛ كما أن من السيئات ما يدفع حسنات صاحبها إلى الغير، ويجذب سيئاته إليه. وهذا، من عجيب الأمر في باب الجزاء والاستحقاق، سيجيء البحث عنه في قوله تعالى:

﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ، وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ؛ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ (٣).

وفي موارد هذه الآيات، روايات كثيرة متنوعة؛ سنورد كلاً منها عند الكلام فيما يناسبه من الآيات ان شاء الله العزيز.

[ثم قال (مد ظله)، ما حاصله:] إنَّ عالم المجازات المسيّبة من الأعمال، من حيث تأثيرها في السعادة والشقاوة نظام يخالف نظام الموجود، من حيث طبيعتها في هذا العالم. مثلاً، إذا ضرب زيدُ عمر؛ كانت الحركة الخاصة ضرباً، لا غير؛ وكان زيد ضارباً، لا غير؛ وكان عمرو مضروباً، لا غير. ولكنَّ لهذه الأفعال - بحسب نشأة السعادة والشقاوة - غير هذه الأحكام؛ قال تعالى:

﴿وَمَا ظَلَمُونَا، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤).

وقوله:

﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ (٥).

(٢) سورة النساء (٤) الآية ٩.

(١) سورة الطور (٥٢) الآية ٢١.

(٣) سورة الانفال (٨) الآية ٣٧.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٥٧؛ سورة الأعراف (٧) الآية ١٦٠.

(٥) سورة فاطر (٣٥) الآية ٤٣.

وبالجملة؛ عالم المجازات، ربّما بدّل الفعل من غير نفسه، وربّما نقل الفعل وأسنده إلى غير فاعله. وربّما أعطي للفعل غير حكمه؛ إلى غير ذلك من الآثار المخالفة لنظام هذا العالم الجسماني.

[إلى أن قال، ما ملخصه:] وبهذا الذي ذكرناه، يرتفع الاختلاف المترائي بين هذه الآيات المشتملة على هذه الأحكام العجيبة، وبين أمثال قوله:

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(١).

وقوله:

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٢).

وقوله:

﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(٣).

وذلك أن الآيات السابقة تحكم بأن معاصي المقتول المظلوم، إنّما فعلها القاتل الظالم؛ فمواخذته له بفعل نفسه، لا بفعل غيره؛ وكذا تحكم بأن من اتّبع سنّة سيئة ففعل معصيته على الاتّباع لم يفعلها التابع وحده، بل فعله هو وفعله المتبوع؛ فالمعصية معصيتان.

وكذا تحكم بأن من أعان ظالماً على ظلمه أو اقتدى بإمام ضلال؛ فهو شريك معصيته، وفاعل كمثلته؛ فهؤلاء وأمثالهم، من مصاديق قوله:

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(٤).

من حيث الجزاء؛ لأنّهم خارجون عن حكمها بالاستثناء أو بالنقص^(٥).

قال في كتاب تحف العقول:

(١) سورة الأنعام (٦) الآية ١٦٤؛ سورة الاسراء (١٧) الآية ١٥؛ سورة فاطر (٣٥) الآية ١٨؛ سورة الزمر (٣٩) الآية ٧.

(٢) سورة الزلزلة (٩٩) الآية ٧.

(٣) سورة النجم (٥٣) الآية ٣٩.

(٤) سورة الأنعام (٦) الآية ١٦٤؛ سورة الاسراء (١٧) الآية ١٥؛ سورة فاطر (٣٥) الآية ١٨؛ سورة الزمر

(٥) تفسير الميزان، ج ٢، ص ١٧٢ - ١٧٧.

(٣٩) الآية ٧.

«حديث؛ عن موسى بن جعفر عليه السلام :

«اجتهدوا في أن يكون زمانكم أربع ساعات: ساعة لمناجات الله، وساعة لأمر المعاش، وساعة لمعاشرة الإخوان والثقات الذين يعرفونكم عيوبكم ويخلصون لكم في الباطن، وساعة تخلون فيها للذاتكم في غير محرم، وبهذه الساعة: تقدرون على الثلاث [ساعات] لا تحدثوا أنفسكم بفقر ولا بطول عمر؛ فإنه من حدث نفسه بالفقر بخل، ومن حدثها بطول العمر يحرص، اجعلوا لأنفسكم حظاً من الدنيا، بإعطائها ما تشتهي من الحلال، وما لا يثلم المروءة، وما لا سرف فيه؛ واستعينوا بذلك على أمور الدين فإنه روي: ليس منا من ترك دنياه لدينه أو ترك دينه لدنياه»^(١).

اقول: ولذا قال الله سبحانه:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾^(٢).

وقال سبحانه:

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾^(٣).

وقال سبحانه:

﴿مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾^(٤).

قال الشعراني في تحف العقول، عن الرضا عليه السلام:

«لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون فيه ثلاث خصال. سنة من ربه، وسنة من نبيه، وسنة من وليه فأما السنة من ربه، فكتمان السر؛ وأما السنة من نبيه عليه السلام، فمدارة الناس؛ وأما السنة من وليه عليه السلام فالصبر، في البأساء

(٢) سورة الأعراف (٧) الآية ٣٢.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٢٠٠.

(١) تحف العقول، ص ٤٠٩ - ٤١٠.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ٣١.

والضراء»^(١).

وقال في موضع آخر من كتابه، قال الصادق عليه السلام:

«ينبغي للمؤمن أن يكون فيه ثمان خصال: وقور عند الهزاهز؛ صبور عند
البلاء شكور عند الرخاء، قانع بما رزقه الله لا يظلم الأعداء، ولا يتحمل
الأصدقاء، بدنه منه في تعب، والناس منه في راحة»^(٢).

* * *

فصل: في فضل الشيعة

قال الصدوق في الأمالي:

[سنده عن ابن عباس:] قال: كنت جالساً بين يدي رسول الله ﷺ ذات يوم، وبين يديه علي بن أبي طالب ؑ، وفاطمة، والحسن، والحسين؛ اذ هبط عليه جبرئيل ويده تفاعحة فتحياً بها النبي ﷺ؛ وحيّاً بها النبي علياً، فتحياً بها علي ؑ وردّها إلى النبي ﷺ؛ فتحياً بها النبي وحيّاً بها الحسن ؑ، فقبلها وردّها إلى النبي ﷺ؛ فتحياً بها النبي، وحيّاً بها الحسين؛ فتحياً بها الحسين وقبلها وردّها إلى النبي ﷺ؛ فتحياً بها النبي ﷺ، وحيّاً بها فاطمة، فقبلتها وردّها إلى النبي ﷺ وتحيّاً بها النبي ﷺ ثانية، وحيّاً بها علياً ؑ فتحياً بها علي ؑ ثانية؛ فلما هم أن يردها إلى النبي ﷺ سقطت التفاعحة من أطراف أنامله، فانفلقت بنصفين، فسطع منها نور حتّى بلغ السماء الدنيا؛ وإذا، عليه سطران مكتوبان.

«بسم الله الرحمن الرحيم، هذه تحية من الله عزّ وجل إلى محمد

المصطفى، وعلى المرتضى وفاطمة الزهراء، والحسن والحسين سبطي

رسول الله ﷺ؛ وأمان لمحبيهم يوم القيامة من النار»^(١).

حديث شريف، في بيان أفضل الأعمال:

قال المحدث القمي في سفينة البحار، عن أمالي الطوسي عن أبي كهمس، عن أبي

عبدالله ﷺ قال: قلت له: أي الأعمال هو أفضل بعد المعرفة؟ قال:

« ما شيء بعد المعرفة يعدل هذه الصلاة ولا بعد المعرفة والصلاة شيء يعدل الزكاة، ولأبعد ذلك شيء يعدل الصوم، ولا شيء بعد ذلك يعدل الحج، وفاتحة ذلك كله معرفتنا، وخاتمة معرفتنا؛ ولا شيء بعد ذلك كبر الإخوان، والمواساة ببذل الدينار والدرهم؛ فإنهما حجران ممسوخان، بهما امتحن الله خلقه بعد الذي عدت لك وما رأيت شيئاً أسرع غنى ولا أنفى للفقير؛ من إدمان حجّ هذا البيت؛ وصلوة فريضة تعدل عند الله ألف حجة وألف عمره مبرورات متقبّلات؛ ولحجة عنده خير من بيت مملو ذهباً؛ لأبل خير من مليء الدنيا ذهباً وفضة، ينفقه في سبيل الله عزّ وجل، والذي بعث محمد ﷺ بالحق بشيراً ونذيراً، لقضاء حاجة أمرىء مسلم وتنفيس كربته، أفضل من حجة وطواف، وحجة وطواف (حتى عقد عشرة ثم خلا يده؛ وقال):

واتقوا الله، ولا تملؤا من الخير، ولا تكسلوا؛ فإن الله عزّ وجل ورسوله ﷺ، غنيان عنكم وعن أعمالكم، وأنتم الفقراء إلى الله عزّ وجل وإنما أراد الله تعالى بلطفه سبباً يدخلكم به الجنة»^(١).

وكتاب شريف قصص الأنبياء، در حرف لام، راجع به كيفيت خسف قوم لوط، می فرماید «چون، در بیابان اردن منابع و چاه های نفت بسیار است و طبقه نازکی از قشر زمین روی آن چاه ها را پوسیده است؛

بنابر این، می توان این طور تصوّر کرد که چون خداوند بر آنها خشم کرد صاعقه ای بر آن زمین فروافکند و در اثر سقوط صاعقه، چاه ها و منابع دامنه دار نفت مشتعل شده و منفجر شده اند؛ یا آن که گازهای متصاعد نفت در اثر اتصال با اکسیژن هوا مشتعل شده و شعله آتش به مخازن زیر زمین نفت نفوذ کرده باشد،

(١) مستدرک سفینه البحار، ج ٧ ص ١٧٥.

و در نتیجه دو شهر سدوم و عموره و توابع آن دو مبدل به جهنم سوزان شده و مردمش هلاک شده باشند. و در تورات در باره هلاک این قوم می گوید: خداوند بارانی از کبریت و آتش بر عموره و سدوم بیارید.



فصل: في بعض معجزات الإمام موسى بن جعفر عليه السلام:

قال الصدوق في الأمالي: بسنده عن علي بن يقطين، قال: استدعى الرشيد رجلاً يبطل به أمر أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام ويقطعه ويخجله في المجلس؛ فأتدب له رجل مغرم؛ فلما احضرت المائدة عمل ناموساً على الخبز، فكان كلما رام خادم أبي الحسن عليه السلام تناول رغيفاً من الخبز، طار من بين يديه واستفزّ هارون الفرح والضحك لذلك؛ فلم يلبث أبو الحسن عليه السلام أن رفع رأسه إلى أسد مصوراً على بعض الستور، فقال له: يا أسد الله! خذ عدوّ الله، [قال: فوثبت تلك الصورة كأعظم ما يكون من السباع، فافترست ذلك المغرم، فخر هارون وندماؤه على وجوههم مغشياً عليهم، وطارت عقولهم خوفاً من هول ما رأوه.

فلما أفاقوا من ذلك بعد حين، قال هارون لأبي الحسن عليه السلام: أسألك بحقي عليك لما سألت الصورة أن تردّ الرجل. فقال عليه السلام: إن كانت عصي موسى ردّت ما ابتلغته من حبال القوم وعصيهم، فإنّ هذه الصورة تردّ ما ابتلغته من هذا الرجل؛ فكان ذلك أعمل الأشياء في افاقة نفسه»^(١).

اقول: ونظير هذه المعجزة صدرت من أبي الحسن علي بن موسى وعلي الهادي عليهما السلام فراجع إلى اثبات الهداة^(٢).
وهم (عليهم السلام) ورثة الأنبياء؛

فانقلاب صورة الأسد المنقوش أسداً حقيقة بإذن الله نظير انقلاب العصا بيد موسى ﷺ بإذن الله ثعباناً، يبتلع سبعين ألف جبل من الحبل والعصي، ثم يعود في الحال عصا صغيرة كما كانت.
وفي الخبر الوارد في أمر الرضا ﷺ، بالصورتين بانقلابهما بهما أسدين في آخر الحديث؛ قال ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَدْ أَعْطَانِي مِنْ طَاعَةِ سَائِرِ خَلْقِهِ مِثْلَ مَا رَأَيْتَ مِنْ طَاعَةِ هَاتَيْنِ الصُّورَتَيْنِ»^(١).

وفي الخبر الوارد في أمر علي الهادي ﷺ بانقلاب صورة الأسد أسداً، وابتلاعها الرجل اللاعب، وعودها إلى مكانها كما كانت؛ ما لفظه:
«فتحير الجميع ونهض علي بن محمد ﷺ، فقال له المتوكل: سألتك إلا جلست، ورددته؟ فقال ﷺ:

«والله لا ترى بعدها؛ أتسلط أعداء الله. على أولياء الله؟»

فخرج ﷺ من عنده، فلم يرى الرجل بعد ذلك»^(٢).

وأشار شيخنا الأنصاري رحمه الله إلى القضية، في باب التصوير في ذيل قوله ﷺ:

«من صور صورة وكلفه الله يوم القيامة أن ينفخ فيها، وليس بنافع»:

وقد يستظهر اختصاصها بالمجسمة؛ من حيث إن نفخ الروح لا يكون إلا في المجسم؛ وإرادة تجسم النقش، مقدّمة للنفخ، ثم النفخ فيه خلاف الظاهر.
[فأجاب (ره) بقوله:] وفيه أن النفخ يمكن تصوّره في النقش بملاحظة محلّه، بل بدونها؛ كما في أمر الإمام ﷺ الاسد المنقوش على البساط، بأخذ الساحر في مجلس الخليفة؛ أو بملاحظة لون النقش الذي هو في الحقيقة أجزاء لطيفة من الصبغ»^(٣).



(٢) بحار الأنوار، ج ٥٠، ص ١٤٧.

(١) عيون اخبار الرضا ﷺ، ج ١ ص ١٨٣.

(٣) المكاسب، ج ١، ص ١٨٤.

فصل: في علم النبي والأئمة المعصومين والأنبياء ﷺ بالغيب

فنقول مستعينا بالله تعالى:

إن مقتضى الجمع بين طائفة من الآيات؛ مثل قوله تعالى:

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٢).

وقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾^(٣).

وقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤).

وقوله:

﴿ثُمَّ تَرْدُونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ؛ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٥).

وقوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ؛ وَمَا تَدْرِي

(١) سورة النمل (٢٧) الآية ٦٥.

(٢) سورة الانعام (٦) الآية ٥٩.

(٣) سورة فاطر (٣٥) الآية ٣٨.

(٤) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٨.

(٥) سورة التوبة (٩) الآية ٩٤؛ سورة الجمعة (٦٣) الآية ٨.

نَفْسٌ مَنَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا؛ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴿١﴾

وقوله:

﴿ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٢)

وقوله:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٣)

وقوله حكاية عن نوح عليه السلام:

﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ؛ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ (٤)

وقوله حكاية:

﴿لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سَتَكُنْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ (٥)

وطائفة أخرى من الآيات؛ كقوله:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ؛ فَلَا يُظْهَرُ عَلَيَّ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ (٦)

وقوله:

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ (٧)

وقوله:

﴿قُلْ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨)

الدالة على أن الأنبياء والأولياء والمؤمنين، كلهم يعلمون الغيب، ولكل منهم

جزء مقسوم.

والجمع بين الطائفتين، أنه سبحانه عالم بالغيب بذاته، وليس علمه بالغيب

محدوداً؛ كماً وكيفاً؛ وليس مسبوق بالعدم؛ وليس بمكتسب.

ولكن علم غيره بالغيب مسبوق بالعدم، وليس بذاتي له، ومحدود أيضاً

(١) سورة لقمان (٣١) الآية ٣٤

(٢) سورة التغابن (٦٤) الآية ١٨

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٨٨

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٥

(٥) سورة السجدة (٣٢) الآية ٦

(٦) سورة الأنعام (٦) الآية ٥٠

(٧) سورة الجن (٧٢) الآية ٢٦-٢٧

(٨) سورة الإسراء (١٧) الآية ٨٥

ومكتسب من الله تعالى بلا واسطة أو بواسطة مثل النبي ﷺ والملك وغيره،
 بوراثته من النبي ﷺ.

وفي جملة من الآيات ما يظهر منها أنهم عالمون بالغيب بإلهام من الله، ووحيه
 إليهم؛ كقوله تعالى:

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ

قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾^(١).

خطاباً للنبي ﷺ وأيضاً، قال بعد النبأ عن قصة مريم:

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾^(٢).

وبعد قصة نوح ﷺ:

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ﴾^(٣).

وبعد قصه إخوان يوسف ﷺ:

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾^(٤).

ومن اخباره تعالى نبيه ﷺ بالغيب مما أسرّ تعالى به رسوله ﷺ إلى بعض
 أزواجه، فأفشته إلى أبيها؛ فلما نبأها به، قالت: من أنباك بهذا؟! قال: نبأني العليم
 الخبير.

ومن أنبائه تعالى به نبأ نبي آدم؛ ونبأ نبي نوح، وأنباء قوم هود، وعاد، وثمود،
 وقوم إبراهيم، ولوط؛ وأنباء من سلف من الأنبياء ﷺ. ففي جميع تلك الأمور،
 يعلم نبينا بالغيب بواسطة الوحي.

وفي جملة من الآيات ما يظهر منها أن أنبياء السلف عالمون بالغيب من قبل الله
 سبحانه؛ كقوله تعالى في حق عيسى ﷺ:

﴿ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ، وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ ﴾^(٥).

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٤.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ١٠٢.

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.

(٣) سورة هود (١١) الآية ٤٩.

(٥) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

وكقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام:

﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي إِسْمُهُ أَهْمَدُ﴾^(١)

ومن ذلك إخبار خضر لصاحبه موسى عليه السلام: ﴿مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾^(٢).

وقال تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام:

﴿قَلَّمْنَا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ الْفَنَاءَ عَلَيَّ وَجْهِي، فَأَزْتَدَّ بَصِيرًا، قَالَ: أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي

أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ؟﴾^(٣)

وأيضاً، حكى الله عنه بقوله:

﴿يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ﴾^(٤)

وقوله:

﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٥)

وقوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام خطاباً للإخوته:

﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾^(٦)

ومن ذلك ما أوحى الله تعالى إلى يوسف عليه السلام، بقوله:

﴿لِيَسْتَبَيِّنَ لَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٧)

فوجه الجمع، ما مر؛ وعليه، فلا تعارض نفيًا وإثباتًا بين أدلة المسألة؛ كتاباً

وسنة. والموضوع المنفي من علم الغيب في لسان الأدلة، غير المثبت منه؛ وكذا

العكس.

وأشار إلى ما ذكر - في وجه الجمع - بعض النصوص الواردة من أهل بيت

العصمة عليهم السلام؛ مثل قول الإمام أبي الحسن موسى عليه السلام، مجيباً يحيى بن عبدالله

(٢) سورة الكهف (١٨) الآية ٧٨.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٧.

(٦) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٣.

(١) سورة الصف (٦١) الآية ٦.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٦.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٦.

(٧) سورة يوسف (١٢) الآية ١٥.

الحسن لما قاله: «جعلت فداك! إنهم يزعمون أنك تعلم الغيب. فقال ﷺ:

«سبحان الله ضع يدك على رأسي فوالله ما بقيت شعرة فيه ولا في جسدي، إلا وقامت: ثم قال: لا، والله ما هي إلا وراثة عن رسول الله ﷺ» (١).

فالانبياء ﷺ عالمون بالغيب بإفاضة من الله لهم؛ والأولياء والأئمة بالوراثة من النبي ﷺ؛ وهذا، مسلمٌ بحسب الأدلة، ولو في الجملة بل المؤمنون عالمون بالغيب؛ في الأمور المربوطة بالبرزخ، والقيامة، والجنة، والنار، وغير ذلك؛ بإخبار الله تعالى أو إخبار النبي ﷺ أو الأئمة ﷺ؛ فالإطلاع على الغيب، لعامة البشر أمر ممكن، بل واقع.

وليس إسناد علم الغيب إلى النبي ﷺ والأئمة ﷺ بالنحو المذكور يوجب الشرك بالله العلي العظيم؛ كما أن إسناد الخلق أو الإماتة أو الإحياء أو غير ذلك إلى غيره تعالى، إذا كان بإذنه وأمره لا يوجب الشرك فالله سبحانه مع أنه الشافي، والخالق والمحيي وهو الولي، وهو محي الموتى، وهو الخلاق العليم؛ ومع هذا، حكى عن نبيه عيسى عليه السلام بقوله:

«إني أرىء الأكمة والأبرص؛ وأحي الموتى بإذن الله» (٢).

وقال سبحانه حكاية عنه أيضاً:

«أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير، فأنفخ فيه؛ فيكون طيراً بإذن الله» (٣).

وأيضاً، مع أنه المميت قال الله:

«الله يتوفى الأنفس حين موتها» (٤).

نسب الاماتة في القرآن إلى ملك الموت، بقوله:

«قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم» (٥).

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(٤) سورة الزمر (٣٩) الآية ٤٢.

(١) بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١٠٣.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(٥) سورة السجدة (٣٢) الآية ١١.

تارة؛ وإلى الملائكة أخرى بقوله:

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾^(١)

ولا منافاة بينها.

ومع أنه يصور في الأرحام كيف يشاء؛ ومع هذا أمر الملك المصور في الأرحام بأن يصور الجنين ويكتب أجله ورزقه وعمله، وأنه شقى أم سعيد؛ ثم ينفخ فيه الروح.

فمسألة علم الغيب، كسائر صفاته تعالى؛ فلا تعارض في نسبة شيء منها إلى غيره، إذا كان بإفاضته وإذنه وإرادته؛ ولا إثم ولا فسوق، ولا يوجب الشرك، فنسبة القميصي الشرك إلى الشيعة، بأنهم قالوا في حق الأئمة عليهم السلام، إذا شأوا أن يعلموا شيئاً أعلمهم الله إياه.

حيث إنهم يشاركون الله أئمتهم في صفة علم الغيب؛ وما وجه الاشتراك، بعد فرض كون علمهم بإخبار من الله تعالى وإعلامه بواسطة النبي أو أنهم إذا شأوا أعلمهم الله كما في الخبر؟ وهو يعلم الغيب بواسطة الوحي.

وعلى هذا فنسبة تقسيم الجنة والنار إلى أميرالمؤمنين عليه السلام بأنه عليه السلام يقسم الجنة والنار، لا يوجب الشرك إذا كان بأمره تعالى وإذنه.

فائدة:

يستفاد من قوله تعالى:

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَفْئَامَهُمْ﴾^(٢)

عقيب قوله:

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾^(٣)

(١) سورة النحل (١٦) الآية ٢٨.

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٤.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٤؛ سورة يوسف (١٢) الآية ١١٠.

مشروعية القرعة؛ وأن لها مدخلاً في تمييز الحق، قال الصادق عليه السلام:

«ما تقارع قوم؛ ففوضوا أمرهم إلى الله، إلا خرَج سهم المُعَقِّي»^(١).

وقال أيضاً:

«أي قضية أعدل من القرعة، إذا فُوض الأمر إلى الله؟ أليس الله يقول:

﴿فَسَاهِم فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾^{(٢)(٣)}.

وقال الباقر عليه السلام:

«أول من سُوهم عليه مريم بنت عمران؛ وهو قول الله:

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلقُونَ أَفْلاهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾^(٤).

والسهم ستة؛ ثم استهموا في يونس [إلى أن قال:] ثم كان عبدالمطلب،

ولد له تسعة بنين؛ فنذر في العاشر أن يرزقه الله غلاماً، أن يذبحه؛ فلما

ولد له عبدالله، لم يقدر أن يذبحه ورسول الله صلى الله عليه وآله في صلبه فجاء بعشر

من الإبل وساهم عليها وعلى عبدالله، فخرجت السهم على عبدالله؛ فزاد

عشراً، فلم يزل السهم تخرج على عبدالله؛ ويزيد عشراً فلما بلغت مائة

خرجت السهم على الإبل؛ فقال عبدالمطلب ما أنصفت ربي فأعاد السهم

ثلاثاً، فخرجت على الإبل. فقال الآن علمت أن ربي قد رضى؛ فنحرها»^(٥).

نقل في أعيان الشيعة عن الشيخ المفيد عليه السلام أنه قال: «صنّف الإمامية من عهد

أمير المؤمنين عليه السلام إلى عهد أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام أربعمئة كتاب تسمى

الأصول؛ قال: فهذا معنى قولهم: له أصل.

وقال الطبرسي (ره) في كتاب اعلام الورى صنّف من جوابات الصادق عليه السلام في

المسائل، أربعمئة كتاب معروفة تسمى الأصول؛ رواها أصحابه وأصحاب أبيه

موسى. وقال المحقق في المعبر: كتب من أجوبة مسائل جعفر بن محمد عليه السلام

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٤١.

(٤) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٤.

(١) من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ٩٣.

(٣) وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٢٦١.

(٥) بحار الأنوار، ج ١٥، ص ١٢٦.

أربعمئة مصنف، لأربعمئة مصنف، سماها: أصولاً. ومثله في الذكري؛ إلا أنه لم يقل: سموها أصولاً. ويدل كلام المفيد (ره) في السابق، على أن الأصول الأربعمئة، مروية عن جميع الأئمة عليهم السلام.

وكلام الطبرسي، والمحقق، والشهيد عليه السلام على أنها مروية عن الإمام الصادق عليه السلام خاصة ويمكن الجمع بالتعدد. فهناك أصول أربعمئة مروية عن جميع الأئمة، وأخرى مروية عن الصادق عليه السلام خاصة.

[ثم قال:] والفرق بين الكتاب والأصل ومن ذلك يعلم أن الكتاب أعم من الأصل؛ لأن الكتاب أربعة الاف أو ستة الاف؛ والأصول أربعمئة وخصوصية الأصول التي امتازت بها إما زيادة بأجمعها أو كون أصحابها من الأعيان أو غير ذلك»^(١).

وقال (ره) أيضاً:

«والإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام كثرت الرواة عنه والمصنفون في حديثه في زمانه ولم يرو عن احدٍ من أهل بيته ما روي عنه حتى قال الحسن بن علي الوشاء ادركت في مسجد الكوفة تسعمائة شيخ كل يقول حدثني جعفر بن محمد عليه السلام وروي عنه راوٍ واحد وهو ابان بن تغلب ثلاثين ألف حديث.

اقول: وأعجب منه ما نقله (ره) عن الشيخ طوسي (ره) في حق احمد بن محمد بن سعيد الحافظ المعروف بابن عقدة الزيدي سمعت جماعة يحكون عنه (يعني ابن عقدة) أنه قال: احفظ مائة وعشرين الف حديث بأسانيدها وأذاكر بثلاثمئة الف حديث).

وافرد الحافظ ابن عقدة كتاباً فيمن روي عنه من الثقات دون غيرهم فكانوا أربعة الاف رجل وكتب منه أجوبة مسائله أربعمئة مصنف أربعمئة مصنف تعرف

(١) أعيان الشيعة، ج ١، القسم الثاني ص ٣٧-٣٨.

بالاصول الأربعة»^(١).

وقال في اعيان الشيعة أيضاً:

«قال الكتب الاربعة المؤلفة في الحديث من المائة الرابعة إلى المائة إلى الخامسة:

الأول: الكافي لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني (ره) جمعه في ثلاثين سنة عدد احاديثه ١٦٠٩٩ حديثاً باسانيدها في الاصول والفروع (٣٢٨).

الثاني: كتاب من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي المعروف بالصدوق الفه نظير الكتاب من لا يحضره الطيب عدد احاديثه ٩٠٤٤ حديثاً وله اربعمائة كتاب في الحديث (٣٨١).

الثالث: تهذيب الاحكام للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ره) بوبه على ٣٩٣ باباً عدد احاديثه ١٣٥٩٠ حديثاً (٤٦٠).

الرابع: الاستبصار في الجمع بين ما تعارض من الأخبار له أيضاً أبوابه ٩٢٠ احاديثه ٥٥١١ حديثاً وهذه الثلاثة في الفروع خاصة فيكون مجموع احاديث الكتب الاربعة ٤٤٢٤٤ حديثاً.

وقال الشيخ البهائي (ره) في الوجيزة أن ما تضمنه كتبنا من هذه الأحاديث يزيد على ما في الصحاح الستة بكثير كما يظهر لمن تتبع احاديث الفريقين»^(٢).

حديث سلسلة الذهب:

اعيان الشيعة نقله (ره) ست طرق «ففي الاول قال ﷺ حدثني أبي (إلى أن قال) قال علي بن أبي طالب ﷺ أنه قال حدثني حبيبي وقرّة عيني رسول الله ﷺ قال حدثني جبرئيل قال سمعت ربّ العزة سبحانه وتعالى يقول:

«كلمة لا إله إلا الله حصني فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني أمن

(١) اعيان الشيعة، ج ١، القسم الثاني ص ٤٥ - ٤٦.

(٢) أعيان الشيعة، ج ١، القسم الثاني، ص ٥٧ - ٥٨.

من عذابي».

[إلى أن قال:] وفي الثاني سمعت جبرئيل يقول قال الله جل جلاله:

[إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني ومن جاء منكم بشهادة أن لا إله إلا الله
بالإخلاص دخل حصنني ومن دخل حصنني أمن من عذابي]

[إلى أن قال:]

وفي الثالث قال رسول الله ﷺ: يقول الله جل جلاله:

«لأإله إلا الله حصنني فمن دخله أمن من عذابي».

[إلى أن قال:]

وفي الرابع قال ﷺ حدثني جبرئيل سيّد الملائكة قال: قال الله سيّد السادات
جلّ وعزّ:

«إني أنا الله لا إله إلا أنا فمن أقرّ لي بالتوحيد دخل حصنني ومن دخل
حصنني أمن من عذابي».

[إلى أن قال:] وفي الخامس قال ﷺ: سمعت جبرئيل يقول: سمعت الله جلّ

جلاله يقول:

«لأإله إلا الله حصنني فمن دخل حصنني أمن من عذابي فلما مرّت الرّاحلة
نادانا: بشروطها وأنا من شروطها».

قال الصدوق رحمته الله أراد بشروطها الإقرار للرضا عليه السلام بأنّه إمام من قبل الله عزّ وجل
على العباد مفترض الطاعة.

أقول: ومقتضى الجمع بين المطلق والمقيد حمل المطلقات على المقيد فصرف
إقرار المسلم بالتوحيد مع عدم الإقرار بالنبوة - الولاية لا يوجب نجاته من النار.)
وفي الطريق السادس عن جبرئيل قال: قال الله عزّ وجل:

«إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدوني من جاءني منكم بشهادة أن لا إله إلا الله
بالإخلاص دخل حصنني ومن دخل حصنني أمن من عذابي».

قال أبو نعیم هذا حدیث ثابت مشهور بهذا الأساس من رواية الطاهرين عن آباؤهم الطيبين وكان بعض سلفنا من المحدثين إذا روي هذا الاسناد قال لو قرء هذا الاسناد على مجنون لأفاق»^(۱).

ونقل في أول الطريق السادس سند الحديث كما «في حلية الاولياء قال حدثني أبو اسحاق إبراهيم بن عبدالله ابن اسحق المعدل حدثنا أبو علي احمد بن علي الانصاري بنيسابور حدثنا أبو الصلت عبدالسلام بن صالح الهروي حدثنا علي بن موسى الرضا عليه السلام حدثني أبي موسى بن جعفر حدثني أبي جعفر بن محمد حدثني ابي محمد بن علي حدثني أبي علي بن الحسين بن علي حدثني أبي علي بن أبي طالب عليه السلام حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل عليه السلام قال قال الله عز وجل: إني أنا الله»^(۲) الحديث.

وذكر المصنف في الطريق الأول أنه «اتصل هذا الحديث ببعض الامراء السامانية فكتبه بالذهب وأوصى بأن يدفن معه في قبره فرؤي بالنوم بعد موته فقيل له ما فعل الله بك قال: غفر الله لي بتلفظي بلا إله إلا الله وتصديقي بأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وأني كتبت هذا الحديث بالذهب تعظيماً واحتراماً»^(۳).

ومحدث قمی (ره) در منتهی الآمال آورده که این حدیث را که ابو زرعه و محمد بن اسلم کلمات امام را به مردم کلمه کلمه می رسانیدند و کشیده شد برای نوشتن این حدیث ۲۴ هزار قلمدان بغیر از دواتها و حدیث را نوشتند.^(۴)

قضیه قبول کردن امام ولایه عهدی را در امالی صدوق^(۵) و چند حدیث در فضیلت زیارة امام عليه السلام ص ۶۳ و ص ۶۴ موجود است.

(۱) أعيان الشيعة، ج ۴، القسم الثالث، ص ۱۲۴ - ۱۲۹.

(۲) أعيان الشيعة، ج ۴، القسم الثالث، ص ۱۲۹.

(۳) أعيان الشيعة، ج ۴، القسم الثالث، ص ۱۲۵ - ۱۲۶.

(۴) منتهی الآمال، ج ۲، ص ۵۰۳، باب دهم. (۵) امالی شیخ صدوق، ص ۶۸.

فائدة:

في معنى قوله ﷺ: «بشروطها وأنا من شروطها».

قال في ينابيع المودة: «قيل من شروطها الاقرار له بأنه إمام المسلمين مفترض الطاعة ويشهد لهذه ويقويها قول علي (كرم الله وجهه) في كتاب غرر الحكم إنَّ لِإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ» شروطاً وإني وذريتي من شروطها»^(١).

اقول: وللسند المعروف المسمى بسلسلة الذهب سند آخر في العروة في مستحبات الكفن قال المصنّف (قدس سره) «حدثنا احمد بن الحسن القطّان قال حدثنا عبدالكريم بن محمد الحسيني قال حدثنا محمد بن إبراهيم الرّازي قال حدثنا عبدالله يحيى الأهوازي قال حدثني أبو الحسن علي بن عمرو قال حدثنا الحسن بن محمّد بن جمهور قال حدثني علي بن بلال عن علي بن موسى الرضا ﷺ عن موسى بن جعفر عن جعفر بن محمّد عن محمد بن علي عن علي بن الحسين عن الحسين بن علي عن علي بن أبي طالب ﷺ عن رسول الله ﷺ عن جبرئيل عن ميكايل عن اسرافيل ﷺ عن اللّوح والقلم قال يقول الله عزّوجل:

«ولايه علي بن أبي طالب حصني فمن دخل حصني آمن من ناري»^(٢).

قال في الغدير ما حاصله:

«لقد تضافر النقل بأنّ كلا من مولانا أمير المؤمنين والإمام السبط الشهيد الحسين وولده الطاهر علي زين العابدين ﷺ كان يصلي في اليوم واللييلة الف ركعة (قال في التعليقه ص ٢٦ المجلد الخامس الغدير العقد العريد ٢ ص ٣٠٩ وج ٣ ص ٩٣ تاريخ ابن خلكان ص ٣٥٠ صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٢، ص ٥٦ طبقات الذهبي ج ١، ص ٧١ نقلا عن الإمام مالك، تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٧، ص ٣٠٦ نقلاً عن مالك طبقات الشعراني ص ٣٧ روض الرياض للياضي ص ٥٥.

مشارك الأنوار للحمزاوي ص ٩٤ إسعاف الرّاغبيين لابن الصيان في هامش المشارق

(١) ينابيع المودة لذوى القربن، ج ٣، ص ١٢٣. (٢) العروة الوثقى، ج ١، ص ٤١٢.

ص ١٩٦ وغيرها) فما قاله ابن تيمية تارة بکراهة هذا العمل البارّ وأخرى بأنّه ليس بفضيلة لأنّ رسول الله ﷺ لا يزيد في الليل على ثلاث عشرة ركعة وفي النهار على عدة ركعات معينة وأنّه لا يقوم تمام الليل بل كان لا يصوم كل يوم وثالثة أنّه خارج عن نطاق الإمكان كيف وصلاة الف ركعة في اليوم واللييلة مع القيام بسائر الواجبات مع ما لا بد له لكل انسان من أكل ونوم وسائر المشاغل غير ممكن.

(وأجاب المصنّف أمّا عن قوله بأن صلاة الف ركعة في اليوم واللييلة ليست بفضيلة وأنها مكروهة واستشهد لذلك) بعمل النبي ﷺ بقوله ﷺ: «الصلاة خير موضوع استكثر أو استقل». وقوله ﷺ: «الصلاة خير موضوع فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر». وقوله ﷺ: «الصلاة خير موضوع من شاء اقلّ ومن شاء أكثر».

وقوله ﷺ لأنس: «أكثر الصلاة بالليل والنهار تحفظك حفظتك». وقوله لأنس في حديث طويل: «إن استطعت أن لا تزال تصليّ فان الملائكة تصليّ عليك مادمت مصليّا».

وقوله ﷺ: «من أكثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» وغير ذلك مما رواه القوم.

وأما ما ذكره من صلاة النبي ﷺ في الليل والنهار بما مرّ فيه ما صحّ عن البخاري ومسلم أنّه ﷺ: كان يقوم بالليل حتى تفتّط قدماه.

وفي رواية لهما والترمذي أنّه: كان النبي ﷺ ليقوم ليصليّ حتى تورم قدماه أو ساقاه. وفي رواية عن عائشة: حتّى تفتّطت قدماه. وفي رواية عن أبي هريرة: حتى تزلع قدماه. وفي المواهب اللدنية: كان يصليّ بعد كبره بعض ورده جالسا بعد ان كان يقوم حتّى تفتّطت قدماه.

٢٠٤..... مجمع الشتات / ج ٥

ثم نقل المصنف من صلى من المسلمين على طاقتهم منهم من صلى مائة ركعة ومنهم يصلى مائة ركعة وهكذا ونقل عن عدة منهم كانوا صلّوا في كل يوم وليلة الف ركعة واذف إلى ما مرّ بأنّ ثبوت السنة عند القوم لا يستلزم فعل النبي ﷺ حسب.

ونقل القوم بأنّ أوّل من سنّ التراويح عمر بن الخطاب سنة أربع عشرة، وهو أوّل من جمع الناس على التراويح، وهو سنّ إقامة النوافل بالجماعات في شهر رمضان فهما من محدثات عمر وهو من جلد في الخمر ثمانين وأمثال ذلك بكثير ممّا سنّه عمر وصير بدعة حسنة وسنة متّبعة.

ودعوى عدم الامكان منشأها تناقل الطبع والكسل عن الإكثار في العبادة لمن لم تذق حلاوة العبادة والطاعة»^(١) فراجع.

الكلام في بعض فضائل أمير المؤمنين ﷺ:

قال في ينابيع المودة: اخرج ابن المغازلي الشافعي وصاحب المناقب بالاسناد عن الاعمش عن أبي سفيان عن أنس بن مالك قال: صلى النبي ﷺ صلاة العصر وأبطا في ركوعه في الركعة الأولى حتى ظننا أنه سها ثم رفع رأسه وأوجز في صلاته وسلم ثم أقبل علينا فنأدى: يا علي أدن منّي، فما زال يتخطى الصفوف من الصفّ الآخر حتى دنا فقال له: ما الذي خلّفك عن الصفّ الأول؟ قال ﷺ: كنت على غير وضوء فأتيت بيتي فلم أجد فيه ماء فنأديت يا حسن ويا حسين فلم يجبني احد فاذا هاتف يهتف يا أبا الحسن فاذا رأيت أنا بسطل من ذهب فيه ماء وعليه منديل فتوضأت بالماء وهو أطيب من المسك فلا أدري من أتاهما ومن اخذهما منّي. فتبسّم رسول الله ﷺ وضمه إلى صدره وقبّل ما بين عينيه ثم قال:

«إن السطل والماء والمنديل من الجنة والذي أتاك بالسطل بالماء جبرائيل والذي أتاك بالمنديل ميكائيل والذي نفس محمد بيده ما زال اسرافيل قابضاً بيده على ركبتي حتى لحقت بي الصلاة وإن الله وملائكته يحبونك».

أيضاً أخرج هذا الحديث موفق بن احمد الخوارزمي بالاسناد عن حميد الطويل عن أنس بن مالك بلفظه^(١) انتهى.

في بعض فضائل أمير المؤمنين وفاطمة عليهما السلام:

قال في بحار الانوار:

«كشف عن أبي سعيد الخدري قال أصبح علي بن أبي طالب ذات يوم ساغباً فقال يا فاطمة: هل عندك شيء تغذينيه. قالت: لا والذي أكرم أبي بالنبوة وأكرمك بالوصية ما أصبح الغداة عندي شيء وما كان شيء أطمعناه مذ يومين إلا شيء كنت أوترك به على نفسي وعلى ابني هذين الحسن والحسين.

فقال علي عليه السلام: يا فاطمة ألا كنت اعلمتني فأبغىكم شيئاً. فقالت: يا ابا الحسن إنني لاستحي من إلهي أن أكلف نفسك ما لا تقدر عليه. فخرج علي بن أبي طالب عليه السلام من عند فاطمة واثقا بالله بحسن الظن.

فاستقرض ديناراً فبينا الدينار في يد علي بن أبي طالب عليه السلام يريد أن يبتاع لعياله ما يصلحهم فتعرض له المقداد بن الاسود في يوم شديد الحرّ قد لوحته الشمس من فوقه وآذته من تحته فلما رآه علي بن أبي طالب عليه السلام أنكر شأنه (فأصر عليه السلام حتى علمه بحاله) فقال: يا علي فوالذي أكرم محمد بالنبوة وأكرمك بالوصية ما أزعجني من رحلي إلا الجهد وقد تركت عيالي (إلى أن قال) فانهملت عينا علي بالبكاء حتى بكت دمعته لحيته (إلى أن قال) فقد آثرتك على نفسي، فدفع

(١) ينابيع المودة لذوي القربى، ج ١، ص ٤٢٨.

الدينار إليه ورجع حتى دخل مسجد النبي فصلّى الظهر والعصر والمغرب، فلما قضى رسول الله ﷺ المغرب مرّ بعلي بن أبي طالب وهو في الصفّ الأوّل فغمزه برجله فقام عليّ ﷺ متعقباً خلف رسول الله ﷺ حتى لحقه على باب المسجد فسلم عليه فردّ رسول الله ﷺ السلام. فقال: يا أبا الحسن هل عندك شيء نتعشاه فنميل معك فمكث مطرقاً لا يحير جواباً حياء من رسول الله ﷺ وهو يعلم ما كان من أمر الدينار ومن أين اخذه وابن وجهه وقد كان أوحى الله تعالى إلى نبيّه محمّد ﷺ أن تعيش الليلة عند علي بن أبي طالب فلما نظر رسول الله ﷺ إلى سكوته فقال: يا أبا الحسن مالك لا تقول لا فأنصرف أو تقول نعم فأمضي معك؟ فقال: حياء وتكرماً فاذهب بنا فأخذ رسول الله ﷺ يدي علي بن أبي طالب فانطلقا حتى دخلا على فاطمة ﷺ وهي في مصلاها قد قضت صلاتها وخلفها جفنة تفور دخاناً فلما سمعت كلام رسول الله ﷺ في رحلها خرجت من مصلاها فسلمت عليه وكانت أعزّ الناس عليه فردّ عليها السلام ومسح بيديه على رأسها وقال لها: يا بنتاه كيف أمسيت رحمك الله تعالى عشيّنا غفر الله وقد فعل، فأخذت الجفنة فوضعتها بين يدي رسول الله ﷺ وعليّ ﷺ فلما نظر علي بن أبي طالب إلى طعام وشمّ ريحه رمى فاطمة ببصره رمياً شحيحاً فقالت له فاطمة: سبحان الله ما اشحّ نظرك واشده هل أذنبت فيما بيني وبينك ذنبا استوجبت به السخط؟ قال: وأي ذنب اعظم من ذنب اصبته أليس عهدي إليك اليوم الماضي وأنت تحلفين بالله مجتهدة ما طعمت طعاماً؛ مذ يومين؟ قال فنظرت إلى السماء. فقالت: الهي يعلم في سمائه ويعلم في أرضه أنّي لم أقل إلاّ حقّاً. فقال لها: يا فاطمة أنّي لك هذا الطعام الذي لم انظر إلى مثل لونه ولم أشمّ مثل ريحه قطّ وما أكل اطيب منه؟ قال فوضع رسول الله ﷺ كفه الطيبة المباركة بين كتفي علي بن أبي طالب فغمزها ثم قال: يا عليّ هذا بدل دينارك وهذا جزء دينارك من عند الله:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(١).

ثم استعبر النبي ﷺ باكياً ثم قال: الحمد لله الذي أبى لكم أن تخرجوا من الدنيا حتى يجزيكما أو يجريك يا علي مجرى زكريا ويجري فاطمة مجرى مريم بنت عمران:

﴿كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾^(٢)(٣).

قال المجلسي (ره) حديث الطعام قد أورده الزمخشري في كتابه في تفسيره عند تفسير قوله: [كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً] الآية انتهى.

اقول: وفي تفسير الكشاف الزمخشري ما هذا لفظه «وعن النبي ﷺ أنه جاع في زمن قحط فأهدت له فاطمة ﷺ رغيفين وبضعة لحم آثرته بها فرجع بها إليها وقال هلمي يا بنيتي فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوا خبزاً ولحماً فبهتت وعلمت أنها نزلت من عند الله فقال ﷺ لها: أني لك هذا؟ فقالت: هو من عند الله:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٤).

فقال النبي ﷺ: الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيده نساء بني إسرائيل ثم جمع رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب والحسن والحسين وجميع أهل بيته فأكلوا عليه حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت فاطمة علي جيرانها^(٥) انتهى.

* * *

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٧.

(٤) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٧.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٣٧.

(٣) بحار الأنوار، ج ٤٣، ص ٥٩ - ٦١.

(٥) الكشاف للزمخشري، ج ١ ص ٥٥٤.

فصل: في الحثّ على طلب الرزق

لاجل الانفاق على ما ينبغي أن ينفق عليه وترك القاء كلّه على الناس، والانباء
عموماً ونبيّنا ﷺ كان لهم كسب بطلب الربح الحلال قال الله تعالى:

﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ
مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ
الظَّالِمُونَ إِنَّا تَسْتَعِينُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(١).

وقال سبحانه:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي
الْأَسْوَاقِ﴾^(٢).

وورد في الحديث:

«إنّهُ تعالى أوحى إلى داود ﷺ: إِنَّكَ نِعَمَ الْعَبْدِ لَوْلَا إِنَّكَ تَأْكُلُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ
وَلَا تَعْمَلُ بِيَدِكَ شَيْئًا فَبَكَى أَرْبَعِينَ صَبَاحًا؛ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَى الْحَدِيدِ
أَنْ لِيَنَّ لِعَبْدِي دَاوُدَ فَأَلَانَ اللَّهُ لَهُ الْحَدِيدَ فَكَانَ يَعْمَلُ كُلَّ يَوْمٍ دَارِعًا؛ فَبِيعَهَا
بِالْفِ دَرَاهِمَ فَعَمِلَ ثَلَاثِمِائَةَ وَسْتِينَ دَرِعًا فَبَاعَهَا بِثَلَاثِمِائَةِ وَسْتِينَ أَلْفًا
وَاسْتَغْنَى عَنِ بَيْتِ الْمَالِ»^(٣).

(٢) سورة الفرقان (٢٥) الآية ٢٠.

(١) سورة الفرقان (٢٥) الآية ٧ - ٨.

(٣) الكافي، ج ٥، ص ٤٤.

وفي كتاب البداية والنهاية قال:

«كان رسول الله ﷺ يرعى غنماً لأهل مكة على قراريط وقال: ما من نبي إلا وقد رعى الغنم» وخرج إلى الشام في تجارة لخديجة مضاربة (إلى أن قال) ثم لما شرع الله الجهاد بالمدينة كان يأكل مما أباح الله له من المغنم التي لم تبح قبله ومما أفاء الله عليه من أموال الكفار التي أبيحت دون غيره»^(١) انتهى

أقول: وفي الفقيه ارسله عن الصادق عليه السلام قال:

«ليس منّا من ترك دنياه لأخرته ولا آخرته لدنياه»^(٢).

وقال:

«العبادة سبعون جزءاً أفضلها طلب الحلال»^(٣).

وفي المكاسب للشيخ:

«وفي رواية علي بن عبدالعزيز قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما فعل عمر بن مسلم. قلت: جعلت فداك أقبل على العبادة وترك التجارة. فقال عليه السلام:

«ويحه أما علم أن تارك الطلب لا تستجاب له دعوته إن قوماً من أصحاب

رسول الله ﷺ لما نزل قوله تعالى:

«وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»^(٤).

أغلقوا الأبواب وأقبلوا على العبادة وقالوا: قد كفيينا، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ

فارسل إليهم فقال لهم: «ما دعاكم إلى ما صنعتم؟

قالوا: يا رسول الله تكفل الله تعالى لنا بأرزاقنا فأقبلنا على العبادة،

فقال ﷺ: «إنه من فعل ذلك لم يستجب له عليكم بالطلب»^(٥)

* * *

(١) البداية والنهاية، ج ٦، ص ٣١٨. (٢) من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٥٦.

(٣) بحار الأنوار، ج ١٠٠، ص ٩. (٤) سورة الطلاق (٦٥) الآية ٢-٣.

(٥) المكاسب، ج ٤، ص ٣٧٧؛ من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٩٢.

فصل: في أحياء الموتى على يد بعض الأنبياء بإذن الله

قال الله تعالى في حق عيسى:

﴿وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١).

وفي حديث احتجاج الرضا عليه السلام على أهل الأديان قال عليه السلام:

«ولقد صنع حزقييل النبي عليه السلام مثل ما صنع عيسى بن مريم فأحيا خمسة

وثلاثين ألف رجل من بعد موتهم بستين سنة ثم التفت إلى رأس الجالوت

(إلى أن قال) قال رأس الجالوت قد سمعنا به وعرفناه».

(اقول: قال الله تعالى خطاباً لنبيه:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ (أي الاف كثيرة) حَذَرَ

الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾^(٢).

أي أماتهم الله وهذا مثل قوله:

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٣).

ثم أحياهم وقصّتهم أن هؤلاء أهل مدينة من مدائن الشام وخرجوا من

مدينتهم فراراً عن الطاعون قال لهم الله موتوا فماتوا وصاروا رميماً، فمّر بهم

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(٣) سورة يس (٣٦) الآية ٨٢.

حزقيل فدعى الله باسمه الأعظم فأحياهم، (إلى أن قال) وقال الرضا عليه السلام:

«لقد اجتمعت قريش إلى رسول الله ﷺ فسألوه أن يحيى لهم موتاهم فوجه معهم علي بن أبي طالب عليه السلام قال ﷺ: اذهب إلى الجبانة فناد باسم هؤلاء الرهط الذين يسألون عنهم بأعلى صوتك يا فلان ويا فلان ويا فلان يقول لكم رسول الله: قوموا بإذن الله فقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم أقبلت قريش تسألهم عن أمورهم ثم أخبروهم أن محمداً ﷺ قد بعث نبياً فقالوا: وددنا أنا أدركناه فنؤمن به»^(١). الحديث

ونقل هذا في اثبات الهداة، ج ١، ص ٤٨٩ و ص ٤٩٠.

ورواه عن الصدوق عليه السلام في عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١٥٩.

وفي التوحيد، ٤٣١.

ورواه الطبرسي في الاحتجاج، ج ٢، ص ٢٠٥.

والحديث مفصل فراجع.

قال الله تعالى في سورة البقرة:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ ﴿٢﴾﴾

وقال في تفسير الميزان:

«الرؤية هاهنا بمعنى العلم عبّر لذلك لدعوى ظهوره بحيث يعد فيه العلم رؤية

كقوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴿٣﴾﴾

وقوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ وَكَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿٤﴾﴾

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

(١) الاحتجاج، ج ٢، ص ٤١٨ - ٤١٩.

(٤) سورة نوح (٧١) الآية ١٥.

(٣) سورة إبراهيم (١٤) الآية ١٩.

(إلى أن قال) وقوله تعالى:

﴿مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾^(١).

الأمر تكويني ولا ينافي كون موتهم واقعاً عن مجرى طبيعي كما ورد في الروايات أنّ ذلك كان بالطاعون، وإنّما عبّر بالامر دون أن يقال: فأماهم الله ثمّ أحياهم (إلى أن قال) فإنّ التعبير بالانشاء في التكوينيات أقوى وأكّد من التعبير بالإخبار كما أنّ التعبير بصورة الإخبار الدال على الوقوع في التشريعات أقوى وأكّد من الانشاء ولا يخلو قوله تعالى ﴿ثمّ أحياهم﴾ عن الدلالة على أنّ الله أحياهم ليعيشوا فعاشوا بعد حياتهم (إلى أن قال) على أن قوله بعد:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾^(٢).

يشعر بذلك.

اقول: وفي بعض الأخبار إشارة إلى هذه كما سيأتي.

ونقل رضي الله عنه عن بعض المفسرين: بأنّ الآية مثل ضربه الله لحال الأمة في تأخيرها وموتها باستخزاء الأجنبيّ إيّاها بسط السلطة والسيطرة عليها (إلى أن قال) وتمكن الأعداء منهم وبيقون امواتاً ثمّ أحياهم الله بالقاء روح النهضة والدفاع عن الحقّ فيهم فقاموا بحقوق أنفسهم (وحاصل ما قاله في وجه ذلك) إنّ الآية لو كانت مسوقة لبيان قصّة من قصص بني إسرائيل لكان الواجب الإشارة إلى كونهم من بني إسرائيل وإلى النبي الذي أحياهم كما هو دأب القرآن في سائر قصصه، والآية خالية عن ذلك.

على أنّ التوراة أيضاً لم تتعرض لذلك في قصص حزقيل، فليست الروايات إلّا الاسرائيليات التي دستها اليهود مع أنّ الموت والحياة الدنيويتين ليستا إلّا موتاً واحداً أو حياة واحدة كما يدلّ عليه قوله تعالى:

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

﴿لَا يَدُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ (١)

وقوله:

﴿وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَيْنِ﴾ (٢)

فلا معنى لحياتين في الدنيا، فالآية مسوقة لبيان سوق المثل.

فإنَّ الجهل والخمود موت كما أنَّ العلم وإياء الضيم حياة قال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ (٣)

وقوله:

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي

الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ (٤)

هذا مضافاً إلى أنَّ الآية لو لم تحمل على المثال لم ترتبط بما بعدها من آيات

القتال. هذا حاصل ما ذكره.

وحاصل ما أفاده ﷺ في جوابه:

أولاً: إنَّ هذا الكلام مبنيٌّ على انكار المعجزات وخوارق العادات أو بعضها وقد

مرَّ إثباتها.

ثانياً: إنَّ ما ذكره من أنَّ القرآن يدلُّ على امتناع أكثر من حياة واحدة. ففيه: أولاً:

أنَّ جميع الآيات الدالة على إحياء الموتى كما في قصص إبراهيم وموسى وعيسى

وعزير وأصحاب الكهف عليهم السلام يكفي في ردِّ ما ذكره، وثانياً: إنَّ الحياة الدنيا لا تصير

بتخلل الموت حياتين.

وثالثاً: إنَّ عدم تعرض الآية لتعيين القوم وتشخيص النبي الذي أحياهم لا

يوجب حمل الآية على التمثيل فإنَّ للآية نظائر كقوله:

(٢) سورة غافر (٤٠) الآية ١١.

(١) سورة الدخان (٤٤) الآية ٥٦.

(٤) سورة الانعام (٦) الآية ١٢٢.

(٣) سورة الانفال (٨) الآية ٢٤.

﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾^(٢).

ورابعاً: إنَّ عدم ربط الآية بما بعدها من الآيات لا يوجب حملها على التمثيل وذلك لأنَّ نزول القرآن بنحو ما يغني عن تكلف بارد في ربط الآيات بعضها ببعض ويرفع الإشكال عن عدم ربط بعضها ببعض. انتهى ملخص كلامه.

وفي بحث الروائي نقل عن الاحتجاج عن الصادق عليه السلام: إنَّ الآية واردة في قوم خرجوا من أوطانهم هاربين من الطاعون لا يحصى عددهم فأماهم الله دهرأً طويلاً فدعى حزقيل النبي عليه السلام فأحياهم فعاشوا بعد ذلك دهرأً طويلاً. ونقل عن الكليني والعياشي أيضاً هذا المعنى بنحو ايسر وفي آخره: وفيهم نزلت هذه الآية»^(٣).

قوله تعالى:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾^(٤).

تفسير آلاء الرحمن:

«قوله ﴿أَلَمْ تَرَ...﴾، أي ألم تعلم بأمرهم، ونزل عمله عليه السلام من الإيمان واليقين بمنزلة الرؤية بالبصر قوله: ﴿خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ أي خرجوا حذراً من الموت وفراراً ﴿فَقَالَ لَهُمْ اللَّهُ مُوتُوا﴾^(٥) ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٦) فعبر عن إرادته التكوينية بالأمر بالموت وبالكون إشارة إلى أنَّ قدرته لا تحتاج إلى عمل وممارسة مقدمات ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ بعد موتهم.

روي في روضة الكافي عن الباقر والصادق عليه السلام قصة هؤلاء وهربهم من الطاعون

(١) سورة البروج (٨٥) الآية ٤ - ٥.

(٢) تفسير الميزان، ج ٢، ص ٢٧٩ - ٢٨٢.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

(٤) سورة الأعراف (٧) الآية ١٨١.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٢٤٣.

(٦) سورة يس (٣٦) الآية ٨٢.

وموتهم وبقائهم بلا دفن حتى صاروا عظماً فجمعها المارة ونحوها عن الطريق
فمرّ عليها حزقيال عليه السلام من بني إسرائيل فدعا الله في إحيائهم فأحياهم.
وعن العياشي وسعد بن عبدالله عن حمران عن الباقر عليه السلام مختصر في هذه
القصة.

ورى في ذلك الدر المنثور عدّة روايات عن ابن عباس وبعض التابعين»^(١).
وفي حاشية الكتاب ما لفظه:

«ولهذه القصة شؤون فقد ذكر نظيرها في العهد القديم في كتاب حزقيال من
العدد الأول إلى الحادي عشر من الفصل السابع والثلاثين فجاءت جمعيّة
المرسلين الامريكان في الجزء الثاني من كتابهم الذي سمّوه «الهداية» واعترضوا
على القرآن المجيد وأنكروا مضمونها والإحياء وجعلوا ما ذكر في كتاب حزقيال
رؤيا مناميّة غايتها البشرية بانتعاش بني إسرائيل بعد السبي ورجوعهم إلى
قوميتهم وحالتهم السياسة، دع جمعيّة الامريكان وهلمّ الخطب في بعض مفسري
المسلمين المعاصرين من المصريين إذ كتبوا وطبعوا انكار الأمر الذي ذكره القرآن
الكريم بالمحاورة الصريحة الدائرة بين العقلاء في بيان الحقائق وفسروا الآية بأن
موت أولئك القوم هو أنّ العدو نكل بهم فأفنى قوتهم وأزال استقلال أمتهم حتى
صارت لا تعدّ أمة ومعنى حياتهم هو عود الاستقلال إليهم إلى آخره وياليت
الترعة العصرية واللهجة السياسية لم يمدّا أيديهما إلى القرآن الكريم»^(٢).



(١) آلاء الرحمن في تفسير القرآن، ص ٢١٨.

(٢) حاشية الآء الرحمن في تفسير القرآن، ص ٢١٨.

فصل: [قصة إحياء أهل القرية]

في قوله:

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١).

اقول: وقصة المار والقرية المذكورة في كتب التفاسير ويستفاد منها أمور:

منها: أن الظاهر من قوله: ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾^(٢) من الإماتة الاماتة بقبض روح المار ثم إحيائه بردّ روحه لقوله قبل تعالى قوله: ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ﴾ قال: ﴿قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾^(٣) وقوله تعالى بعده: ﴿فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ وقوله: ﴿وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ﴾ وقوله: ﴿وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾^(٤).

فلا وجه لما ذكره بعض المفسرين من أن المراد بالموت هو الحال المسّمى عند الأطباء بالسبات وهو أن يفقد الموجود الحي الحسّ والشعور مع بقاء أصل الحياة

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

مدّة من الزمان وقاس هذا بقصّة أصحاب الكهف وأجاب صاحب تفسير الميزان: «بأنّ هذا قياس لم يقل بالقياس فيه أحد مضافاً إلى أنّ قياس ما نحن فيه بقصة أصحاب الكهف على تقدير تسليمه بمجرد شباهة ما بين القصتين قياس مع الفارق لما مرّ، فما ذكره تأويل في مقابل الظواهر المذكورة وهذا القائل يرى إحياء الموتى في الدنيا محالاً من غير دليل يدلّ عليه»^(١).

اقول: هذا ملخص ما نقله مدّظله وما أجاب عنه.

وأغرب من هذا ما ذكره بعض المفسرين من أنّ المراد بالعظام العظام التي في الأبدان الحيّة فإنّها في نائها واكتسابها باللحم من آيات البعث فإنّ الذي اعطاها الرشد والنماء بالحياة لمحبي الموتى إنّهُ على كلّ شيء قدير وقد احتج الله البعث بمثلها وهو الأرض الميتة التي يحييها بالإنبات قال في تفسير الميزان:

«وهذا كما ترى تكلف من غير موجب.

ومنها: إنّ قوله: ﴿أَنْتَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ فيه مجاز أي: أنتى يحيي أهل هذه القرية مثل قوله: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾.

ومنها: أنّ هذا القول من باب الاستعظام للأمر من غير استبعاد يؤدي إلى الانكار كيف وأنّ الرجل نبي مانوساً بالوحي والتكليم والأنبياء معصومون.

ومنها: أنّ الوجه في تكرار قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ﴾ ولعل الوجه في ذلك أنّ استعظام المار لإحياء أهل القرية يكون من وجهين:

الأوّل: طول المدّة بين الموت والحياة.

والثاني: استعظام رجوع الأجزاء البالية والعظام النخرة إلى صورتها الأولى فرفع الله سبحانه استعظامه بإحياء الموتى من جهة الأولى بقوله: ﴿وَإَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكُمْ وَسِرَابِكُمْ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكُمْ﴾ بعد ما بين له مدّة لبثه ومن جهة الثانية بقوله: ﴿وَإَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ...﴾ فلعلّ هذا هو الوجه في تكرار قوله: «انظر».

ومنها: أن وقوع القصة ليس منحصراً في بيان الأمر وكيفية إحياء الموتى في خصوص التَّار بل هناك غاية أخرى، وهي جعله آية للناس لقوله: ﴿وَلَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ...﴾^(١) هذا ملخص ما في تفسير الميزان فراجع.

في فوائد: سورة الحمد

قال في مجمع البيان:

«في كتاب محمد بن مسعود العياشي باسناده أن النبي ﷺ قال لجابر بن عبد الله الانصاري يا جابر: إلا أعلمك أفضل سورة أنزلها الله في كتابه؟ قال فقال له جابر: بلى بأبي أنت وأمي يا رسول الله علمنيها. قال: فعلمه الحمد أم الكتاب ثم قال: يا جابر ألا أخبرك عنها. قال: بلى بأبي أنت وأمي فأخبرني. فقال: هي شفاء من كل داء إلا السَّام، والسَّام الموت.

وعن سلمة بن محرر عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال:

«من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شيء».

وروى عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أن الله تعالى قال لي يا محمد ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم فأفرد الامتنان عليّ بفاتحة الكتاب وجعلها بازاء القرآن وأن فاتحة الكتاب أشرف ما في كنوزه العرش وأن الله خصّ محمداً وشرّفه بها ولم يشرك فيها أحداً من أنبيائه ما خلا سليمان فأنه أعطاه منها بسم الله الرحمن الرحيم ألا تراه يحكي عن بلقيس حين قالت:

﴿إِنِّي أَلْقِي إِلَيْكِ كِتَابَ كَرِيمٍ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢).

ألا فمن قرأها معتقداً لموالاة محمد وآله منقاداً لأمراها مؤمناً بظواهرها وباطنها أعطاه الله بكلّ حرف منها حسنة كلّ واحدة منها أفضل له من الدنيا بما فيها من أصناف أموالها وخيراتها ومن استمع إلى قارئ يقرؤها كان له ثلث ما للقاري». (الحديث)

وعن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: أيما مسلم قرأ فاتحة الكتاب أعطي من الأجر كأنما قرأ ثلثي القرآن وأعطي من الأجر كأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة».

وروى من طريق آخر وفيه: كأنما قرأ القرآن. وعنه عن رسول الله ﷺ وقال:

«الذي نفسي بيده ما نزل الله في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها هي أم الكتاب وهي السبع المثاني وهي مقسومة بين الله وبين عبده ولعبده ما سأل»^(١).

سورة البقرة وقصة موسى ومن اختاره من قومه لميقاته:

قال سبحانه:

﴿وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرةً فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون﴾^(٢).

وفي سورة الأعراف:

﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين﴾^(٣).

إلى أن قال سبحانه:

﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإني أأنهلكم بما فعل السفهاء منا﴾^(٤).

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٥٥ - ٥٦.

(٤) سورة الأعراف (٧) الآية ١٥٥.

(١) مجمع البيان، ج ١، ص ٤٨.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٤٣.

عن ابن بابويه في العيون عن الرضا عليه السلام ما ملخصه:

«إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا لَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ بِأَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَكَ وَكَلَّمَكَ حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ سَبْعِينَ رَجُلًا فَلَمَّا سَمِعُوا كَلَامَ اللَّهِ مِنَ الْجِبَاهِ السَّتِّ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِأَنَّهُ كَلَامَ اللَّهِ حَتَّى نَرِ اللَّهَ جَهْرَةً فَاخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ فَمَاتُوا»^(١).

وينبغي التكلّم في أمور.

يستفاد من الآيات السابقة بضميمة الرواية الواردة عن العيون وغيرها ممّا ذكره المفسرون منها أنّ المستفاد من الآية الواردة في سورة البقرة والرواية أنّ قول موسى عليه السلام «رَبِّ أَرِنِي انظُرْ إِلَيْكَ».

(في التبيان): «لأنّه لا خلاف بين أهل التوراة أنّ موسى عليه السلام لم يسأل الرؤية إلّا دفعة واحدة وهي التي سألها لقومه»^(٢).

ومنها ما وقع الخلاف فيما هو المقدّر في كلامه سبحانه:

«فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ»^(٣).

(في المجمع) أي ظهر أمر ربّه لأهل الجبل، والمعنى أنّه سبحانه أظهر من الآيات ما استدل به من كان عند الجبل على أنّ رؤيته غير جائزة.

وقيل: معناه ظهر ربّه بآياته التي أحدثها في الجبل لأهل الجبل (إلى أن قال) وقيل: أنّ تجلّي بمعنى جلى كقولهم حدث وتحدث وتقديره تجلّي ربّه أمره للجبل أي أبرز في ملكوته للجبل ما تدكك به ويؤيده ما جاء في الخبر (أنّ الله تعالى أبرز من العرش مقدار الخنصر فتدككك به الجبل). وقال ابن عباس: ظهر نور ربّه للجبل. وقال الحسن: لما ظهر وحي ربّه للجبل جعله دكاً أي مستويّاً بالأرض، وقيل: تراباً. عن ابن عباس، وقيل ساخ في الأرض حتى فنى عن الحسن، وقيل:

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ١٧٨. (٢) تفسير التبيان، ج ١، ص ٢٥٢.

(٣) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

تقطع أربع قطع: قطعة ذهبت عن المشرق وقطعة ذهبت نحو المغرب وقطعة سقطت في البحر وقطعة صارت رملاً. وقيل: صار الجبل ستة اجبل وقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة. (إلى أن قال):

ومنها: أن المراد من قوله:

﴿وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾^(١).

أنه سقط مغشياً عليه، عن ابن عباس والحسن وابن زيد ولم يمت لقوله تعالى:

﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾^(٢).

ولا يقال: أفاق الميت، وأما السبعون الذين كانوا معه فقد ماتوا كلهم كقوله:

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^{(٣)(٤)}.

ومنها: ما وقع الخلاف في تكلمه تعالى لموسى ﷺ بقوله وكلمه ربه (في المجمع) «وكلمه ربه من غير سفير أو وحي كما كان يكلم الأنبياء عن ألسنة الملائكة ولم يذكر من أي موضع أسمعته كلامه وذكر في موضع آخر أنه أسمعته كلامه من الشجرة فجعل الشجرة محلاً لكلامه لأن الكلام عرض لا يقوم إلا بجسم وقيل: إنه في هذا الموضع أسمعته كلامه من الغمام»^(٥).

ومنها: ما في المجمع البيان ما ملخصه: «أن أصحابنا استدلوا بقوله تعالى:

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾^(٦).

على جواز الرجعة، وقول من قال: إن الرجعة لا تجوز إلا في زمن النبي ﷺ لتكون معجزاً له ودلالة على نبوته (اقول: كما وقعت في زمن عزيز وعيسى وحزقيل). باطل، لأن عندنا بل عند أكثر الأمة أنه يجوز اظهار المعجزات على أيدي الأنمة والاولياء والأدلة على ذلك مذكورة في كتب الأصول»^(٧) انتهى.

(٢) سورة الأعراف (٧) الآية ١٤٣.

(٤) مجمع البيان، ج ٤، ص ٣٥٢ - ٣٥٣.

(٦) سورة البقرة (٢) الآية ٥٦.

(١) سورة الأعراف (٧) الآية ١٤٣.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٥٦.

(٥) مجمع البيان، ج ٤ ص ٣٥١.

(٧) مجمع البيان، ج ١، ص ٢٢٣.

اقول: وجميع ما مر من أحياء حمار عزيز وعزير نفسه وأحياء الموتى بدعاء حزقيل وعيسى وأحياء الطيور كلها وأحياء من اختارهم موسى لميقات ربّه دليل على جواز الرجعة.

ودر آیه دیگر فرموده:

﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّيْ وَعَدُوْكُمْ اَوْلِيَاءَ تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا جِءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾^(۱).

حتی نهی فرموده از طلب آمرز آنان و قال سبحانه:

﴿مٰنَا كٰنَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ يَّسْتَغْفِرُوْا لِمُشْرِكِيْنَ وَلَوْ كٰنُوْا اَوْلِيَٰى اَقْرَبِيْنَ﴾^(۲).

و اصرار قرآن که با این اشخاص قطع رابطه کنند مؤمنین برای این که مبادا سبب انحراف اخلاقی و فکری و ایمانی گردند و تحت تأثیر اخلاق و عبادات و عقائد باطله آنها قرار گیرند برای همین باید علاقه و عاطفه خویشاوندی را هم نادیده گرفت آیه شریفه راجع به ابراهیم:

﴿وَمَا كٰنَانَ اسْتَعْفٰنَاۤ اِٰرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ اِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدٰهٰنَاۤ اِنَّاۤ اِنَّاۤ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُۥ اَنَّهُۥ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّۤاۤ مِنْهُ﴾^(۳).

قرآن قاطع رحم را در کنار مفسدان نام برده و می فرماید:

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَنْ تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ وَتُقَطِّعُوْا اَرْحٰمَكُمْۤ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصْمَتْهُمُ وَاَعَمٰىۤ اَبْصَارَهُمْ﴾^(۴).

آیا در نظر داشته‌اید که پس از کسب قدرت در روی زمین فساد کنید و قطع رحم و رابطه با ارحام نمایید:

﴿اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ﴾^(۵).

(۱) سورة الممتحنة (۶۰) الآية ۱.

(۲) سورة التوبة (۹) الآية ۱۱۳.

(۳) سورة التوبة (۹) الآية ۱۱۴.

(۴) سورة محمد (۴۷) الآية ۲۲ - ۲۳.

(۵) سورة محمد (۴۷) الآية ۲۲ - ۲۳.

احترام و حفظ پیوندهای دیگری مانند معلم دوستان با ایمان و همسایگان که در اسلام برای آنها حقی معلوم شده. و اما پیوندهایی که باید نادیده گرفت:

مانند دشمنان خدا و پیامبر که مؤمن باید با آنها دوستی و محبت نکند. ولو اینکه پدران یا فرزندان یا عشیره و قبیله شخص باشند قال الله سبحانه:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾^(۱).

احترام و مهر و محبت و اطاعت نسبت به پیامبران عالیقدر و در سوره شوری: ﴿قُلْ لَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(۲).

محبت و دوستی با بستگان پیامبر اسلام ﷺ در مقابل زحمات و خدمات پیغمبر ﷺ اجر و مزد قرار داده شده که در اثر مهر و محبت با آنان و از راه نمایی آنان بهره مند شوند و نتیجه این پیوند و علاقه و محبت عائد خود مردم شود.

احترام به والدین و تحکیم روابط خود با آنان قال سبحانه: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾^(۳).

وقال سبحانه:

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا؛ إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍ﴾^(۴).

بستگان و خویشاوندان هر چه هم از نظر روابط خویشاوندی دور باشند.

* * *

(۲) سوره الشوری (۴۲) الآیة ۲۳.

(۴) سوره الاسراء (۱۷) الآیة ۲۳.

(۱) سوره المجادلة (۵۸) الآیة ۲۲.

(۳) سوره لقمان (۳۱) الآیة ۱۵.

فصل: پیوندهایی که باید محترم شمرده شود

قال سبحانه:

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ
الْحِسَابِ﴾^(۱).

خردمندان کسانی هستند که پیوندهایی را که خداوند برقراری آنها را فرمان داده است حفظ می‌کنند و از خدای خود و سختی حساب می‌ترسند این آیه و آیات بعدی در صدد بازگویی نشانهای افراد عاقل و خردمند می‌باشد و آیه شریفه عموم دارد که عاقل و خردمند یکی از نشانهای او حفظ پیوندهایی است که اسلام آنها را محترم شمرده که آنها را ثابت و استوار نگاه می‌دارند که به برخی از آنها اشاره می‌شود.



(۱) سورة الرعد (۱۳) الآية ۲۱.

فصل: في شرح حال إبراهيم عليه السلام

قال الفيض الكاشاني في تفسيره الصافي في تفسير قوله تعالى:

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(١).

قال (ره): «في الكافي عنهما عليه السلام:

«إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ عَبْدًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ نَبِيًّا وَإِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ نَبِيًّا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ رَسُولًا وَأَنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ رَسُولًا قَبْلَ أَنْ يَتَّخِذَهُ خَلِيلًا وَأَنَّ اللَّهَ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَهُ إِمَامًا»^(٢).

وفيه والعياشي عن الباقر عليه السلام:

«لَمَّا اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا أَنَاهُ بِشْرَاهُ بِالخَلَّةِ فَجَاءَهُ مَلِكُ الْمَوْتِ فِي صُورَةِ شَابٍ أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماءً ودهناً فدخل إبراهيم الدار فاستقبله خارجاً من الدار وكان إبراهيم عليه السلام رجلاً غيوراً وكان إذا خرج في حاجة أغلق بابه وأخذ مفتاحه معه ثم رجع ففتح فإذا هو برجل قائم أحسن ما يكون الرجال فأخذ بيده وقال: يا عبدالله من أدخلك داري فقال: ربّي أدخلنيها. فقال: ربّي أحقّ بها منّي فمن أنت؟ قال: أنا ملك الموت ففرع إبراهيم عليه السلام فقال: جئتني لتسلبني روحي. قال: لا ولكن

(٢) الكافي، ج ١، ص ١٧٥.

(١) سورة النساء (٤) الآية ١٢٥.

اتخذ الله عبداً خليلاً فجئت لبشارته. قال: فمن هو لعلي أخدمه حتى أموت. قال: أنت هو فدخل على سارة فقال: لها إن الله تبارك وتعالى أتخذني خليلاً.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام:

«إن إبراهيم كان أبا أضياف وكان إذا لم يكونوا عنده حَرَجَ يَطْلُبُهُمْ وَأَغْلَقَ بابَهُ وَأَخَذَ الْمِفَاتِيحَ يَطْلُبُ الْأَضْيَافَ وَأَنَّهُ رَجَعَ إِلَى دَارِهِ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ أَوْ شَبِيهِ رَجُلٍ فِي الدَّارِ فَقَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بِإِذْنِ مَنْ دَخَلْتَ هَذِهِ الدَّارَ. فَقَالَ: دَخَلْتُهَا بِإِذْنِ رَبِّيَا يُرَدِّدُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَعَرَفَ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام أَنَّهُ جِبْرَائِيلُ عليه السلام فَحَمَدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ: أَرْسَلَنِي رَبُّكَ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِهِ يَتَّخِذُهُ خَلِيلًا. قَالَ إِبْرَاهِيمُ: فَأَعْلَمَنِي مَنْ هُوَ أَخْدَمُهُ حَتَّى أَمُوتَ قَالَ: فَأَنْتَ. قَالَ: وَيَمِّ ذَلِكَ. قَالَ: لِأَنَّكَ لَمْ تَسْأَلْ أَحَدًا شَيْئًا قَطَّ وَلَمْ تَسْتَسَلْ شَيْئًا قَطَّ فَقُلْتَ: لا». (١)

والقمي عنه عليه السلام:

«إن إبراهيم عليه السلام هو أوّل من حوّل له الرمل دقيقاً وذلك أنه قصد صديقاً له بمصر في قرض طعام فلم يجده في منزله فكره أن يرجع بالحمار خالياً فملاء جرابه رملاً فدخل منزله وخلأ بين الحمار وبين سارة استحياءً ودخل البيت ونام ففتحت سارة عن دقيق أجود ما يكون فخبزت وقدمت إليه طعاماً طيباً فقال إبراهيم عليه السلام: من أين لك هذا. فقالت: من الدقيق الذي حملته من عند خليلك المصري. فقال إبراهيم عليه السلام: أما أنه خليلي وليس بمصري فلذلك أعطى الخلة فشكر الله وحمده وأكل.»

وفي الاحتجاج عن النبي صلى الله عليه وآله في حديث قولنا:

«إن إبراهيم خليل الله فأنما هو مشتق من الخلّة والخلّة إنّما معناها الفقر والفاقة فقد كان خليلاً إلى ربّه فقيراً وإليه منقطعاً وعن غيره متعففاً معرضاً مستغنياً وذلك إنّهُ لمّا أريد قذفه في النار فرمي به في المنجنيق فبعث الله إلى جبرئيل عليه السلام فقال له: ادرك عبيدي فجاه ولقاه في الهواء فقال: كلّفني ما بدا لك فقد بعثني الله لنصرتك فقال: بل حسبي الله ونعم الوكيل أنّي لا أسأل غيره ولا حاجة لي إلاّ إليه فسّمّاه خليله أي فقيره ومحتاجه والمنقطع إليه عمّاً سواء قال: وإذا جعل معنى ذلك من الخلّة وهو أنّه قد تخلل معانيه ووقف على اسرار لم يقف عليها غيره كان معناه العالم به وبأموره، ولا يوجب ذلك تشبيهه الله بخلقه، ألا ترون أنّه إذا لم ينقطع إليه لم يكن خليله وإذا لم يعلم باسرارهِ لم يكن خليله».

وفي العيون عن الصادق عليه السلام:

«إنما اتخذ الله إبراهيم خليلاً لأنّه لم يرّد أحداً ولم يسأل أحداً قطّ غير الله عزّ وجل» ^(١).

وفي العلل عنه عليه السلام: **«لكثرة سجوده على الأرض»** ^(٢).

وعن الهادي عليه السلام: **«لكثرة صلواته على محمد وأهل بيته»** ^(٣).

وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: **«لإطعامه الطعام وصلاته بالليل والناس نيام»**.

(قال الشارح): **اقول**: لا تنافي بين هذه الاخبار لأنّها كلّها مشترك في معنى

انقطاعه إلى الله واستغنائه عمّاً سواء وأنّه الموجب لاتخاذ الله إيّاه خليلاً.

ومّا يدل على هذا المعنى ما ورد في بعض الروايات أنّ الملائكة قال بعضهم لبعض: **أتخذ ربّنا من نطفة خليلاً وقد أعطاه ملكاً عظيماً جزيلاً فأوحى الله تعالى إلى الملائكة اعمدوا على أهدكم ورئيسكم فوق الاتّفاق على جبرئيل وميكائيل فنزلا إلى إبراهيم عليه السلام في يوم جمع غنمه وكان لإبراهيم عليه السلام أربعة الاف راع واربعة**

(١) عيون الأخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ٧٦. (٢) علل الشرايع، ج ١، ص ٣٤.

(٣) علل الشرايع، ج ١، ص ٣٤.

الاف كلب في عنق كلّ كلب طوق وَزُنُ مَنْ مِنْ ذَهَبٍ أَحْمَرٍ وَأَرْبَعُونَ أَلْفَ غَنَمَةٍ
حَلَابَةٍ وَمَا شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْلِ وَالْجَمَالِ فَوْقَ الْمَكَانِ فِي طَرَفِي الْجَمْعِ فَقَالَ:
أَحَدَهُمَا بِلذَاذَةِ صَوْتٍ: سَبَّوحٌ قَدَّوسٌ، فَجَاوَبَهُ الثَّانِي: رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فَقَالَ:
أَعِيدَاهُمَا وَلِكَمَا نَصَفَ مَالِي، ثُمَّ قَالَ: أَعِيدَاهُمَا وَلِكَمَا مَالِي وَوَلَدِي وَجَسَدِي
فَنَادَتِ الْمَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ هَذَا هُوَ الْكَرْمُ، فَسَمِعُوا مَنَادِيًّا مِنَ الْعَرْشِ يَقُولُ: «الْخَلِيلُ
مُوَافِقٌ لِخَلِيلِهِ»^(١).



فصل: في قصة إبراهيم عليه السلام والذبيح

والكلام فيه يقع في مقامين:

المقام الأول: هل أن إبراهيم عليه السلام مأمور بالذبح أو بمقدماته؟

قيل: إنه مأمور بمقدماته من الاضجاع واخذ الحديد وشد اليد والرجل. قاله الشيخ (ره) في العدة. قال: وقد تسمي مقدمة الشيء باسمه كما يسمي المريض المدنف بأنه ميّت فجاز أن يقول:

﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾^(١).

ومراد ما قلناه، ويدل على صحته ما قلناه من دليل العقل في أنه لا يجوز أن يأمر بشيء ثم ينسخه قبل وقت فعله، ويدل عليه أيضاً قوله تعالى:

﴿قَدْ صَدَّقَت الرُّؤْيَا﴾^(٢).

فلو كان المراد به الذبح على الحقيقة لم يكن مصدقاً ولما ذبح فدّل على أن المأمور به ما قدمناه، وليس لأحد أن يقول: إذا كان الذبح غير مأمور به فكيف يقول عليه السلام للذبيح، فانظر ماذا ترى بعد قوله: ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ وهذا كلام جزع، وكيف قال: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ ومقدمة الذبح ليس فيها كل ذلك؟ وكيف فدى بذبح عظيم؟

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٥.

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٢.

اقول: وكيف يقول رسول الله ﷺ: «أنا ابن الذبيحين». وليس المأمور به الذبح وذلك أن إبراهيم لما أمر بمقدمات الذبح وكان في العادة أن مثل ذلك يراد بالذبح ظن أنه سيؤمر بالذبح، فلذلك قال ما قال، وأما الفداء فيمكن أن يكون عن الذي ظن أنه سيؤمر به من الذبح أو عن مقدمة الذبح لأنّ الفداء لا يجب أن يكون من جنس ما فدى به ألا ترى أن الهدي يفدى به حلق الرأس وإن لم يكن من جنسه. وقال قوم: إنه ﷺ أمر بالذبح على الحقيقة وإنه كان يذبح ثم كان يلتحم ما ذبح إذا تجاوز موضع الذبح، فإذاً قد فعل ما أمر به ولم يسقط عنه، وهذا قريب والأول أقوى. انتهى

اقول: ومن قال بالثاني والظاهر أنه صاحب القوانين (ره) استدل بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم لابنه: «إني أرى في المنام أنني أدبحك»^(١). فانظر ماذا ترى. ويرد على الأول: أن ذلك لا يناسب امتحانه واشتهاره بالفضل لذلك وكذا ولده ولا اشتهاره بذيبح الله ولا ما ورد أن المراد بذبح عظيم هو الحسين.

اقول: ولا ما ورد عن النبي من أنه ﷺ قال: «أنا ابن الذبيحين».

وأما معارضة قوله: «أني أدبحك» كقوله: «قد صدقت الرؤيا».

ففيه: أنه لا بدّ من ارتكاب أحد المجازين، وارتكاب المجاز في قوله قد صدقت الرؤيا أظهر^(٢).

اقول: وعلى القول الثاني فهل هذا من باب البداء الذي يقول به الشيعة أو أنه من باب النسخ قبل العمل وبعد حضور وقته على القول بجوازه.

والتحقيق في المقام: أن المقام يمكن أن يكون من باب البداء، والقرينة على هذا قوله: «أني أدبحك» نظير أخبار عيسى ﷺ بموت العروس وأخبار النبي ﷺ بموت اليهودي ثم بدا خلافه وللخبر الآتي.

ويمكن أن يكون من باب النسخ بقرينة قوله: ﴿قد صدقت الرؤيا﴾ أي أوردتها مورد الصدق وجعلتها صادقة وامثلت الأمر الذي أمرناك فيها لأن الأمر فيها كان امتحانياً يكفي في امتثاله تهيو المأمور به للفعل واشرافه عليه حسب ولا مانع عقلاً من نسخ الفعل قبل العمل وبعد حضور فعله في الأوامر الامتحانية ولا منافاة بينه وبين قوله: ﴿افعل ما تؤمر﴾ حيث زعم إسماعيل أنه ﷺ مأمور بالذبح حقيقة والأمر الامتحاني أمر أيضاً كالأمر الحقيقي بالمأمور به والله العالم.

نقول: يحتمل الوجهين، إن قلت: إن البدء إنما هو في الأفعال التكوينية الإلهية والذي يجري في الأحكام هو النسخ. ويمكن توجيهه بأن المراد حصول البدء فيما ظهر له من الله تعالى وعلم من قبله أنه يذبحه ويصدر عنه الذبح بقرينة قوله: ﴿إني أرى في المنام أني أذبحك﴾ لا أنه تعالى أمرني بذبحك، فيكون في المعنى إخبار عن وقوع هذا الفعل في الخارج بدون منع منه تعالى، ثم بدا لله فلم يقع في الخارج مثل إخبار عيسى ﷺ بموت العروس ثم ظهر خلافه.

أقول: وفي تفسير نور الثقلين: «عن كتاب التوحيد عن الصادق ﷺ قال:

«ما بدا لله بدء كما بدا له في إسماعيل إذ أمر أباه بذبحه ثم فداه بذبح

عظيم»^(١).

لكن يرد عليه: أن روايته بذبحه مسبب عن أمره به كقوله: ﴿يا أبت افعل ما تؤمر﴾ وعلى هذا فالأولى جعله إما من باب النسخ قبل العمل على القول بجوازه أو من باب الامر بالمقدمات كما قاله الشيخ أو ما حملته ﷺ أخيراً وجعله قريب والله العالم.

المقام الثاني: في أن الذبيح هل هو إسماعيل أو إسحاق؟

أقول: فيه خلاف ومنشؤه اختلاف الروايات واختلاف الآراء بين الفضلاء في

صدر الإسلام.

اقول: والحق أنه إسماعيل، وفي التوراة أنه إسحاق، وفي بعض الروايات تكذيب ذلك، والدليل على أنه إسماعيل ظاهر القرآن بل صريحه لأنه تعالى ذكر الذبيح ووصفه بالحليم ثم قال بعده:

﴿وَبَشِّرْنَا هُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١).

وقال تعالى:

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾^(٢).

وقرله:

﴿فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾^(٣).

وفي سورة هود:

﴿فَبَشِّرْنَا هُنَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾^(٤).

ووصف إسحاق بأنه عليم، فكيف تقع البشارة بإسحاق وأنه سيولد له يعقوب ثم يؤمر عليه السلام بذبح إسحاق وهو صغير قبل أن يولد له يعقوب لأنه يناقض البشارة المتقدمة؟ والأخبار منها قوله (ص): «أنا ابن الذبيحين»^(٥).

ومعلوم أنه عليه السلام من ولد إسماعيل والذبيح الثاني عبد الله والده، ومن جملة الأدلة أن مقدمات الذبح وقعت في مكة وإسحاق كان بدمشق فظهر أن الذبيح هو إسماعيل ولهذا وصفه تعالى بالحليم.

اقول: وممن قوى ذلك من العامة أبو الفداء في البداية والنهاية بعد ما روي عن ابن عباس أن رأس الكبش (الذي جعل فداء للذبيح) لم يزل معلقا عند ميزاب الكعبة قد يبس، وهذا وحده دليل على أن الذبيح إسماعيل لأنه كان هو المقيم بمكة،

(٢) سورة الانعام (٦) الآية ٨٤.

(٤) سورة هود (١١) الآية ٧١.

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ١١٢.

(٣) سورة مريم (١٩) الآية ٤٩.

(٥) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ١٢٤.

واسحاق لا نعلم أنه قدمها في حال صغره والله أعلم قال ما لفظه «وهذا هو الظاهر من القرآن بل كأنه نصّ على أنّ الذبيح هو إسماعيل لأنّه تعالى ذكر قرصة الذبيح ثم قال بعده:

﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِاسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾^(١).

(إلى أن قال) ومستند أنه اسحاق إنّما هو اسرائيليات وكتبهم فيها تحريف (إلى أن قال) وإنما حملهم على هذا حسد العرب فان إسماعيل أبوالعرب الذين يسكنون الحجاز الذين منهم رسول الله ﷺ واسحاق والد يعقوب وهو إسرائيل الذي ينتسبون إليه، فأرادوا أن يجروا هذا الشرف إليهم فحرّفوا كلام الله وزادوا فيه وهو قوم بهت ولم يقرّوا بأنّ الفضل بيد الله يؤتية من يشاء، وقد قال بأنّه إسحاق طائفة كثيرة من السلف وغيرهم، وإنّما أخذوه والله اعلم من كعب الاخبار أو صحف أهل الكتاب وليس في ذلك حديث صحيح من المعصوم حتى نترك لأجله ظاهر الكتاب العزيز ولا يفهم هذا من القرآن بل المفهوم بل المنطوق بل النص عند التأمل على أنه إسماعيل.

وما أحسن ما استدّل محمد بن كعب القرظي على أنه إسماعيل وليس باسحاق من قوله:

﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِاسْحَاقَ وَمِنَ وَّرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾^(٢).

قال فكيف تقع البشارة باسحاق وأنه سيولد له يعقوب ثم يؤمر بذبح اسحاق وهو صغير.

(اقول: لقوله فلما بلغ معه السعي. انتهى).

قبل أن يولد له هذا لا يكون لأنّه يناقض البشارة المتقدمة والله أعلم»^(٣).

(٢) سورة هود (١١) الآية ٧١.

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ١١٢.

(٣) البداية والنهاية، ج ١، ص ١٨٣.

اقول: وفي مروج الذهب: «أن عمر اسحاق حين ولد له يعقوب ستون سنة وكان عمره ۱۸۵»^(۱).

در قصص قرآن می گوید:

«از جمله أدله بر این که ذبیح إسماعیل بوده نه اسحق این که در عدد ۲ از فصل ۲۲ از سفر تکوین تورات دارد که خدا به ابراهیم امر فرمود تا پسر یگانه اش را قربانی کند و همچنین در شماره ۱۶ و ۱۷ از همان سفر از قول فرشته در مقام خطاب به ابراهیم می گوید: خداوند می فرماید: که بذات خود سوگند می خورم چونکه این کار را نمودی و پسر یگانه خود را از من دریغ نداشتی بنا بر این تو را برکت خواهم داد و ذریه تو را مثل ستاره های آسمان و مانند ریگی که در کنار دریا است بسیار زیاد خواهم گردانید و با توجه به این که بتصدیق تورات اسحق چندین سال پس از إسماعیل متولد شده و هیچ گاه یگانه نبوده تردیدی نمی ماند که ذبیح إسماعیل بوده نه اسحق»^(۲).



(۱) مروج الذهب ومعادن الجواهر، المسعودی، ج ۱، ص ۵۹.

(۲) قصص قرآن، ص ۳۶۴.

فصل: [قصّة اسماعیل]

«بدان که اسماعیل فرزند ابراهیم عليه السلام غیر اسماعیل صادق الوعد است که از انبیاء بنی اسرائیل است و هر دو پیامبر بودند در قرآن آیات زیادی است راجع به اسماعیل ذبیح کفوله:

﴿وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾^(۱).

وقوله:

﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾^(۲).

و نیز بقره (۲) آیه ۱۳۳ و ۱۳۶ و آیه ۱۴۰ و ۸۴ آل عمران (۳) و ۱۶۳ النساء (۴) و ۳۹ ابراهیم (۱۴).

و اسماعیل دیگری که از انبیاء بنی اسرائیل است و او است صادق الوعد. کفوله تعالی:

﴿وَرَكْرَبْنَا وَيْحِي وَيْحِي وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلِّ مِنَ الصَّالِحِينَ وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَىٰ الْعَالَمِينَ﴾^(۳).

و کفوله تعالی:

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾^(۴).

(۲) سورة البقرة (۲) الآية ۱۲۷.

(۴) سورة الأنبياء (۲۱) الآية ۸۵.

(۱) سورة البقرة (۲) الآية ۱۲۵.

(۳) سورة الانعام (۶) الآية ۸۵ - ۸۶.

وقوله تعالى:

﴿وَأَذَكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ﴾^(۱).

وعمده دلیل بر این که اسماعیل صادق الوعد اگر چه از اولاد اسرائیل یعنی یعقوب است و نسب او منتهی بحضرت ابراهیم است و لکن او غیر اسماعیل ذبیح است که فرزند صلیبی و بلاواسطه حضرت ابراهیم علیه السلام بوده، اول: قرآن، دوم: اخبار: اما قرآن:

در سوره مریم از اول تا آیه ۵۸ هشت نفر از پیامبران را ذکر فرموده:

زکریا، یحیی، عیسی، ابراهیم، موسی، هارون، اسماعیل، ادریس.

بعد فرمود:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ

وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ﴾^(۲).

در آیه من ذریه آدم شامل ۸ نفر می شود و کلمه:

﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾

شامل همه هست منهای ادریس که او جدّ حضرت نوح بوده نفر بقیه هم از اولاد ابراهیم است و هم اسرائیل و اگر اسماعیل در آیات سابقه مراد اسماعیل ذبیح باشد او فقط از ذریه ابراهیم است نه اسرائیل هر دو که با او عطف شده است.

دلیل از اخبار: در تفسیر برهان ۸ روایه ذکر شده که اسماعیل صادق الوعد غیر اسماعیل ذبیح است و در بعضی از آن روایات این که او پسر حزقیل پیامبر بوده^(۳).

وفي تفسیر انواز التنزیل قال المصنف في تفسیر سورة ابراهیم علیه السلام عند قوله

(۲) سورة مریم (۱۹) الآیة ۵۸.

(۱) سورة ص (۳۸) الآیة ۴۸.

(۳) ملخص كلام قاموس قرآن، ج ۱، ص ۸۳ - ۸۴.

تعالى:

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾^(١).

روى لفظه: «اسماعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة واثنى عشرة سنة»^(٢)

اقول: وفي آخر كلامه (في البداية والنهاية)

استدل على ذلك أيضاً بما روي عن معاوية وجاء عنه أن رجلاً قال لرسول ﷺ: يا بن الذبيحين، فضحك رسول الله ﷺ، وأيضاً سُئل عمر بن عبد العزيز عن رجل كان عنده بالشام وكان يهودياً فاسلم وحسن إسلامه عن أي ابني إبراهيم أمر بذبحه؟ فقال: إسماعيل والله وإن اليهود ليعلمون بذلك ولكنهم يحسدونكم معشر العرب علي أن يكون أباكم الذي كان من أمر الله فيه والفضل الذي ذكره الله منه لصبره لما أمر به فهم يجحدون ذلك ويزعمون أنه اسحاق، فان قيل إن إسماعيل في حال صغره كان بمكة مع أمه وإبراهيم لم يكن بمكة فكيف يبلغ معه السعي نقول: أنه ﷺ كان يذهب في كثير من الأوقات راكباً البراق إلى مكة يطلع على ولده وأمّه ثم يرجع. انتهى ملخص كلامه^(٣).

اقول: وفي تفسير الميزان قال في المقام الأول عند قوله تعالى (قد صدقت الرؤيا) «إن الأمر فيها لما كان امتحانياً يكفي في امتثاله تهيؤ المأمور للفعل وإشرافه عليه فحسب»^(٤).

وفي مقام الثاني قال بعد ما نقل عن التوراة الفعلي أن الذبيح اسحاق دون إسماعيل قال «مع أن قصة اسكانه بأرض تهامة وبنائه الكعبة المشرفة وتشريع عمل الحج الحاكي لما جرى عليه وعلى أمه من المحنة والمشقة في ذات الله وقد اشتمل على الطواف والسعي والتضحية كل ذلك تؤيد كون الذبيح هو إسماعيل دون اسحاق، وقد وقع في إنجيل برنابا أن المسيح لام اليهود ووبخهم على قولهم

(٢) انوار التنزيل، للبيضاوي، ج ٣، ص ٣٥٣.

(٤) تفسير الميزان، ج ٧، ص ١٥٣.

(١) سورة إبراهيم (١٤) الآية ٣٩.

(٣) البداية والنهاية، ج ١، ص ١٨٤.

بانّ الذبيح هو إسحاق دون إسماعيل، قال في فصل ٤٤: فكلم الله إبراهيم قائلاً خذ ابنك بكرك إسماعيل واصعد الجبل لتقدمه ذبيحة، فكيف يكون اسحاق البكر وهو لما ولد كان إسماعيل ابن سبع سنين الفصل ٤٤ آية ١١ - ١٢.

وأما القرآن الكريم فإن آياته كالصريحة في كون الذبيح هو إسماعيل، قال تعالى بعد ذكر قصة كسر الاصنام والقائه في النار وجعلها، برداً وسلاماً:

﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(١).

(إلى أن قال سبحانه)

﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٢).

والمتدبر في الآيات الكريمة لا يجد مناصاً دون أن يعترف أن الذبيح هو الذي ذكر الله سبحانه البشارة به في قوله:

﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾.

وأن البشارة الأخرى التي ذكرها أخيراً بقوله:

﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣).

غير البشارة الأولى والذي بشر به في الثانية وهو إسحاق غير الذي بشر به في الأولى وأردفها بذكر قصة التضحية به.

وأما الروايات فالتى وردت منها من طريق الشيعة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام تذكر أن الذبيح هو إسماعيل والتي رويت من طريق أهل السنة والجماعة مختلفة، فنصف يذكر إسماعيل ونصف يذكر إسحاق غير أنك عرفت أن الصنف الأول هو

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١١٢.

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ٩٨ - ١٠٢.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١١٢.

الذي يوافق الكتاب»^(١).

اقول: والصنف الثاني يخالف القرآن ويوافق قول اليهود، فالمتعين الأخذ بالصنف الأول، وقد عرفت كلام ابن كثير في البداية والنهاية في المقام ونقل اختلاف أهل السنة وما اختاره في المقام وأنه موافق للشيعة. وفي مجمع البحرين ما لفظه:

«واختلف في الذبيح فقيل هو إسحاق والأظهر من الرواية أنه إسماعيل ويعضده قوله عليه السلام: «أنا بن الذبيحين» وقوله تعالى بعد إيراد قصة الذبيح: ﴿وَبَشِّرْنَا هُ يَاسْحَاقَ﴾^(٢).

وفي حديث الصادق عليه السلام:

«كان الذبيح إسماعيل لكن اسحاق لما ولد تمنى أن يكون هو الذبيح لينال درجة إسماعيل فسماه الله ذبيحاً بين الملائكة لتمنيته لذلك»^(٣).

اقول: ويعضده أيضاً أن القضية وقعت في مكة واسحاق لم يكن فيها ووصفه تعالى بالحليم كما مر، وأيضاً وصفه سبحانه بكونه صادق الوعد في قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾^(٤).

قال الشيخ أبو علي «وناهيك أنه وعد من نفسه الصبر على الذبح حيث قال: ستجدني انشاء الله من الصابرين، فوفي. وعن ابن عباس: أنه واعد رجلاً أن ينتظره في مكان ونسي الرجل فانتظر سنة»^(٥).

في قصة الذبيح:

وفي مجمع البيان قال في الكلام في المقام الأول بعد نقل بعض آيات القضية أنه «قد استدل بهذه الآية من أجاز نسخ الشيء قبل وقت فعله فقال: إن الله تعالى نهاه عن

(١) تفسير الميزان، ج ٧، ص ٢٣١ - ٢٣٢.

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١١٢.

(٣) مجمع البحرين، ج ٢، ص ٨٣.

(٤) سورة مريم (١٩) الآية ٥٤.

(٥) تفسير جوامع الجامع، ج ٢، ص ٤٥٧ - ٤٥٨.

ذبحه بعد أن أمره به (ثم قال المصنف ره) وأجيب عن ذلك بأجوبة.

أقول: وحاصلها أمّا الأوّل فبمعن أمره بالذبح وهو فرى الأوداج وإنّما أمره بمقدمات الذبح من الاضطجاع وتناول المدينة وما يجري مجرى ذلك والعرب قد تسمى الشيء باسم مقدماته ولهذا قال:

﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾.

ولو كان أمره بالذبح لكان إنّما صدّق بعض الرؤيا، وأمّا الفداء بالذبح فلما كان يتوقّعه من الأمر بالذبح ولا يمتنع أيضاً أن يكون فدية عن مقدمات الذبح لأنّ الفدية لا يجب أن تكون من جنس المفدى ألا ترى أن حلق الرأس قد يفدى بدم ما يذبح وكذلك لبس الثوب المخيط والجماع وغير ذلك.

والثاني: أنّه ﷺ إنّما أمر بصورة الذبح (لا حقيقته) وقد فعله لأنه فرى أوداج ابنه ولكنه كلّما فرى جزء منه وجاوزه إلى غيره عاد في الحال ملتحماً (إلى أن قال).

والثالث: إنّ الله تعالى أمره بالذبح إلّا أنّه تعالى جعل على عنقه صفحة من نحاس وكلما أمر إبراهيم السكين عليه لم يقطع، أو كان كلما اعتمد عليه السكين انقلبت السكين على اختلاف الرواية فيه، وهذا التأويل إنّما يسوع غاذا قلنا إنّ كان مأوراً بما يجري مجرى الذبح ولا يسوّغ إذا قلنا أنّه أمر بحقيقة الذبح لأنّه يكون تكليفاً بما لا يطاق (وفي مقام الثاني بعد ما نقل الخلاف في الذبيح بحسب الأقوال والأخبار حتّى عن أئمة أهل البيت ﷺ قال ما محصله) إلّا أنّ الأظهر أنّه إسماعيل كقوله بعد قصّة الذبيح ﴿وبشرناه باسحق نبياً﴾ وأنّه قد صحّ عن النبي ﷺ أنّه قال:

«أنا ابن الذبيحين»^(١).

وفي تفسير الصافي: «عن العيون عن الرضا ﷺ قال لمّا أمر الله تعالى إبراهيم ﷺ أن يذبح مكان ابنه إسماعيل ﷺ الكبش الذي انزل عليه تمني إبراهيم ﷺ ان يكون قد ذبح ابنه إسماعيل بيده وأنّه لم يؤمر بذبح الكبش مكانه ليرجع إلى قلبه ما

يرجع إلى قلب الوالد الذي يذبح أعزّ ولده بيده فيستحقّ بذلك أرفع درجات أهل الثواب على المصائب فاوحى الله عزّوجلّ إليه: يا إبراهيم من أحبّ خلقي إليك؟ قال: ياربّ ما خلقت خلقاً هو أحبّ إليّ من حبيبيك محمد ﷺ فاوحى الله عزّوجلّ إليه يا إبراهيم هو أحبّ إليك أو نفسك؟ قال: بل هو أحبّ إليّ من نفسي. قال: فولده أحبّ إليك أو ولدك؟ قال: بل ولده. قال فذبح ولده ظلماً على أيدي أعدائه أوجع لقلبك أو ذبح ولدك بيدك في طاعتي. قال: يا ربّ بل ذبحه على أيدي أعدائه أوجع لقلبي. قال: يا إبراهيم إنّ طائفة تزعم أنّها من أمة محمد ﷺ سيقتل الحسين ﷺ ابنه من بعده ظلماً وعدواناً كما يذبح الكباش ويستوجبون بذلك سخطي فجزع إبراهيم لذلك فتوجّع قلبه، وأقبل يبكي فاوحى الله تعالى إليه: يا إبراهيم قد فديت جزعك على ابنك إسماعيل لو ذبحته بيدك بجزعك على الحسين ﷺ وقتله واوجبت لك أرفع درجات أهل الثواب على المصائب وذلك قول الله عزّوجلّ: ﴿وفديناه بذبح عظيم﴾.

(ثم قال ما ملخصه أنّه) وفي بعض الروايات^(١) أن سبب رفع الذبح عن إسماعيل وعبدالله والد النبي ﷺ هو كون النبي والائمة عليهم الصلوة والسّلام في صليهما^(٢).

وقال العلامة المجلسي رحمه الله: بعد نقله لأدلة الطرفين ما لفظه «**اقول**: لا يخفى ضعف ما احتجوا به على القول الأخير (يعني كون الذبيح إسحاق) سوى الأخبار الدالة على ذلك لكن يعارضها ما هو أكثر وأصحّ منها، ويؤيدها ما ذكر من الوجوه أولاً وإن كان بعضها لا يخلو من وهن واشتهار هذا القول بين علماء الشيعة ومحدثيهم في جميع الأعصار. وأمّا الجمع بين الأخبار فيمكن حمل الأخبار الدالة على المذهب الثاني على التقيّة بأن يكون زمان صدور الخبر هذا القول أشهر بين علماء المخالفين ويمكن حمل بعضها على ما مرّ في الخبر من تمني الذبح

(٢) تفسير الصافي، ج ٤، ص ٢٧٩.

(١) بحار الأنوار، ج ١٥، ص ١٢٨.

ويمكن الجمع أيضاً بالقول بوقوعهما معا إن لم ينعقد إجماع على كون الذبيح احدهما»^(١)، انتهى موضع الحاجة.

اقول: ومن قال بأن الذبيح اسحاق احتج بوجهين الأول: أن البشارة بنبوته بعد البشارة بوجوده والأمر بالذبح ومجيء الفداء والثاني: بما اشتهر من كتاب يعقوب إلى إسرائيل وفي المصر إلى يوسف «من يعقوب إسرائيل الله بن اسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله»^(٢) ولكن يمكن حمله على تمنية الذبح.

ثم إنه يتفرع على اختلافهم في الذبيح اختلافهم في محل الذبح، فالذين قالوا: إنَّ الذبيح إسماعيل عليه السلام قالوا: كان المذبح بمنى والذين قالوا: اسحاق. قالوا: هو بالشام وقيل: بيت المقدس والله العالم.

في تعيين الذبيح:

قال في تفسير البيضاوي بعد قوله تعالى:

﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾^(٣).

«والأظهر أن المخاطب إسماعيل عليه السلام لأنه الذي وهب له أثره الهجرة ولأن البشارة باسحاق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولقوله عليه السلام: «أنا ابن الذبيحين» فأحدهما جدّه إسماعيل والآخر أبوه عبد الله فان جده عبدالمطلب نذّر أن يذبح ولدًا إن سهل الله له حفر زمزم أو بلغ بنوه عشرة فلما سهل فخرج السهم على عبد الله ففداه بمائة من الابل ولذلك سنت الديّة مائة.

ولأن ذلك كان بمكة وكان قرنا الكبش معلقين بالكعبة حتى احترقا معها في أيام ابن الزبير ولم يكن اسحاق ثمّة، ولأنّ البشارة باسحاق كانت مقرونة بولادة يعقوب عليه السلام منه فلا يناسبها الأمر بذبحه مراهقاً وما روى أنّه عليه السلام سئل أي النسب

(٢) الدعوات قطب الدين راوندي، ص ٥٣.

(١) بحار الأنوار، ج ١٢، ص ١٣٤ - ١٣٥.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٢.

أشرف؟

فقال: يوسف صديق الله بن يعقوب إسرائيل الله ابن اسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله ﷺ فالصحيح أنه قال: يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. والزوائد من الراوي وما روي أن يعقوب كتب إلى يوسف مثل ذلك (أى من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله) لم يثبت^(١).

اقول: وجمع الصدوق رحمته بين الأخبار بان اسحاق لما تمنى من الله أن يكون هو الذبيح «فينال بذلك درجته في الثواب وعلم الله ذلك من قلبه فسماه الله بين ملائكته ذبيحاً لتمينه»^(٢).

حيث ورد الخلاف في الروايات وصحت طرقها في تعيين الذبيح وقال في مروج الذهب ما لفظه «الذبيح من ولد إبراهيم: وقد تنازع الناس في الذبيح فمنهم من ذهب إلى أنه اسحاق ومنهم من رأي أنه إسماعيل فان كان الأمر وقع بالذبح بالحجاز فالذبيح إسماعيل لأن إسحاق لم يدخل الحجاز وإن كان الأمر بالذبح وقع بالشام فالذبيح إسحاق لأن إسماعيل لم يدخل الشام بعد أن حمل منه (قال المصنف) وتوفيت سارة وتزوج إبراهيم بعد ذلك بقطوراء فولد منها ستة ذكور وهم مرق، ونفس، ومدن، ومدين، وسنان، وسرح، وتوفي إبراهيم بالشام وكان عمره إلى أن قبضه الله تعالى مائة سنة وخمساً وتسعين سنة وأنزل الله عليه عشرأ من الصحف وكان عمره حين ولد له إسحاق عشرين ومائة سنة»^(٣).

اقول: وسيأتي أن إسماعيل هنا غير إسماعيل الذي وصفه الله تعالى بقوله: أنه كان صادق الوعد فإنه ابن حزقيل خلافاً للمشهور بين العامة.

(١) تفسير انوار التنزيل للبيضاوى، ج ٥، ص ٢٠ - ٢١.

(٢) الخصال، ج ١ ص ٥٨.

(٣) مروج الذهب ومعادن الجوهر المسعودي، ج ١ ص ٥٨.

قوله تعالى:

﴿فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَتَلَّهُ لِلجِبِينِ، وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ، قَدْ صَدَّقْتَ
الرُّؤْيَا﴾^(١).

قال في تفسير الكشاف: «فان قلت: قد أوحى إلى إبراهيم ﷺ في المنام بأن يذبح
ولده.

(اقول): وقال ﷺ لولده يا بني أتني أرى في المنام أني اذبحك بنحو الإخبار
وبصيغة المضارع).

ولم يذبح وقيل له:

﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾^(٢).

وإنما أن يصدقها لو صح منه الذبح ولم يصح قلت: قد بذل وسعه وفعل ما يفعل
الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقة ولكن الله سبحانه جاء بما منع
الشفرة أن تمضي فيه، وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم ﷺ ألا ترى أنه لا يسمي
عاصياً ولا مقرطاً بل يسمي مطيعاً ومجتهداً كما لو مضت فيه الشفرة وفرت
الأوداج وأنهرت الدم، وليس هذا من ورود النسخ على الأمور به قبل الفعل ولا
قبل أو ان الفعل في شيء كما يسبق إلى بعض الأوهام (إلى أن قال):

فان قلت: فإذا كان ما أتى به إبراهيم من البطح وإمرار الشفرة في حكم الذبح
فما معنى الفداء والنداء إنما هو التخلص من الذبح ببدل؟

قلت: قد علم بمنع الله أن حقيقة الذبح لم تحصل من فري الأوداج وإنهار الدم
فوهب الله له الكبش ليقيم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في
نفس إسماعيل ولكن في نفس الكبش بدلاً منه.

فان قلت: فاي فائدة في تحصيل تلك الحقيقة وقد استغنى عنها بقيام ما وجد

من ابراهيم مقام الذبح من غير نقصان؟

قلت: الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يتم يكمل منه الوفاء بالمندور ويجاد الأمور به من كل وجه^(۱) انتهى.

قاموس قرآن محصل كلامش این است که:

«إسرائيل بنا به نقلی اسم دوّم حضرت یعقوب است و به نقلی لقب آن حضرت است و دوّم اولی است فرید مجدی در دائرة المعارف گوید: معنی آن، بنده خدا و برگزیده خدا است «ایل» خدا «اشری» بنده. در المنار گوید اسرائیل امیر مجاهد مع الله گفته اند و این کلمه در قرآن ۴۳ بار ذکر شده ۴۱ مورد مراد ۱۲ فرزند حضرت یعقوب و اولاد آنها است که بقوم یهود معروفند»^(۲).

خلاصه ۶ نفر که زکریا و یحیی و عیسی و موسی و هارون و اسماعیل از اولاد ابراهیم و اسرائیل که یعقوب باشد هر دو محسوب اند بقرینه عطف اسرائیل بر ابراهیم و معلوم است که اسماعیل ذبیح فقط اولاد ابراهیم است و یعقوب برادر او است پس مراد به این اسماعیل در سوره مریم مراد اسماعیل دیگری است که آن اسماعیل صادق الوعد است.

کلام ذراع المسمومة لرسول الله:

قال العلامة المجلسي (ره) في بحار الانوار باب جوامع معجزات النبي ﷺ: «لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ خَيْبَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَدْ فَتَحَ اللَّهُ لَهُ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنَ الْيَهُودِ وَقَدْ أَظْهَرَتْ الْإِيمَانَ وَمَعَهَا ذِرَاعٌ مَسْمُومَةٌ مَشْوِيَّةٌ وَضَعَتْهَا بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا هَذِهِ؟ قَالَتْ لَهُ: يَا أَبَتِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَهْمَنِي أَمْرُكَ فِي خُرُوجِكَ إِلَى خَيْبَرَ فَاتَّيَّعْتُهُمْ رَجَالًا جُلْدًا وَهَذَا حَمْلٌ كَانَ لِي رَبِيَّةً أَعَدَّهُ كَالْوَلَدِ

(۱) تفسیر، الکاشف زمخشری، ج ۵، ص ۲۲۵ - ۲۲۶.

(۲) قاموس قرآن، ج ۱، ص ۸۱ - ۸۲.

لي وعلمت أن أحبّ الطعام إليك الشواء وأحبّ الشواء إليك الذراع ونذرت لله لئن سلمك الله منهم لأذبحته ولأطعمتك من شواته ذراعيه والآن فقد سلمك الله منهم واظفرك عليهم وقد جئتكم بنذري وكان مع رسول الله البراء بن معرور .

(اقول: الصواب بشير بن براء بن معرور لأن براء مات قبل هجرته ﷺ إلى المدينة فهذا أما من باب اسقاط كلمة بشر أو من باب اطلاق اسم الأب على الابن قاله بعض المحققين). وعلي بن أبي طالب عليه السلام فقال رسول الله ﷺ: ايتوني بالخبز فأتي به فمدّ البراء بن المعرور يده وأخذ منه لقمة فوضعها في فيه فقال علي بن أبي طالب يا براء لا تتقدم رسول الله ﷺ فقال البراء وكان اعرابياً: يا عليّ كأنك تبخل رسول الله ﷺ. فقال علي عليه السلام: ما أبخل رسول الله ولكتي ابجله وأوقره ليس لي ولا لك ولا لأحد من خلق الله أن يتقدم رسول الله ﷺ بقول ولا فعل ولا أكل ولا شرب (اقول: قال الله سبحانه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١)

فقال البراء ما أبخل رسول الله ﷺ قال علي عليه السلام: ما لذلك قلت ولكن هذا جاءت به هذه وكانت يهودية ولسنا نعرف حالها فإذا أكلته بأمر رسول الله ﷺ فهو الضامن لسلامتك منه وإذا أكلته بغير إذنه وكّلت إلى نفسك، يقول علي هذا والبراء يلوك اللقمة إذ أنطق الله الذراع فقالت: يا رسول الله لا تأكلني فأتني مسمومة وسقط البراء في سكرات الموت ولم يرفع إلاّ ميتاً، فقال رسول الله: ايتوني بالمرأة، فأتني بها فقال عليه السلام: ما حملك على ما صنعت. فقالت: وترتني وترا عظيماً قتلت أبي وعمي وزوجي وأخي وابني ففعلت هذا وقلت: إن كان ملكاً فسأنتقم منه وإن كان نبياً كما يقول وقد وعد فتح مكة والنصر والظفر فيمنعه الله منه ويحفظه ولن يضره. فقال رسول الله ﷺ: أيتها المرأة لقد صدقت. ثم قال لها

رسول الله: لا يغرّك موت البراء فإنما امتحنه الله أكل لتقدمه بين يدي رسول الله ﷺ ولو كان بأمر رسول الله أكل منه لكفي شرّه وسّمه.

ثم قال رسول الله ﷺ: ادع لي فلاناً وفلاناً وذكر قوماً من خيار أصحابه فيهم سلمان والمقداد وأبوذر وعمار وصهيب وبلال وقوم من سائر الصحابة تمام عشرة وعليه حاضر معهم فقال: اقعّدوا وتحلّقوا عليه ووضع رسول الله ﷺ يده على الذراع المسمومة ونفت عليه وقال بسم الله الشافي بسم الله الكافي بسم الله المعافي بسم الله الذي لا يضرّ مع اسمه شيء ولا داء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم.

ثم قال: كلوا على اسم الله فأكل رسول الله وأكلوا حتى شبعوا ثم شربوا عليه الماء ثم أمر بها فحبست فلما كان اليوم الثاني جاء بها فقال: أليس هؤلاء أكلوا ذلك السمّ بحضرتك فكيف رأيت دفع الله عن نبيّه وصحابته؟ فقالت: يا رسول الله كنت إلى الآن في نبوتك شاكّة والآن قد أيقنت أنّك رسول الله ﷺ حقاً فأنا أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له وأنك عبده ورسوله وحسن إسلامها»^(١).

قال صاحب اثبات الهداة: «حَمَلَهُ بعض علمائنا على كون الأكل وقع قبل تحريم ذبائح اليهود وبعضهم على علمه ﷺ بكون الذابح مسلماً»^(٢).

اقول: ومن قدر على أن ينطق الذراع المسمومة بحضرة رسوله وقالت: له لا تأكلني فأني مسمومة، قادر على أن ينطق أعضاء العصاة يوم القيامة وتشهد على صاحبها بما فعل قال سبحانه:

﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٣).

سورة الحجرات: في وضايف المؤمنين بالنسبة إلى رسول الله توقيراً واجلالاً

(٢) اثبات الهداة، ج ١، ص ٥٢٢.

(١) بحار الأنوار، ج ١٧، ص ٣١٧-٣١٩.

(٣) سورة فصلت (٤١) الآية ٢١.

له، قال الله سبحانه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١).

وقوله:

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾^(٢).

اقول: وفي هذه السورة أخبار بالغيب فراجع إلى المجلد الأول من مجمع الشتاة.

اقول: وقال في التعليقة على بحار الانوار على رواية الشاة المسمومة وتكلم كتبها بما لفظه «حمله بعض علمائنا على أن الأكل كان قبل تحريم ذبائح اليهود، وبعضهم على علمه ﷺ بكون الذابح مسلماً»^(٣) انتهى.

وقال في تفسير الميزان قال المصنّف في البحث الروائي «واعلم أن هناك

روايات في الدر المنثور وتفسير القمي في سبب نزول قوله:

﴿لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٤).

لا تنطبق على الآية ذلك الانطباق»^(٥).

اقول: يشكل الأخذ بمضمون ما ورد في سبب الآية للنهي عن أكل ما لم يذكر

اسم الله عليه والآية واردة في سوره الانعام والمعنى لا تأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله

عليه «من ذبائح اليهود والنصاري وما ذبح على غير الإسلام»^(٦)

وهي مكية والقضية واقعة في المدينة وهو صلى الله عليه وآله عالم بالموضوع

(٢) سورة النور (٢٤) الآية ٦٣.

(٤) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١.

(٦) تفسير القمي، ج ١، ص ٢١٥.

(١) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١ - ٥.

(٣) بحار الانوار، ج ١٧، ص ٣٩٦.

(٥) تفسير الميزان، ج ١٨، ص ٣١٧.

اللهم إلا أن تحمل الرواية وأكله ﷺ من الشاة المسمومة على علمه بكون الذابح مُسْلِماً ونظير ذلك.

وما نقل في بحار الانوار: «أنّ أم بشر بن البراء بن معرور دخلت على النبي ﷺ عند وفاته فقال: يا أمّ بشر ما زالت فعلة أكلة خبير التي أكلت مع ابنك (بشر بن البراء) تعاودني فهذا أوان قطعت أبهري ولذلك يقال: إن النبي ﷺ مات شهيداً. وعن عروة بن الزبير النبي ﷺ بقي بعد ذلك «غزوة خيبر» ثلاث سنين حتى كان وجعه الذي مات فيه.

وفي رواية أربع سنين وهو الصحيح»^(١).

اقول: وفي هذا الحديث يشكل الأمر أولاً: بأنه ﷺ كيف يأكل ذبيحة اليهود؟ وثانياً: أنه كيف يقدم على هلاكه؟ وفي امثال هذه الروايات لما كانت مخالفة للقرآن فلا بد من ضربها على الجدار إن لم يمكن تأويلها.
رواية أخرى في تكلم الكنف المسموم.

اثبات الهداة: «عن اصبع بن نباتة عن علي بن أبي طالب قال: إنّ اليهود أتت امرأة يقال لها عبده، فقالوا لها: يا عبدة قد علمت أنّ محمداً قد هدّ ركن بني إسرائيل وهدم اليهودية وقد غالي الملاء من بني إسرائيل بهذا السمّ وهم جاعلون لك جعلاً على أن تسميه في هذه الشاة، فعمدت عبدة إلى الشاة وشوتها ثم جمعت الرؤساء في بيتها وأتت رسول الله ﷺ فقالت: يا محمد قد علمت ما يوجب لي وقد حضرني رؤساء اليهود فزرنني بأصحابك، فقام رسول الله ﷺ ومعه علي بن أبي طالب وابودجانة وسهل بن حنيف وجماعة من المهاجرين فلما دخلوا وأخرجت الشاة سدّت اليهود آناؤها (بيني خود را) بالصوف وقاموا على أرجلهم وتوكؤا على عصيهم فقال لهم رسول الله: اقعدوا. فقالوا: إنّنا إذ زارنا نبي لم يقعد منّا أحد وكرهنا أن يصل إليه أنفاسنا ما يتأذي به.

وقال علي: وكذبت اليهود عليها لعنة الله إنما فعلت ذلك مخافة سورة السمّ (سراية) ودخانه فلما وضعت الشاة بين يديه تكلم كتفها فقال: يا محمد لا تأكلني فأني مسمومة ثم ذكر جبرئيل هبط عليه عليه السلام فعلمه كلاماً يقوله فقال له وأمر أصحابه فتكلموا به ثم قال: كلوا ثم أمرهم أن يحتجموا (حجامة) ^(١). انتهى

* * *

فصل: [قصة عصا موسى عليه السلام]

قال الله تعالى:

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾^(١).

قال في سفينة البحار: «عن ابي جعفر عليه السلام قال:

كانت عصا موسى لآدم فصارت إلى شعيب ثم صارت إلى موسى بن عمران وإنها لعندنا وإن عهدي بها آتفا وهي خضراء كهيئتها حين انتزعت من شجرتها وأنها لتتلق إذا استنطقت أعدت لقائنا عليه يصنع بها ما كان يصنع موسى عليه السلام بها وإنها لتروع وتلقف ما يأفكون»^(٢).

وقال أيضاً: «جواب السيد المرتضى عن اشكال من ادعى التناقض بين قوله تعالى:

﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾^(٣).

وبين قوله تعالى:

﴿كَانَتْهَا جَانٌّ﴾^(٤).

باختلاف الحالتين، الثانية في ابتداء النبوة والأولى عند لقاء فرعون وابلاغه

(٢) مستدرک سفينة البحار، ج ٧، ص ٢٦٥.

(١) سورة النمل (٢٧) الآية ١٠.

(٣) سورة الأعراف (٧) الآية ١٠٧؛ سورة الشعراء (٢٦) الآية ٣٢.

(٤) سورة النمل (٢٧) الآية ١٠؛ سورة القصص (٢٨) الآية ٣٦.

الرسالة»^(١).

وقيل شَبَّهَها الله تعالى بالتعبان لعظم خلقها وكَبَّرَ جسمها وهول منظرها وبالجان
لنشاطها وسرعة حركتها وخفَّتْها.

اقول: وفي سورة طه:

﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْمَى﴾^(٢).

واختلاف التعبير لاجل اختلاف الحالات.

اقول: ووجه التكرار في قضية وحيه تعالى إلى أم موسى تارة بقوله: وأوحينا
إلى أم موسى أن ارضعيه:

﴿فَإِذَا خِفَّتِ عَلَيْهِ فَالْتَمِسْ فِي الْيَمِّ﴾^(٣).

وأخرى بقوله:

﴿إِذَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ أَنْ أَقْدِرِي فِي السَّابُوتِ فَاقْدِرِي فِي الْيَمِّ﴾^(٤).

إنَّ الأولى وقعت في أوَّل الأمر خطاباً لأم موسى ﷺ والثانية خطاباً لموسى

في مقام الإمتنان ونعمة تعالى له بقوله قبل ذلك:

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ﴾^(٥).

قصة مناظرة العلامة بحر العلوم مع اليهود، وهذه المناظرة وقعت بينه وبين

يهود ذي الكفل فقال (ره) في رجاله:

«حين سفره من مشهد الغروي إلى زيارة جدّه الحسين عليه السلام (إلى أن قال) وكان

معه يومئذ جماعة غفيرة من تلامذته المحصلين فعبّر بهم الطريق إلى محل ذي

الكفل وكان فيه يومئذ جماعة من اليهود زهاء ثلاثة آلاف نفس (إلى أن قال) وكان

فيهم رجلان يدعيان المعرفة أحدهما داود والآخر عزرا (إلى أن قال) (ومن

سؤاله عنهم:) هل زيد في التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى عليه السلام شيء أم

(١) مستدرک سفينة البحار، ج ٢، ص ١٢٣. (٢) سورة طه (٢٠) الآية ٢٠.

(٣) سورة القصص (٢٨) الآية ٧. (٤) سورة طه (٢٠) الآية ٣٨ - ٣٩.

(٥) سورة طه (٢٠) الآية ٣٧ - ٣٨.

نقص منها شيء؟ فقالوا: هي على حالها إلى الآن لا زيادة فيها ولا نقصان. فقال ﷺ لهم أيده الله تعالى: كيف يكون ذلك وفي التوراة التي في أيديكم أشياء منكورة ظاهرة القبح والشناعة منها ما وقع في قصّة العجل من نسبة إتخاذها إلهاً لبني إسرائيل إلى هارون النبي ﷺ وهذه ترجمة عبارة التوراة في فصل نزول الالواح واتخاذ العجل، وهو الفصل العشرون من السفر الثاني، ولما رأى القوم أن موسى ﷺ قد ابطأ عن النزول من الجبل تحرفوا إلى هارون وقالوا: قم فاصنع لنا آلهة يسيرون قد آمنّا فإنّ ذلك الرجل - موسى - الذي أصدنا من بلد مصر لا نعلم ما كان منه فقال لهم هارون:

فكّوا شنوف الذهب التي في اذان نسائكم وأبنائكم وبناتكم وأتوني بها ففعل ذلك القوم ونزعوا أقراط الذهب التي كانت في آذانهم وأتوا بها إلى هارون فاخذها منهم وصوّرها بقالب وجعلها عجلاً مسبوكاً فاتخذوه آلهة وعبدوه.

ثم إنّه لما جاء موسى ﷺ من ميقات ربّه (ورأى ما صنع هارون وقومه انكر ذلك ووبّخ هارون) فاعتذر إليه فقال: لا تلمني على ذلك فما فعلته إلا خشية تفرق بني إسرائيل فهذا دليل قاطع على أن التوراة التي عندكم محرّفة وأنّ فيها زيادة على التوراة التي انزلت على موسى ﷺ لأنّ مثل هذا العمل لا يصدر من جاهل غيبي فكيف يصدر من مثل هارون النبي ﷺ وكيف تأتي له ذلك الاعتذار عند موسى ﷺ؟

وتفرّق بني إسرائيل - على تقديره - أهون من تصوير هارون لهذه الصورة واتخاذها آلهة يعبد فكيف خشي على بني إسرائيل من التفرّق ولم يخش عليهم من الكفر والشرك؟ وقد قال له موسى: يا هارون خلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين.

فقال داود ومن معه من اليهود: وأي مانع من ذلك وقد أعان على ذلك أيضاً جبرئيل ﷺ وقصته المذكورة في التوراة كقصّة هارون فقال لهم - أيده الله تعالى -

إن جبرئيل لم يعن على ذلك ولا في التوراة شيء مما هنالك وإنما السامري وجد اثر الحياة من اثر فرس جبرئيل فاغوى القوم بهذه الوسيلة وما على جبرئيل من ذلك شيء ولا على الله سبحانه وتعالى حيث خلق السبب الذي به وقعت الفتنة كما خلق أسباب الزنا والقتل وغيرهما من المعاصي فإنها لا تقع إلا بأسباب وآلات مخلوقة وليس ذلك من باب الإعانة على الكفر تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(إلى أن قال:) يقرب من هذه القصّة في الشناعة والفظاعة ما وقع في التوراة من قصّة لوط مع ابنتيه فان في الفصل الثالث والعشرين من السفر الأوّل من التوراة إنّ لوطاً لما صعد من «صوغر» وأقام في الجبل وابنتاه معه وقد هلك قومه قالت الكبرى منهما: للصغرى: أبونا شيخ كبير وليس في الأرض رجل يدخل علينا كسبيل أهل الأرض تعالى نسقي أبانا خمرأً ونضاجعه ونستبقي منه نسلأً فسقتاه خمرأً في تلك الليلة وجاءت الكبرى فاضطجعت مع أبيها ولم يعلم بنومها وقيامها فلما كان من الغد قالت الكبرى للصغرى: هو ذا قد ضاجعت البارحة أبي تعالى فنسقيه خمر - الليلة - وادخلي فاضطجعي معه فسقتاه خمرأً في هذه الليلة أيضاً فقامت الصغرى فضاغتته ولم يعلم بنومها ولا قيامها فحملت ابنتا لوط من أبيهما وولدت الكبرى ابناً وسمته «مواب» هو أبو «بني مواب» إلى هذا اليوم وولدت الصغرى ابناً وسمته «عمون» وهو أبو «بني عمون» إلى هذا اليوم؟ هذا نصّ التوراة التي بيد اليهود وترجمتها حرفاً حرفاً. وهذا كذب صريح وبهتان قبيح ومن الممتنع في العقول وقوع مثل هذا العار والشنار من رسل الله وانبيائه وابتلاء بناتهم وأبنائهم بما تبقى شناعته مدى الدهر وما بقى هذا النسل ومواب وعمون: أمّتان عظيمتان بين اللقاء وجبال الشراة وقد كانت جدّة سليمان وداود من نبي مواب فكيف هذا النسل كله - عند اليهود - زيمين لعدم حصوله من نكاح صحيح فإنّ تحريم البنت على الأب ممّا اتّفقت عليه جميع الشرايع والأديان وقد كانت الأخت محرمة في الملل السابقة ولذا قال إبراهيم ﷺ لما سأله المصريون عن

سارة إنَّها أختي حتى لا يظنَّ أنَّها زوجته فيقتلونها، ولا ريب أنَّ البنت أولى بالتحريم من الأخت.

ومن المستبعد في العادة ايلاء الطاعن في السنِّ في ليلتين متعاقبتين مع السكر المفرط الذي ادعوه وقد كان لوط عليه السلام من بعد قضية (سدوم) قد قارب المائة كما قيل. ثم كيف ظنت البنتان خلو العالم عن الرجال مع علمهما بأنَّ الهالك هو قوم لوط خاصة وقد علمتا أنَّ إبراهيم عليه السلام وقومه في قرية «جبرون» ولم يكن بينهما وبينه إلا مقدار فرسخ واحد وأنَّ البلية لم تصبهم وأنَّ جميع العالم سوى قوم لوط منها سالمون، فهذا كذب ممزوجٌ بحماقة مفرطة ولو لم يكن إلا علمهما باطلاع أييها - على جلالة شأنه وقرب مكانه - لكن ذلك حاجزاً عن ارتكابهما لهذا الأمر الفظيع على تقدير إمكانه، فهذا ومثله ممَّا وقع في توراتكم - يا معشر اليهود - دليل على وقوع التحريف والزيادة فيها»^(١).

انتهى موضع الحاجة من كلامه زيد في علوِّ مقامه.

ومنها تلمحة: راجع بإبراهيم وزوجته سارة، ومن العجب ما في البيان في تفسير

القرآن للإمام الخوئي (مدَّ ظله) ما نقله:

«من الاصحاح الثاني عشر من التكوين أنَّ إبراهيم عليه السلام ادعى أمَّامَ فرعون أنَّ سارة أخته وكنتم أنَّها زوجته فأخذها فرعون لجمالها وصنع إلى إبراهيم خيراً بسببها وصار له غنم وبقر وحمير وعبيد واماء وأتن وجمال، وحين علم فرعون أنَّ سارة كانت زوجة إبراهيم وليست أخته قال له: لماذا لم تخبرني أنَّها امرأتك؟ لماذا قلت: هي أختي حتَّى أخذتها لي لتكون زوجتي؟ ثمَّ ردَّ فرعون سارة إلى إبراهيم مغزى و (ملخص) هذه القصة أن إبراهيم صار سبباً لأخذ فرعون سارة زوجة إبراهيم زوجة له وحاشا إبراهيم - وهو من أكرم انبياء الله أن يرتكب ما لا يرتكبه فردُّ عادي من الناس.

(١) الفوائد الرجالية، ج ١، ص ٥١ - ٥٧.

[أقول: وأمثال هذه الخرافات كثيرة في التوراة فراجع إلى البيان في تفسير القرآن].

ومنها: ما في الاصحاح الثامن والثلاثين من التكوين أن يهوذا بن يعقوب زنى بزوجة ابنه غير الممّاة بشامار وأنها حبلت منه وولدت له ولدين فارص وزارح وقد ذكر انجيل متى في الاصحاح الأول نسب يسوع المسيح تفصيلاً وجعل المسيح وسليمان وأباه داود من نسل فارص (إلى أن قال) وحاشا أنبياء الله أن يولدوا من الزني وحاشا من يهوذا أن يزني بذات محرم^(١).

أقول: لا يخفى وقوع الاختلاف بين التوراة وبين القرآن المجيد في نسبة صنع العجل إلى سامري لقوله تعالى حكاية عن موسى ﷺ مخاطباً لسامري بقوله:
﴿فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ^(٢) الآية.

ثم اعلم أنه وقع الخلاف في تفسير الآية بين المفسرين ففي تفسير الميزان العلامة الطباطبائي (مد ظله) ما لفظه:

«اختلفوا في تفسيره ففسّره الجمهور وفاقاً لبعض الروايات الواردة في القصة أن السامري رأى جبرئيل وقد نزل على موسى للوحي أو رآه فقد نزل ركباً على فرس من الجنة قدام فرعون وجنوده حين دخلوا البحر فاغرقوا فأخذ قبضة من تراب أثر قدمه أو أثر حافر فرسه ومن خاصة هذا التراب أنه لا يلتقي على شي إلا حلت فيه الحياة ودخلت فيه الروح فحفظ التراب حتى إذا صنع العجل ألقى فيه من التراب فحيّ وتحرك وخار.

واورد (دام ظلّه) عليه بوجوه:

منها: مخالفة الروايات الواردة على طبق هذا التفسير للكتاب، فان كلامه تعالى

(١) البيان في تفسير القرآن، المرحوم آية الله الخوئي، ص ٥١ - ٥٢.

(٢) سورة طه (٢٠) الآية ٩٥ - ٩٦.

ينصّ على أن العجل كان جسداً له خوار والجسد هو الجثة التي لا روح لها ولا حياة فيها ولا يطلق على الجسم ذي الروح والحياة البتة»^(١).

ومنها: «أنّ ما ورد في الأخبار من أخذه التربة من تحت حافر فرس جبرئيل حين تمثّل لفرعون حين دخل فرسه البحر.

فقيه: أنّ فرعون واصحابه إنّما دخلوا البحر بعد خروج بني إسرائيل ومعهم السامري من البحر (إلى أن قال) فأين كان السامري من فرعون»^(٢).

اقول: وهذا الإيراد لا يرد على تفسير قوله: (فقبضت قبضة من أثر الرسول) على أثر قدم جبرئيل حين نزل على موسى للوحي انتهى.

وقال (ره) ما ملخصه: أن «ومنها أنّ الاخبار الواردة في الباب أنّها أخبار احاد ولا معنى لجعل حجّية أخبار الآحاد في غير الأحكام الشرعية لعدم ترتيب أثر عملي للأخبار الآحاد في غير الأحكام»^(٣).

وقال (دام ظلّه) في تفسير الآية بما لفظه:

«ويمكن أن يتصور للآية معنى آخر بناء على ما ذكره بعضهم أن أوزار الزينة التي حملوها كانت حلّيّ ذهب من القبط أمرهم موسى أن يحملوها وكانت لموسى أو منسوبة إليه وهو المراد بأثر الرسول، فالسامري يصف ما صنعه بأنّه كان ذا بصيرة في أمر الصباغة والتقليب يحسن من صنعة التماثيل ما لا علم للقوم به فسولت له نفسه أن يعمل لهم تمثال عجل من ذهب فأخذه وقبض قبضة من أثر الرسول وهو الحلّي من الذهب فنبذها وطرحها في النار وأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار، وكان خواره لدخول الهواء في فراغ جوفه وخروجه من فيه على ضغطة بتعبّة صناعيّة، هذا ويبقى الكلام على التعبير عن موسى وهو يخاطبه بالرسول (وبلفظ الغائب).

(٢) تفسير الميزان، ج ١٤، ص ٢٠٥.

(١) تفسير الميزان، ج ١٤، ص ١٩٥.

(٣) تفسير الميزان، ج ١٤، ص ٢٠٥.

وعلى تسمية حلي القوم أثر الرسول (وهو موسى) وعلى تسمية عمل العجل وكان يعبدته تسويلاً نفسانياً»^(١).

اقول: فهو (دام ظله) اعترف بأن تفسيره للآية على هذا بعيد من جهات والله العالم.

اقول: وفي تفسير جوامع الجامع للطبرسي (ره) ما لفظه في سورة طه.

«وروي أن موسى ﷺ لما حلّ ميعاد ذهابه إلى الطور أرسل الله تعالى جبرئيل راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به فأبصره السامري فقال: إن لهذا شأنًا فقبض قبضة من تربة موطنه فلما سأله موسى عن قصته قال: قبضت من أثر فرس الرسول الذي أرسل إليك فنبتتها في العجل وكما حدثتكم يا موسى سولت أي زينت لي نفسي من أخذ القبضة والقاؤها في صورة العجل»^(٢).

وفي بحار الانوار عن البيضاوي:

«وقيل إنما عرفه لأن أمه ألقته حين ولدته خوفاً من فرعون وكان جبرئيل يغذيه حتى استقل فقبضت قبضة من أثر الرسول من تربة موطنه فنبتتها في الحلي المذابة»^(٣).

وعلى هذا فلا يرد إيراده الثاني وعلى هذه الرواية، فالمراد بالرسول جبرئيل ومع قطع النظر عن بعض الروايات فالأخذ بظاهر الآية لا مانع منه ولا يرد ما أورده صاحب تفسير الميزان والله العالم بحقائق الأمور.

اقول: وفي تفسير روح البيان في وجه تسمية جبرئيل بالروح ما لفظه في تفسير قوله تعالى:

﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾^(٤).

«أي جبرئيل فإنه كان روحانياً فاطلق عليه الروح للطافته مثله ولأنّ الدين

(٢) تفسير جوامع الجامع، ج ٢، ص ٤٩٨.

(٤) سورة مريم (١٩) الآية ١٧.

(١) تفسير الميزان، ج ١٤، ص ١٩٧.

(٣) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٢١٢.

يحيى به، وقال بعض الكبار جبرئيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقته المجردة مجازاً باعتبار صورته المثاليه ومن خصائص الارواح المجردة التي من صفاتها الذاتية الحياة ومن شأنها التمثل بالصور المثالية لأنها لا تمس شيئاً في حال تمثلها إلا حيي ذلك الشيء وسرت منها الحياه فيه، ولذا قبض السامري قبضة تراب من أثر براق جبرائيل فبندها في صورة العجل المتخذة من حلي القوم فخار العجل بسرية الحياة فيه.

وقيل: سماه روحاً مجازاً محبةً منه وتقريباً كقولك أنت روحي لمن تحب^(١).

وقال البيضاوي في تفسير انوار التنزيل تفسير قوله تعالى ما ملخصه:

«إِنَّ قَبَضْتَ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ»^(٢)، من تربة موطوءة والقبضة، المرّة من

القبض، والرسول، جبرئيل وهو حين ارسل إليه ليذهب به إلى الطور^(٣).

فائدة:

قال العلامة المجلسي (ره) في بحار الانوار:

«اعلم أنّ الاخبار قد اختلفت من الخاصة والعامة في أن موسى ﷺ هل وعدهم ثلاثين فجاء بعد الأربعين، أو وعدهم أربعين والأظهر من أكثر الأخبار السالفة أنّها كانت من الأخبار البدائية وكان الثلاثون مشروطاً بشرط فتمّ بعد ذلك أربعون. ويظهر من هذا الخبر أنّ السامري سؤل لهم شبهة فاسدة.

(ومراده (ره) من الشبهة أنّهم عدّوا: الليلة يوماً، واليوم يوماً فلما مضت عشرون يوماً قال السامري: هذه عشرون ليلة وعشرون يوماً تمت أربعون خطأ موسى ربّه قد أتاكم ربّكم وهذه هي الشبهة الفاسدة.

ولم يكن الميقات أربعين ويمكن كون إحداها محمولة على التقية لكونها

(١) تفسير روح البيان، ج ١٦، ص ٣٢١-٣٢٢. (٢) سورة طه (٢٠) الآية ٩٦

(٣) تفسير انوار التنزيل، البيضاوي، ج ٤، ص ٦٨.

٢٦٠..... مجمع الشتات / ج ٥

أشهر بين المخالفين في زمان صدور الخبر، أو يكون موسى وعدهم الثلاثين مع تجويز الأربعين فجعل لميقاته نهايتين وبه يمكن الجمع بين الآيتين أيضاً^(١).

* * *

(١) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٢٣٢.

فصل: في قصة إسماعيل صادق الوعد

وبيان أنه غير إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام.

اقول: ذكر المجلسي (ره) هنا أخبار مستفيضة بأنه غير إسماعيل بن إبراهيم وملخص كلامه أنه:

«في بعضها أنّ إسماعيل مات قبل إبراهيم وأن إبراهيم كان حجة الله قائماً صاحب شريعة فإلى من أرسل إسماعيل اذن وأنّ إسماعيل هنا هو إسماعيل بن حزقيل وأنه وعد رجلاً فجلس له حولاً ينتظره فأنبت الله له عشباً فكان يأكل منه وأجرى له عيناً وأظله بغمام؛ وفي بعض أخبار الباب: قال إسماعيل لمن وعده حين ملاقاته له وقوله له لقد نسبت ميعادك: أما والله لو لم تجئني لكان منه المحشر.

ثم قال العلامة المجلسي (ره): المشهور بين العامة أنه إسماعيل بن إبراهيم وروى بعضهم نحواً ممّا ورد في تلك الأخبار.

(وفي التعليقة) وهذا مخالف لما مر من تقدم موت إبراهيم على موت إسماعيل عليه السلام في أبواب أحوالهما ولعل إحداهما محمول على التقيّة منه رحمه الله»^(١).

* * *

(١) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٨ - ٣٩٠.

فصل: قصة حزقيل النبي ﷺ

قال الله سبحانه:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾^(١).

وفي بحار الانوار قال المصنف:

«قال الطبرسي (ره) في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ قيل: هم قوم من بني إسرائيل فرّوا من طاعون وقع في بلادهم. عن الحسن. وقيل: فرّوا من الجهاد وقد كتب عليهم. عن الضحّاك ومقاتل واحتجاً بقوله عقيب الآية: ﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾. وقيل: هم قوم حزقيل وهو ثالث خلفاء بني إسرائيل بعد موسى ﷺ وذلك أن المقيم بأمر بني إسرائيل بعد موسى كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوفنا ثم حزقيل وقد كان يقال له ابن العجوز وذلك أن أمه كانت عجوزاً فسألت الله الولد وقد كبرت وعقمت فوهبه الله سبحانه لها. وقال الحسن: هو ذوالكفل وإنما سمي حزقيل ذالكفل لأنه كفل سبعين نبياً نجاهم من القتل وقال لهم اذهبوا فإني إن قتلت كان خيراً من أن تقتلوا جميعاً فلما جاء اليهود وسألوا حزقيل عن الأنبياء السبعين قال: إنهم ذهبوا فلا أدري أين هم ومنع الله سبحانه ذالكفل منهم»^(٢).

اقول: وفي الحديث «أن حزقيل أحيى خمسة وثلاثين الف رجل من بعد موتهم

سبعين سنة»^(١). فهو ممن أحيا الموتى باذن الله مثل عيسى وممن أحيا الموتى باذن الله تعالى أيضاً اليسع كما في الحديث الثامن من الباب.^(٢)

كما في احتجاج الرضا عليه السلام على أرباب الملل^(٣) «وأنه عليه السلام مشى على الماء وأحيا الموتى وابرأ الاكمه والأبرص»^(٤).

وفي الحديث التاسع عن [الاحتجاج] في حديث الزنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن مسائل قال عليه السلام:

«أحيا الله قوماً خرجوا من أوطانهم هارين من الطاعون لا يحصى عددهم فأماتهم الله دهرأ طويلاً حتى بليت عظامهم وتقطعت أوصالهم وصاروا تراباً فبعث الله في وقت أحب أن يرى خلقه قدرته نبياً يقال له حزقيل فدعاهم فاجتمعت أبدانهم ورجعت فيها أرواحهم وقاموا كهيئة يوم ماتوا لا يفقدون من أعدادهم رجلاً فعاشوا بعد ذلك دهرأ طويلاً»^(٥).

اقول: وفي بعض الأخبار «صب عليهم الماء»^(٦) ولا منافاة بينهما.

* * *

(٢) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٦.

(٤) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٤٠١.

(٦) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٦.

(١) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٦.

(٣) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٦.

(٥) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٣٨٧.

فصل: قصة بقرة بني اسرائيل

لَمَّا أَمَرَ كُوسَى ع قَوْمَهُ أَنْ يَذْبَحُوا بَقْرَةَ لِأَحْيَاءِ الْمَقْتُولِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَامْتَنَعُوا فِي الْبِدَايَةِ وَقَالُوا:

﴿أَتَتَّخِذُونَا هُزُؤًا﴾^(١)

ولكن موسى ع: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٢).

فطلب منه بنو اسرائيل أن يصف لهم هذه البقرة وقالوا:

﴿أُدْعُ لَنَا رَبَّكَ مَبِينًا لَنَا مَا هِيَ﴾^(٣)

«فسال موسى ربه عز وجل فقال تعالى:

﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَئَارٍ ضُرٍّ كَبِيرٍ وَلَا يَكُزُّ (صغيرة)﴾.

﴿عَوَانَ مَبِينًا ذَلِكَ﴾

(أي وسط بين ذلك بين الفارض والبكر:

﴿فَنَاقَعُوا مَا تُوَمَّرُونَ﴾

إن ما أمرتم «قالوا» يا موسى:

﴿أُدْعُ لَنَا رَبَّكَ مَبِينًا لَنَا مَا لَوْثُنْهَا﴾.

أي لون هذه البقرة التي تريد ان تأمرنا بذبحها «قال» موسى عن الله تعالى بعد

(٢) سورة البقرة (٥٢) الآية ٦٧.

(١) سورة البقرة (٥٢) الآية ٦٧.

(٣) سورة البقرة (٥٢) الآية ٦٨.

السؤال والجواب:

﴿إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ﴾

حسنة لون الصفرة ليس بناقص تضرب إلى بياض ولا بمشبع تضرب إلى السواد ﴿لَوْنُهَا﴾ هكذا فاقع ﴿تَسْرَهُ﴾ البقرة ﴿التَّاطِرِينَ﴾ إليها لبهجتها وحسنها وبريقها:

﴿قَالُوا أَدْعُنَا رَبَّنَا يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾

صفتها.

[أقول:] والمعنى أن ما أمرنا به هذا فقط أو يزيد الله في صفتها بعد] ﴿قال﴾ عن

الله:

﴿إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾.

أي لم تذلل لإثارة الأرض ولم ترض بها ولا تسقى الأرض ﴿ولا تشقي الحرث﴾ ولا هي ممن تجر الدوالي ولا تدير النواعير قد أعفيت من ذلك أجمع ﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ من العيوب كلها لا عيب فيها:

﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾^(١).

لا لون فيها من غيرها فلما سمعوا هذه الصفات قالوا: يا موسى فقد أمرنا ربنا بذبح بقرة هذه صفتها قال بلى^(٢).

أقول: هذا بعض الحديث فراجع بتمامه إلى بحار الانوار في الباب المذكور إلى

أن قال سبحانه:

﴿فَاضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٣).

وقصة المقتول وصاحب البقرة المذكورة في التفاسير وبحار الانوار فراجع ومن كيفية احياء المقتول وقوله تعالى: كذلك يحيي الله الموتى يعلم كيفية البعث و احياء

(٢) بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٢٦٨ - ٢٦٩.

(١) سورة البقرة (٢) الآيات ٦٨ - ٧١.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٧٣.

الموتى في الآخرة وأن الخلائق يحشرون فيها بأبدانهم وأرواحهم نظير أمر المقتول بملاقات ميت آخر للأموات، ففي الحديث أن الله سبحانه ينزل من السماء بعد نفخة الأولى وقبل نفخة الثانية في الصور من دُوَيْن السماء (مصغر دون نقيض فوق) من البحر المسجور المملوء قال الله: ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورَ﴾ وهي مني كمني الرجال فيمطر ذلك على الأرض فيلتقي الماء المني مع الأموات البالية فينبتون من الأرض ويحيون.

والشاهد لكلام موسى ﷺ في قوله: أليس بذوركم التي تزرعونها في أرضكم،.... لإثبات دعواه وهو المعاد الجسماني قوله سبحانه:

﴿وَوَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ (إلى قوله) وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ (١).

فائدة: هل التكليف في أمر ذبح البقرة في الأول غير التكليف بعد السؤال، أو أن التكليف في الواقع واحد؟ وعلى الأول فالتكليف الثاني نسخاً للأول والثالث للثاني بناءً على جواز النسخ قبل العمل وعلى الثاني فيكون من باب تأخير البيان من وقت الخطاب إلى زمان العمل ففيه خلاف، والثاني مذهب المرتضى (ره) ويشهد لقوله ما في تفسير العسكري ﷺ من تفسيره لقوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ (٢).

بصيغة المضارع بقوله ﷺ: أي سيأمركم وبعد المراجعة إلى تمام الحديث يعلم أن الأمر به واحد، وأيضاً فلو كان الأمر به ذبح مطلق البقرة فلا وجه لسؤالهم عنه بقولهم:

﴿قَتَلُوا دُخَّ لَنَا رَبَّكَ يَبِينُ لَنَا مَا هِيَ﴾ (٣).

وقولهم:

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٦٧.

(١) سورة ق (٥٠) الآية ٩ - ١٠ - ١١.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٦٨.

﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾^(١)

فأنهم إنما قالوا ذلك حيث إنهم اعتقدوا أنّ خطابهم مجمل يحتاج إلى البيان ولو كان المأمور به مطلق البقرة لكان الأنسب أن يقول ﷺ في جوابهم: أي تشابه عليكم وإنما أمرتم بذبح أي بقرة كانت وتمت بحمد الله والمنة.

توضيح: والأول مروى في الصحيح عن الرضا ﷺ قال ﷺ:

«لو أنهم عمدوا إلى أي بقرة لأجزأتهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم»^(٢).

وروي ذلك في الدر المنثور من طرق متعدّدة عن النبي وابن عباس^(٣).

فاندتان:

الأولى: تاء البقرة للواحدة كالتمرة ويقال: للأنثى ويقال: للذكر، الثور كناية وجمل وأمرأة ورجل.

والثانية: لعل وجه تخصص البقر بالذبح لأنّ عدّة من بني إسرائيل قد عبدوا العجل في السابق فأمر الله تعالى بذبح البقر لأجل الاستخفاف بأمر العجل وأن البقر لا يليق بالعبادة والخضوع وأنّ الله تعالى هو أهل للعبادة.

* * *

(١) سورة البقرة (٢) الآية ٧٠.

(٢) عيون الأخبار الرضا ﷺ، ج ٢، ص ١٣؛ بحار الأنوار، ج ١٣، ص ٢٦٢.

(٣) تفسير الدر المنثور، ج ١، ص ٧٧.

• اس وقت یہاں پر

میں سے بہت سی باتیں ہو رہی ہیں۔ ان میں سے کئی باتیں ایسی ہیں جو کہ
 دل اور دماغ کے لیے بہت ہی مفید ہیں۔ ان باتوں کو یاد رکھنا
 اور ان سے استفادہ کرنا ہر ایک کے لیے بہت ہی ضروری ہے۔
 ان باتوں کو یاد رکھنا اور ان سے استفادہ کرنا ہر ایک کے لیے
 بہت ہی ضروری ہے۔ ان باتوں کو یاد رکھنا اور ان سے استفادہ
 کرنا ہر ایک کے لیے بہت ہی ضروری ہے۔

پولیسٹا

پولیسٹا ایچ کے بارے میں

یہ کہیں

میں سے بہت سی باتیں ہو رہی ہیں۔ ان میں سے کئی باتیں ایسی ہیں جو کہ
 دل اور دماغ کے لیے بہت ہی مفید ہیں۔ ان باتوں کو یاد رکھنا
 اور ان سے استفادہ کرنا ہر ایک کے لیے بہت ہی ضروری ہے۔

۵

الفهارس

- فهرست المواضيع
- فهرست الآيات
- فهرست الأعلام
- فهرست الأماكن
- فهرست الكتب
- فهرست المصادر

رسانه اورغنا

- تاپوچا ائسپورچا
- سالا ائسپورچا
- وکالا ائسپورچا
- مازا ائسپورچا
- سورا ائسپورچا
- ائسپورچا ائسپورچا

فهرست المواضيع

- فصل: [كيفية الخطاب إلى نبينا في القرآن]..... ٣
- فصل: في الحروف المقطعة..... ٥
- فصل: في علم الغيب..... ١١
- فصل: في نزول القرآن..... ١٤
- فصل: في كيفية نزول القرآن..... ١٧
- كشتمى حضرت نوح:..... ٢٣
- فصل: في أن النبي ﷺ وأله: هم سفينة النجاة..... ٢٦
- فصل: في الحديث المعروف من قوله ﷺ: «نزل القرآن على سبعة أحرف»... ٣١
- دفع ما توهم من التناقض في القرآن..... ٣٧
- فصل: في أن آباء النبي ﷺ كانوا مؤخدين..... ٤٠
- فصل: قرآن وگسترش زمين..... ٤٥
- قرآن وکرويه زمين..... ٤٦
- قرآن وحرکت زمين..... ٤٦
- قرآن ووسعت زمين..... ٤٧
- فصل: آسمان وزمین در فضا معلق اند بدون تکیه گاهی..... ٤٨
- فصل: کلمات تکوینی و فیض الهی غیر متناهی است..... ٤٩

- فصل: [قدرت خداوند در جهان] ٥١
- فصل: باب الدعاء ٥٣
- فصل: [في قدم القرآن وحدوثه] ٥٦
- فصل: في اديان العرب في الجاهلية ورسومهم وعاداتهم ٥٩
- فصل: تسخير خورشيد و ماه ٦٠
- فصل: حكما حوأس باطنه را پنج دانسته اند ٦٢
- فصل: في مقاصد القرآن في وضع الشريعة والاحكام ٦٣
- فصل: في المراد من أنّ الصلاة ميزان ٦٧
- فصل: في اقسام النهي ٦٨
- في معنى الأسماء ٧٣
- فصل: في الظلم ٧٥
- فصل: في تسمية السور ٧٨
- فصل: في أنّ النبي ﷺ كان أمياً قبل بعثته ٨١
- اختلاف توراة الحاضرة مع القرآن في قصة هارون: ٨٥
- فصل: ولادة أمير المؤمنين عليه السلام في الكعبة ٨٦
- فصل: [في النصوص الدالة على نبوة النبي ﷺ] ٩٠
- فصل: في النصوص العامة على وجوب النبوة والإمامة ٩٨
- فصل: في خصائص النبي ﷺ ١٠١
- فصل: [النبي الأمي] ١٠٢
- في خصائص النبي ﷺ ١١٠
- القول في القمر ١١١
- في بعض معجزات النبي ﷺ ١٢٢
- فصل: في معجزات بدن النبي ﷺ ١٢٧

| | |
|--|-----|
| مجمع الشتات / ج ٥ | ٢٧٣ |
| في اعجاز القرآن | ١٢٩ |
| فصل: [أقسام الإعجاز] | ١٣٣ |
| فصل: [في تفسير بعض الآيات] | ١٣٤ |
| سورة زلزال | ١٤٧ |
| سبب الزلزلة | ١٤٩ |
| فصل: في شرائط الإمامة وما يليق بهذا الكتاب اثباتها | ١٥٧ |
| سبب قعود أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> في بيته | ١٦٠ |
| فصل: في تشريع الصلاة للنبي <small>صلى الله عليه وآله</small> | ١٦٧ |
| فصل: في مبعث النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> | ١٦٨ |
| فصل: في الأمر التكويني وحقيقته | ١٧٠ |
| فصل: في الفرق بين الإرادة التكوينية والتكليفية | ١٧١ |
| في الحبط والتكفير | ١٧٤ |
| فصل: في فضل الشيعة | ١٨٦ |
| فصل: في بعض معجزات أبي الحسن موسى بن جعفر <small>عليه السلام</small> : | ١٨٩ |
| فصل: في علم النبي وأئمة المعصومين والأنبياء <small>عليهم السلام</small> بالغيب | ١٩١ |
| حديث سلسلة الذهب | ١٩٩ |
| الكلام في بعض فضائل أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> | ٢٠٤ |
| في بعض فضائل أمير المؤمنين وفاطمة <small>عليهما السلام</small> | ٢٠٥ |
| فصل: في الحث على طلب الرزق | ٢٠٨ |
| فصل: في أحياء الموتى بيد بعض الأنبياء بإذن الله تعالى | ٢١٠ |
| فصل: [قصة إحياء أهل القرية] | ٢١٦ |
| سورة البقرة وقصة موسى ومن اختاره من قومه لميقاته | ٢١٩ |
| فصل: بيوندهايی که باید محترم شمردہ شود | ٢٢٤ |

٢٢٥ فصل: في شرح حال ابراهيم عليه السلام

٢٢٨ فصل: في قصة ابراهيم عليه السلام والذبيح

٢٢٩ المقام الأول: هل أن إبراهيم عليه السلام مأمور بالذبيح أو بمقدماته

٢٣١ المقام الثاني: في أن الذبيح هل هو إسماعيل أو إسحاق

٢٣٥ فصل: [قصة اسماعيل]

٢٣٩ في قصة الذبيح

٢٤٢ في تعيين الذبيح

٢٤٥ كلام ذراع المسمومة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

٢٥١ فصل: [قصة عصا موسى عليه السلام]

٢٦١ فصل: في قصص إسماعيل الذي سماه الله صادق الوعد

٢٦٢ فصل: قصة حزقيال النبي عليه السلام

٢٦٤ فصل: قصة بقرة بني اسرائيل

٢٧١ فهرست المواضيع

٢٧٥ فهرست الآيات

٣٠١ فهرست الاعلام

٣٢٥ فهرست الاماكن

٣٢٧ فهرست الكتب

٣٣٣ فهرست المصادر

فهرست الآيات

سورة البقرة

- ﴿أَتَتَّخِذُونَا هُزُوءًا﴾ (الآية ٦٧) ٢٦٤
- ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (الآية ٦٧) ٢٦٤
- ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ مُبَيِّنًا لَنَا مَا هِيَ﴾ (الآية ٦٨) ٢٦٤
- ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ (الآية ٢) ٣
- ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾ (الآية ٢٥٥) ١٩٢، ١١
- ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ (الآية ١٨٥) ٢٠، ١٥، ١٤
- ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ (الآية ٢٢٢) ٣٧
- ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ﴾ (الآية ٣٥) ٧٤، ٣٦
- ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ (الآية ٢٢) ٤٧
- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ﴾ (الآية ١٨٣) ٦٤
- ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ﴾ (الآية ١٨٥) ٦٤
- ﴿فَقُولُوا وَجْوهَكُمْ شَطْرَهُ لِثَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ (الآية ١٥٠) ٦٤
- ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (الآية ١٧٩) ٦٤
- ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا﴾ (الآية ٣٥) ٧١، ٧٠، ٦٨
- ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ (الآية ٣١) ٧٣ - ٧٢

- ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (الآية ٣٠) ١٥٧، ٧٣
- ﴿عَرَضَهُمْ﴾ (الآية ٣١) ٧٤
- ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرُقُونَهُ﴾ (الآية ١٤٦) ٩١
- ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا﴾ (الآية ٢٣) ١٣٠، ٩٣
- ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (الآية ٢٧٩) ٩٥
- ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (الآية ٣) ٢٥٢
- ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ﴾ (الآية ١٢٤) ٩٩
- ﴿وَإِنْ تُبَدَّوْا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا﴾ (الآية ٢٨٤) ١٣٤
- ﴿لَا يَكُلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (الآية ٢٨٦) ١٣٥
- ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ (الآية ١٥٤) ١٣٦
- ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قِيمَتُهُ وَهُوَ كَافِرٌ﴾ (الآية ٢١٧) ١٧٨، ١٧٧
- ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ (الآية ٢٠٣) ١٨٠
- ﴿مِثْلَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (الآية ٢٦١) ١٨١
- ﴿وَمَا ظَلَمُونَا، وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (الآية ٥٧) ١٨٢
- ﴿مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ (الآية ٢٠٠) ١٨٤
- ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ﴾ (الآية ٢٤٣) ٢٦٢، ٢١٥، ٢١٤، ٢١١، ٢١٠
- ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ (الآية ٢٥٩) ٢١٧
- ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ (الآية ٥٥-٥٥٦) ٢١٩
- ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (الآية ٥٦) ٢٢١
- ﴿وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ (الآية ١٢٥) ٢٣٥
- ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ (الآية ١٢٧) ٢٣٥
- ﴿أَتَتَّخِذُونَا هُرُوجًا﴾ (الآية ٦٧) ٢٦٤
- ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (الآية ٦٧) ٢٦٤

- مجمع الشتات / ج ٥ ٢٧٧
- ﴿أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ (الآية ٦٨) ٢٦٤
- ﴿إِنِّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ﴾ (الآية ٦٨) ٢٦٤
- ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ (الآية ٦٨) ٢٦٤
- ﴿فَانْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ (الآية ٦٨) ٢٦٤
- ﴿أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْهَا﴾ (الآية ٦٩) ٢٦٤
- ﴿إِنِّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ﴾ (الآية ٦٩) ٢٦٥
- ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ (الآية ٧٠) ٢٦٥
- ﴿إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾ (الآية ٧١) ٢٦٥
- ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ (الآية ٧١) ٢٦٥
- ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ (الآية ٧١) ٢٦٥
- ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمُتَوْتَى﴾ (الآية ٧٣) ٢٦٥

سورة آل عمران

- ﴿الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ (الآية ١) ١٠
- ﴿يا عيسى إني مَتَّوْفِكَ﴾ (الآية ٥٥) ٣
- ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ (الآية ٤٤) ١١
- ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ (الآية ٣٣) ٨٢
- ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عيسى إني مَتَّوْفِكَ﴾ (الآية ٥٥) ٨٤
- ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الآية ١٣٢) ٩
- ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَابْرَاهِيمَ﴾ (الآية ٣٣) ٩٨
- ﴿سَتَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّغْبَ﴾ (الآية ١٥١) ١٢٩
- ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (الآية ١٦٩) ١٣٦
- ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيعَادَ﴾ (الآية ٩) ١٧٧

- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ، وَيَقْتُلُونَ﴾ (الآية ٢١ - ٢٢) ١٧٨
- ﴿ذَلِكَ مِنْ أبنَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ (الآية ٤٤) ١٩٦، ١٩٣
- ﴿وَأَنْتُمْ كُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ، وَمَا تَدْخُرُونَ﴾ (الآية ٤٩) ١٩٣
- ﴿أبْرِي الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ؛ وَأَحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (الآية ٤٩) ١٩٥
- ﴿وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ (الآية ٤٤) ١٩٧، ١٩٦
- ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (الآية ٣٧) ٢٠٧
- ﴿كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ (الآية ٣٧) ٢٠٧
- ﴿وَأَحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (الآية ٤٩) ٢١٠

سورة النساء

- ﴿وَقُولِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَعِبَ اللَّهُ﴾ (الآية ١٥٥) ١٧
- ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾ (الآية ٨٢) ٣٧
- ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (الآية ١٦٤) ٣٨
- ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ (الآية ١٧١) ٥٠
- ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يَكُونُ لِلنَّاسِ﴾ (الآية ١٦٥) ٦٣
- ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ (الآية ٤٣) ٦٨
- ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ (الآية ٨٢) ٧٨
- ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ (الآية ١٥٧ - ١٥٨) ٨٤
- ﴿وَلَوْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا﴾ (الآية ٨٢) ٨٤
- ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الآية ٥٩) ٩٥
- ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (الآية ٥٩) ٩٩
- ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ، نَكُفِّرْ﴾ (الآية ٣١) ١٨٠
- ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا﴾ (الآية ٩) ١٨٢

﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (الآية ١٢٥)..... ٢٢٥

سورة المائدة

- ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ﴾ (الآية ٦٧)..... ٣
- ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ (الآية ٦)..... ٦٣
- ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا﴾ (الآية ٣٨)..... ٦٤
- ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ﴾ (الآية ٩٠ - ٩١)..... ٦٤
- ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ﴾ (الآية ٦٧)..... ٩٥
- ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الآية ٩٢)..... ٩٥
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (الآية ٣)..... ١٦٨
- ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ (الآية ٢٩)..... ١٨٠

سورة الانعام

- ﴿إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ (الآية ٥٠)..... ١٢
- ﴿قُلْ نَعْمَا لَوْ أَنزَلْنَا أَنْثَلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا﴾ (الآية ١٥١، ١٥٢)..... ٥٩
- ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ (الآية ١٥٢)..... ٦٩، ٦٨
- ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (الآية ١٥١)..... ٦٨
- ﴿فَقُطِّعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ (الآية ٤٥)..... ٧٦، ٧٥
- ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الآية ٧٥)..... ٨٢
- ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا﴾ (الآية ٨٤ - ٨٧)..... ٨٢
- ﴿لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ (الآية ٩٢)..... ١٠٣
- ﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (الآية ١٩)..... ١٠٥، ١٠٤
- ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (الآية ٣٨)..... ١٣١

- ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى﴾ (الآية ٩٤) ١٤٧
- ﴿فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ (الآية ٨٩ - ٩٠) ١٥٧
- ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ (الآية ١٦٠) ١٨١
- ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (الآية ١٦٤) ١٨٣
- ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (الآية ٥٩) ١٩١
- ﴿لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ؛ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ (الآية ٥٠) ١٩٢
- ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِنِّي فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي﴾ (الآية ١٢٢) ٢١٣
- ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ (الآية ٨٤) ٢٣٢
- ﴿وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (الآية ٨٥ - ٨٦) ٢٣٥

سورة الاعراف

- ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ﴾ (الآية ١٨٨) ١١
- ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الآية ٢٠٤) ٢٠
- ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا﴾ (الآية ٢٢) ٣٧
- ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (الآية ١٩) ٣٨، ٧٤
- ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الآية ١٩) ٦٩، ٧٠، ٧١
- ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ﴾ (الآية ٢٣) ٧١
- ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ (الآية ١٥٧) ٨١
- ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّقُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ (الآية ١٥٠) ٨٥
- ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا﴾ (الآية ١٥٧) ٩١، ٩٦
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (الآية ١٨٥) ١٠٥

- ١٠٦ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (الآية ٥٩)
- ١٠٦ ﴿وَالِىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ (الآية ٦٥)
- ١٠٦ ﴿وَالِىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ (الآية ٥٠)
- ١٠٦ ﴿وَالِىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ (الآية ٨٥)
- ١٦٢ ﴿أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي، وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ﴾ (الآية ١٤٢)
- ١٨٢ ﴿وَمَا ظَلَمُونَا، وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (الآية ٥٧)
- ١٨٤ ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ (الآية ٣١)
- ١٨٤ ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ﴾ (الآية ٣٢)
- ١٩٢ ﴿لَوْ كُنْتَ أَعْلَمَ الْغَيْبِ لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ﴾ (الآية ١٨٨)
- ٢١٤ ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (الآية ١٨١)
- ٢٢١، ٢٢٠، ٢١٩ ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ﴾ (الآية ١٤٣)
- ١١٩ ﴿وَإِخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا﴾ (الآية ١١٥)
- ٢٥١ ﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾ (الآية ١٠٧)

سورة الانفال

- ١٢ ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ﴾ (الآية ١٧)
- ٥٣ ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ (الآية ٢٨)
- ٦٤ ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ (الآية ٣٩)
- ٩٤ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ (الآية ٦٤)
- ٩٤ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ (الآية ٦٥)
- ٩٤ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ﴾ (الآية ٧٠)
- ٩٥ ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا﴾ (الآية ٤٦)
- ١٢٦ ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ﴾ (الآية ٣٠)

- ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ (الآية ٣٣) ١٥٨
 ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ، وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ﴾ (الآية ٣٧) ١٨٢
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ (الآية ٢٤) ٢١٣

سورة التوبة

- ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً نَظَرَ بَعْضُهُمْ﴾ (الآية ١٢٧) ١٥
 ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (الآية ٢٨) ٤٢
 ﴿تَطَهَّرْهُمْ وَتُنْزِكِهِمْ بَيْنَا﴾ (الآية ١٠٣) ٦٥
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ (الآية ٩) ٩٤
 ﴿ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ؛ فَيُنَبِّئُكُمْ﴾ (الآية ٩٤) ١٩١
 ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا﴾ (الآية ١١٣) ٢٢٢
 ﴿وَمَا كَانَ آسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ﴾ (الآية ١١٤) ٢٢٢

سورة يونس

- ﴿فَإِن كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ (الآية ٩٤) ٣
 ﴿إِن أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (الآية ١٥) ١٢
 ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي﴾ (الآية ٣٥) ٩٨
 ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ (الآية ٣٧ - ٣٨) ١٣٠
 ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ (الآية ٦١) ١٤٣
 ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ (الآية ٥٥) ١٧٧

سورة هود

- ﴿يَا نُوحُ اهْبِطْ﴾ (الآية ٤٨) ٣

- ٣ ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا﴾ (الآية ١٤)
- ٤ ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (الآية ١٤)
- ١٦ ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾ (الآية ١)
- ٧٧، ٧٠ ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (الآية ١٨)
- ٧٠ ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ (الآية ١٨)
- ٧٧ ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ (الآية ١١٣)
- ١٠١، ٨١ ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا﴾ (الآية ٤٩)
- ٩٤ ﴿فَأَنْتَ بَعْثَرٌ سِوَى مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ (الآية ١٣)
- ١٠٦ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ﴾ (الآية ٢٥)
- ١٠٦ ﴿وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ (الآية ٧٣)
- ١٠٦ ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ (الآية ٦١)
- ١٠٦ ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ (الآية ٨٤)
- ١٩٣، ١٣١ ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا﴾ (الآية ٤٩)
- ١٥٧ ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا وَقَارَ النَّوْرُ﴾ (الآية ٤٠)
- ١٥٧ ﴿فَأَسْرِبْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ (الآية ٨١)
- ١٦٤ ﴿هُوَ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ (الآية ٧٨)
- ١٧٩ ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ (الآية ١١٤)
- ٢٣٣، ٢٣٢ ﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ (الآية ٧١)

سورة يوسف

- ١٩٦، ١٩٣، ١١ ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ (الآية ١٠٢)
- ١٢ ﴿لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبْأُكُمَا﴾ (الآية ٣٧)
- ١٢ ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ (الآية ٩٦)

- ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ (الآية ٣) ٢١، ٢١٣٢
- ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا﴾ (الآية ٣) ٨١، ١٠٢، ١٩٣
- ﴿أَتَيْتَهَا الْعِزُّ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ (الآية ٧٠) ١٦٣
- ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ (الآية ٩٦) ١٩٤
- ﴿يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوشَعَٰفَ وَأَخِيهِ﴾ (الآية ٨٧) ١٩٤
- ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَىٰ اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ﴾ (الآية ٨٦) ١٩٤
- ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوَّةَ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ (الآية ٩٣) ١٩٤
- ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (الآية ١٥) ١٩٤

سورة الرعد

- ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ﴾ (الآية ٣٨) ١٢
- ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي﴾ (الآية ٣) ٤٥
- ﴿رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ (الآية ٢) ٤٩
- ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ (الآية ٢) ٦٠
- ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ (الآية ٢) ٦٠
- ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ (الآية ٤٣) ٩٠، ٩١، ٩٣
- ﴿الَّذِينَ أُتِينَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ﴾ (الآية ٣٦) ٩١
- ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (الآية ٤٣) ٩٢
- ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الآية ٧) ٩٨
- ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ (الآية ٢١) ٢٢٤

سورة ابراهيم

- ﴿وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ﴾ (الآية ٣٥) ٤٢

- ﴿رَبِّ جَعَلَنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ (الآية ٤٠) ٤١
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُلْسِنَانِ قَوْمِهِ﴾ (الآية ٤) ١٠٥
- ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ (الآية ١٩) ٢١١
- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ﴾ (الآية ٣٩) ٢٣٧

سورة الحجر

- ﴿فَأَصْدَعُ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ (الآية ٩٤) ١٦٧

سورة النحل

- ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ﴾ (الآية ٤٠) ٤٩
- ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا﴾ (الآية ٨٩) ٩٩
- ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِهِ﴾ (الآية ٢٥) ١٨٨
- ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ﴾ (الآية ٢٨) ١٩٦

سورة الاسراء

- ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَلَوْ كَانُوا بِغُضُّهُمْ﴾ (الآية ٨٨) .. ٦٠، ٩٣، ١٣٠
- ﴿وَقُرْأْنَا فَرَقْنَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ﴾ (الآية ١٠٦) ٢١، ١٦
- ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ (الآية ٣٤) ٦٨، ٦٩
- ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (الآية ٣٣) ٦٨
- ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا﴾ (الآية ١٩) ٦٨
- ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ (الآية ١٥) ٩٨
- ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ﴾ (الآية ٧١) ٩٩، ١٥٤
- ﴿وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ، جَعَلْنَا بَيْنَكَ﴾ (الآية ٤٥) ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦

- ﴿وَلَوْ أَعْلَىٰ أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ (الآية ٤٦) ١٢٥ ، ١٢٤
- ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ (الآية ٤٤) ١٤٤
- ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ (الآية ٧٥) ١٨١
- ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (الآية ١٥) ١٨٣
- ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ (الآية ٨٥) ١٩٢
- ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ﴾ (الآية ٢٣) ٢٢٣

سورة الكهف

- ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ﴾ (الآية ١٠٩) ٤٧
- ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ (الآية ٤٩) ١٥٩
- ﴿مَا لَمْ تَشْطَعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ (الآية ٧٨) ١٩٤

سورة مريم

- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ (الآية ٥٨) ٨٣
- ﴿وَأَعْتَزَلَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ﴾ (الآية ٤٨) ١٥٧
- ﴿فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (الآية ٤٩) ٢٣٢
- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ﴾ (الآية ٥٨) ٢٣٦
- ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ (الآية ٥٤) ٢٣٩
- ﴿فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ (الآية ١٧) ٢٥٨

سورة طه

- ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ﴾ (الآية ١١٤) ١٦
- ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ (الآية ١١٤) ١٨

- ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ (الآية ٥٣) ٤٨
- ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ (الآية ١١٧ - ١١٩) ٦٩
- ﴿إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا﴾ (الآية ١١٨) ٧١، ٦٩
- ﴿وَلَا تَعْرَىٰ وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ (الآية ١١٩) ٦٩
- ﴿فَتَشْقَىٰ﴾ (الآية ١١٧) ٧١
- ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ﴾ (الآية ٩٠ - ٩١) ٨٥
- ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ (الآية ٩٩) ١٣٢
- ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ، وَمَنْ أَعْرَضَ﴾ (الآية ١٢٣ - ١٢٤) ١٧٩
- ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ﴾ (الآية ٢٠) ٢٥٢
- ﴿وَإِذَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ أَنْ أَقْدِفِي فِي الثَّابُوتِ﴾ (الآية ٣٨ - ٣٩) ٢٥٢
- ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ إِذْ أَوْحَيْنَا﴾ (الآية ٣٧) ٢٥٢
- ﴿فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا﴾ (الآية ٩٥ - ٩٦) ٢٥٦
- ﴿فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ (الآية ٩٦) ٢٥٩

سورة الانبياء

- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الآية ١٠٧) ٦٣
- ﴿سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الآية ٨٧) ٧٠
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الآية ١٠٧) ١٠٦، ١٠٥
- ﴿إِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ (الآية ١) ١٥١
- ﴿بَلْ فَعَلُوا كَبِيرُهُمْ﴾ (الآية ٦٣) ١٦٣
- ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (الآية ٨٥) ٢٣٥

سورة الحج

- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ (الآية ١ - ٢) ١٥٠

سورة المؤمنون

- ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ (الآية ٥١ - ٥٤) ٤
 ﴿حَتَّىٰ حَبْنٍ﴾ (الآية ٢٥، - ٥٤) ٣٧
 ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (الآية ١ - ١١) ٨٩
 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (الآية ٢٣) ١٠٦
 ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ﴾ (الآية ٤٥) ١٠٦

سورة النور

- ﴿ذَٰلِكَ أَرْكَىٰ لَهُمْ﴾ (الآية ٣٠) ٦٥
 ﴿قُلْ لَنْزِ إِيْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْحِجْرُ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ﴾ (الآية ١٣) ١٣٠، ٩٤
 ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الآية ٥٤) ٩٥
 ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ﴾ (الآية ٢٤) ١٤٣
 ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ﴾ (الآية ٦٣) ٢٤٨

سورة الفرقان

- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ﴾ (الآية ٣٢) ١٥
 ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا، فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ﴾ (الآية ٧٠) ١٨١
 ﴿وَقَالُوا مَا لِهَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ (الآية ٧ - ٨) ٢٠٨
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (الآية ٢٠) ٢٠٨

سورة الشعراء

- ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ (الآية ١٩٣ - ١٩٤) ١٦
 ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلَبُ﴾ (الآية ٢١٨ - ٢١٩) ٤٠

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الآية ٢١٤) ١٦٨ ، ١٢٣

﴿فَإِذَا هِيَ تُعْبَانُ مُبِينٌ﴾ (الآية ٣٢) ٢٥١

سورة النمل

﴿يَا مُوسَى لَا تَخَفْ﴾ (الآية ١٠) ٣

﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا﴾ (الآية ١٥١) ٧٧

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي﴾ (الآية ١٥) ٨٢

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ (الآية ٦٥) ١٩١

﴿إِنِّي أَلْقِي إِلَيْكَ كِتَابَ كَرِيمٍ أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ﴾ (الآية ٢٩ - ٣٠) ٢١٩

﴿وَأَلْتِي عَصَاكَ﴾ (الآية ١٠) ٢٥١

﴿كَأَنَّهُمَا جَانٌّ﴾ (الآية ١٠) ٢٥١

سورة القصص

﴿أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ (الآية ٧) ١٤٤

﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ (الآية ٥٤) ١٨١

﴿كَأَنَّهُمَا جَانٌّ﴾ (الآية ٣١) ٢٥١

﴿فَإِذَا خِفتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾ (الآية ٧) ٢٥٢

سورة العنكبوت

﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾ (الآية ٥٦) ٤٧ ، ٤٥

﴿وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ (الآية ٦١) ٦٠

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (الآية ٤٥) ٦٤

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخِطُّوهُ﴾ (الآية ٤٨) ١٣١ ، ١٠٢ ، ٨١

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ (الآية ٢٥) ١٠٦

- ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ﴾ (الآية ٧) ١٧٥
 ﴿وَلَنُحْمِلَنَّهُمْ أَثْقَالَهُمْ وَأَنفَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ (الآية ١٣) ١٨٠
 ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ﴾ (الآية ٣٢) ١٥٨
 ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ﴾ (الآية ٣٦) ١٠٦

سورة الروم

- ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ (الآية ٦) ١٧٧
 ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ (الآية ٦٠) ١٧٧

سورة لقمان

- ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ (الآية ٢٩) ٦٠
 ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ﴾ (الآية ٢٧) ٤٩
 ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ﴾ (الآية ١٠) ٤٨
 ﴿وَصَاحِبَيْهِمَا فِي الدُّنْيَا مَغْرُوفًا﴾ (الآية ١٥) ٢٢٣
 ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ﴾ (الآية ٣٤) ١٩٢

سورة السجدة

- ﴿قُلْ يَتُوفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ﴾ (الآية ١١) ١٩٦
 ﴿ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (الآية ٦) ١٩٢

سورة الاحزاب

- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ...﴾ (الآية ٣٨) ٩٤
 ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ حَرَّمَ اللَّهُ﴾ (الآية ١) ٩٤
 ﴿إِنِّي أَنذَرْتُكُمْ الْكُفْرَ﴾ (الآية ١) ٤

- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ (الآية ٤٥) ٩٤
 ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ ﴾ (الآية ٥٠) ٩٤
 ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ ﴾ (الآية ١) ٩٥
 ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ (الآية ١) ٩٥
 ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ... ﴾ (الآية ٣٣) (الآية ٣٣) ٩٩
 ﴿ يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ (الآية ٣٠) ١٨١

سورة سبأ

- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ﴾ (الآية ٢٨) ١٠٣

سورة فاطر

- ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾ (الآية ٤١) ٤٨
 ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ (الآية ١٣) ٦٠
 ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (الآية ٢٤) ٩٨
 ﴿ وَلَا يَجِئُكَ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ (الآية ٤٣) ١٨٣
 ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ (الآية ١٨) ١٨٣
 ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؛ إِنَّهُ عَلِيمٌ ﴾ (الآية ٣٨) ١٩

سورة يس

- ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (الآية ٨٢) ٢١٥، ١٧٢، ٥٠
 ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (الآية ٣ - ٤) ٩٠
 ﴿ يس، والقرآن الحكيم إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (الآية ١ - ٣) ١٢٦، ٩٦
 ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ (الآية ١٢) ١٣١
 ﴿ وَتَكَلَّمْنَا أُيُودِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ ﴾ (الآية ٦٥) ١٤٣

٢٩٢..... مجمع الشتات / ج ٥

﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَأَثَارَهُمْ﴾ (الآية ١٢) ١٨١

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ﴾ (الآية ٨٢) ٢١٠

سورة الصافات

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ (الآية ١٠٤ - ١٠٥) ٣، ٢٢٩، ٢٤٤

﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ (الآية ١٧٤) ٣٧

﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزَيْنَةِ الْكُوَاكِبِ﴾ (الآية ٦ - ٧) ٧٩

﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ (الآية ١٤٧) ١٠٧

﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (الآية ٨٩) ١٦٣

﴿إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ (الآية ١٠٢) ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٤٢

﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ (الآية ١٤١) ١٩٧

﴿وَيَشْرَاهُ بَاسِحِقٍ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (الآية ١١٢) ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٨، ٢٣٩

﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ﴾ (الآية ٩٨ - ١٠٢) ٢٣٨

سورة ص

﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ (الآية ٤٨) ٨٢

﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَبِئْسَ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ (الآية ٤٨) ٢٣٦

سورة الزمر

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ (الآية ٥) ٦٠

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَجِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ (الآية ٦٨) ١٥٠

﴿وَقُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ (الآية ٥٥) ١٧٩

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (الآية ٧) ١٨٣

﴿اللهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ (الآية ٤٢) ١٩٥

سورة غافر

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ﴾ (الآية ٧٨) ١٢

﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ (الآية ٥٥ - ٧٧) ١٧٧

﴿أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾ (الآية ١١) ٢١٣

سورة فصلت

﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا﴾ (الآية ٢١) ٢٤٧

سورة الشورى

﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ (الآية ٥١) ٣٨

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ (الآية ٢٣) ٢٢٣

سورة الزخرف

﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ﴾ (الآية ٢٠) ١٨

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ﴾ (الآية ٢٨) ٤١

سورة الدخان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ (الآية ١ - ٤) ١٤

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ﴾ (الآية ٣) ٢٠

﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ (الآية ٥٦) ٢١٣

سورة الجاثية

﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ (الآية ٢٩) ١٤٣

سورة الاحقاف

﴿وَمَا أَذْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ (الآية ٩) ١٢

﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (الآية ٩) ١٢

﴿وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ (الآية ٢٩ - ٣١) ١٠٦، ١٠٣

سورة محمد ﷺ

﴿فَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مُحْكَمَةً﴾ (الآية ٢٠) ١٥

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الآية ٣٣) ٩٥

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ (الآية ٤٠) ١٠٤

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (الآية ٣٢ - ٣٣) ١٧٩

﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا﴾ (الآية ٢٢ - ٢٣) ٢٢٢

سورة الفتح

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (الآية ٨ - ٩) ٤

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ (الآية ١٤) ٩٥

﴿وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنكُمْ﴾ (الآية ٢٠) ١٢٩

﴿لَوْ تَزَلُّوا، لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (الآية ٢٥) ١٦٢

سورة الحجرات

- ٦٥ ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (الآية ١١)
- ٦٨ ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ (الآية ١٢)
- ١٧٩ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ (الآية ٢)
- ١٩١ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الآية ١٨)
- ٢٤٨، ٢٤٦ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ﴾ (الآية ١)

سورة ق

- ٢٦٥ ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ﴾ (الآية ٩ - ١١)

سورة الذاريات

- ٣٧ ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ (الآية ٤٣)
- ٦٣ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الآية ٥٦)

سورة الطور

- ١٣٠ ﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ؛ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا﴾ (الآية ٣٣ - ٣٤)
- ١٨١ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ (الآية ٢١)

سورة النجم

- ١٣٢ ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (الآية ٣ - ٤)
- ١٨٠ ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ (الآية ٣٢)
- ٨٣ ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (الآية ٣٩)

سورة القمر

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةً﴾ (الآية ٥٠) ٥٠
﴿إِنْتَرَبْتِ السَّاعَةَ وَأَنْشَقُّ﴾ (الآية ٢) ١٢٠، ١١٨، ١١٧، ١١٦، ١١١
١٢٢، ١٢١

سورة الرحمن

﴿سَنَفِرُكَ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾ (الآية ٣١) ١٤٣

سورة الحديد

﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ﴾ (الآية ٢٨) ١٨٢

سورة المجادلة

﴿قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ النَّبِيِّ تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ (الآية ١) ١٧
﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ﴾ (الآية ٢٢) ٢٢٣

سورة الممتحنة

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ (الآية ١٢) ٩٤
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي﴾ (الآية ١) ٢٢٢

سورة الصف

﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي إِسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ (الآية ٦) ١٩٣، ٩٦

سورة الجمعة

- ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ (الآية ٢) ١٠٢
﴿ثُمَّ تُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ؛ فَتُنَبِّئُكُمْ﴾ (الآية ٨) ١٩١

سورة المنافقون

- ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ (الآية ١) ٩٦، ٩٠

سورة التغابن

- ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ (الآية ١٥) ٥٣
﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ (الآية ١٢) ٩٥
﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (الآية ١٨) ١٩٢

سورة الطلاق

- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ (الآية ١) ٤
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ (الآية ٥٩) ٩٥
﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ﴾ (الآية ٢ - ٣) ٢٠٩

سورة التحريم

- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ﴾ (الآية ١) ٤
﴿تَبَّأْنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (الآية ٣) ١٢

٢٩٨ مجمع الشتات / ج ٥

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ » (الآية ٩) ٩٤

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ » ٩٥

سورة الملك

« الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ » (الآية ٢) ٦٣

سورة العاقبة

« وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ » (الآية ٤٤ - ٤٧) ١٣٢

سورة المعارج

« فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ » (الآية ٤٠) ٤٦

سورة نوح عليه السلام

« وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ » (الآية ١) ١٠٦

« أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا » (الآية ١٥) ٢١١

سورة الجن

« عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ » (الآية ٢٦ - ٢٧) ١١

« وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ » (الآية ٩) ٧٩

« عَالِمِ الْغَيْبِ؛ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَرَضَىٰ » (الآية ٢٦ - ٢٧) ١٩٢

سورة المزمل

« يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلِ » ٤

مجمع الشتات / ج ٥ ٢٩٩

﴿وَزَتَّلَ الْقُرْآنَ تَزْتِيلاً﴾ (الآية ٤) ٨٠

سورة مدثر

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ (الآية ١) ٤، ٤١٦٧

﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ (الآية ٣٦) ١٠٥

سورة القيامة

﴿وَلَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (الآية ١٦) ١٧

سورة النبأ

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ (الآية ٦) ٤٦

سورة الانفطار

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ (الآية ١٣ - ١٤) ١٣٧

﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ (الآية ١٠) ١٤٣

سورة البروج

﴿قَتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ﴾ (الآية ٤ - ٥) ٢١٤

سورة الضحى

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (الآية ١١) ١٦٧

سورة الشرح

﴿وَدَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (الآية ٤) ١٢٩

سورة العلق

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا ضَلَّى﴾ (الآية ٩ - ١٠) ١٦٨

سورة الزلزلة

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ (الآية ١) ١٣٩، ١٤٢

﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ (الآية ٢) ١٤١

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ (الآية ٣) ١٤٢، ١٨٣

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ (الآية ٤) ١٤٣

﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّ النَّاسُ أَسْتِنَاتًا﴾ (الآية ٦) ١٤٧

﴿لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ (الآية ٦) ١٤٧، ١٤٨

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (الآية ٧) ١٤٨، ١٤٩، ١٧٧، ١٨٣

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (الآية ٨) ١٤٩

سورة القدر

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (الآية ١) ١٤، ١١٥، ٢٠

﴿وَمَا أَدْرِيكَ مَا كَيْفَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةَ الْقَدْرِ﴾ (الآية ٢ - ٣) ١٤

سورة المسد

﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ (الآية ١) ١٢٥

فهرست الأعلام

| | |
|--------------------------------|-----------------------------|
| محمد، النبي، رسول الله ﷺ | ٢٠، ١٩، ١٨، ١٦، ١٣، ٥، ٣، ٢ |
| | ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣١، ٣٣ |
| | ٣٤، ٣٥، ٣٧، ٣٨، ٤٠، ٤١، ٤٢ |
| | ٤٣، ٥٤، ٥٦، ٦٤، ٦٧، ٦٨، ٨١ |
| | ٨٢، ٨٨، ٩٠، ٩٣، ٩٤، ١٠٧ |
| | ١١١، ١١٢، ١١٦، ١١٧، ١١٩ |
| | ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٤، ١٢٥ |
| | ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١ |
| | ١٣٥، ١٣٧، ١٤٢، ١٤٤، ١٤٥ |
| | ١٤٦، ١٤٧، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦ |
| | ١٥٨، ١٦٠، ١٦١، ١٦٣، ١٦٧ |
| | ١٦٨، ١٧٩، ١٨٥، ١٩٢، ١٩٤ |
| | ١٩٥، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢ |
| | ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢١٧ |
| | ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٤٠ |
| | ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٦٥ |

..... ٣٠٢ مجمع الشتات / ج ٥

..... الامام علي امير المؤمنين عليه السلام ١٣، ٢٥، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٣، ٣٤

٣٧، ٣٩، ٤٣، ٤٤، ٥١، ٥٤

٥٥، ٧٤، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠

٩٢، ١٠٧، ١١٢، ١٣٥، ١٤١

١٥٦، ١٦٠، ١٦٢، ١٦٤، ١٥٨

١٦٥، ١٦٨، ١٦٩، ١٨٥، ١٩٥

١٩٦، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢

٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٧، ٢٤٥

٢٤٦، ٢٤٨

..... فاطمة الزهراء عليها السلام ٢٥، ٢٧، ١٢٣، ١٤١، ١٥٦، ١٦٠

١٥٨، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦

..... الإمام الحسن عليه السلام ٢٥، ٢٧، ١٨٥، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٣

٢٠٤

..... الإمام الحسين عليه السلام ١٣، ٢٥، ٢٧، ١٢١، ١٢٣، ١٨٥

٢٢٠، ٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٢٩

٢٤٠، ٢٥١

..... الإمام علي بن الحسين عليه السلام ٨١، ١٩٨، ١٩٩، ١٣٩، ١٤٢

..... الإمام محمد الباقر عليه السلام ١٧، ٣٥، ٩٢، ٩٣، ١٢٦، ١٤١

١٩٦؛ ٢٠٠، ٢٠١، ٢١٤، ٢٢٤

٢٥٠

مجمع الشتات / ج ٥ ٣٠٣

الامام جعفر الصادق عليه السلام ١٧، ٣٥، ٣٦، ٥٣، ٧٤، ٧٧، ٧٨

١١٦، ١٢٠، ١٢٣، ١٣٨، ١٣٩

١٥٧، ١٦٢، ١٦٣، ١٧١، ١٨٦

١٩٦، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٨

٢١٣، ٢١٤، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٣٠

٢٦٢

الإمام موسى كاظم عليه السلام ٧٧، ١٨٣، ١٨٨، ١٩٣، ١٩٨، ١٩٩

الإمام علي الرضا عليه السلام ٣٥، ٤٨، ٩٤، ١٥٦، ١٧٤، ١٨٤

١٨٧، ١٩٠، ١٩٩، ٢٠٠، ٢١٠، ٢٠٢

٢٢١، ٢٤٠، ٢٦٣، ٢٦٦

الامام علي الهادي عليه السلام ١٨٩، ١٩٠، ٢٢٧

الامام الحسن العسكري عليه السلام ١٩٧، ٢٦٦

حجة ابن الحسن العسكري عليه السلام ٢٥١، ٢٦١

أبو

أبو طالب عم النبي الاكرم ٤١، ٩٠

أبوذر ٢٦، ٢٨، ٢٩، ٢٤٨

ابودجانه ٢٤٩

أبو بكره ٣٤

أبو بكر ٣٣، ٣٤، ١٢٥، ١٤٢، ١٥٦، ١٥٩

١٦٠، ١٦٥

| | | |
|-----------------|-------|---|
| ٣٠٤ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ٣١ | | أبو بكر بن مجاهد |
| ٣١ | | أبو عمر بن علا |
| ٣٤ | | أبو داود |
| ٣٤ | | أبو بن كعب |
| ٤٠، ١٨ | | أبو جعفر (ره) |
| ٣٢ | | أبو شعيب اليزيدي |
| ٣٢ | | أبو عمر |
| ٣٢ | | أبو الحارث |
| ٣٣ | | أبو قلابة |
| ١٢٥، ٣٤ | | أبو يعلي |
| ١٠٩ | | أبو معبد (اكثم) |
| ١٥٢ | | أبو داود الطيالسي |
| ٥٦ | | أبو الحسن علي بن اسماعيل بن بشر الأشعري |
| ١٧٢، ١٢٥ | | أبو لهب عبد مناف |
| ٥٦ | | أبو موسى اشعري |
| ١٣٧، ٧٢، ٥٦، ٣٧ | | أبو علي جبايي |
| ٧٤ | | أبو هاشم |
| ٧٤ | | أبو مسلم |
| ٢٠١ | | أبو زرعه ومحمد بن اسلم |
| ١٦٤ | | أبو عبيدة المعتزلي |
| ١٦١ | | أبو حنيفة |
| ١٥٣ | | أبو جعفر الاسكافي |
| ١٤٣ | | أبا أمية |

| | | |
|------------------------|-------|---------------------------------------|
| ٣٠٥ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ٢٠٢، ١٢٥، ١١١ | | أبو نعيم |
| ٢٣٩، ١١٧ | | الشيخ أبو علي |
| ٢٠٥، ١٤٦، ١٤٣، ٢٨، ٢٧ | | أبو سعيد الخدري |
| ٢٠٢ | | أبو الحسن علي بن عمرو |
| ٢٠٢ | | أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الله |
| ١٦٥ | | أبو الطفيل |
| ٢٠٣، ١٥٢، ١٤٥، ١٤٢، ٣٤ | | أبو هريرة |
| ١٥٩ | | أبو الفداء |
| ١٨٦ | | أبو كهمس |
| ٢٠١ | | أبو علي احمد بن علي الانصاري بنيسابور |
| ٢٠١ | | أبو الصلت عبدالسلام بن صالح الهروي |
| ٢٠٤ | | أبو سفيان |
| ١٧٥ | | أبو حمزة |
| ١٢٤ | | أبو طلحة الأنصاري |

ابن

| | | |
|----------------------------------|-------|-----------|
| ١١٢، ١١١، ٩٣، ٨١، ٧٣، ٣٣، ٢٨، ٢٧ | | ابن عباس |
| ١٣٧، ١٣٥، ١٢٠، ١١٨، ١١٧، ١١٦ | | |
| ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦، ١٤٥، ١٤٠، ١٣٦ | | |
| ٢٦٥، ٢٣٨، ٢٢٠، ٢١٩، ٢١٤، ١٨٥ | | |
| ١١٨، ١١٧، ١١٦، ١١٢، ١١١، ٣٤، ٣٣ | | ابن مسعود |
| ١٤٤، ١٤٤، ١٣٥، ١٢١، ١٢٠، ١١٩ | | |

| | |
|------------------------------|---------------------------|
| ٣٠٦ | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٤٤، ٩٥، ١٠٠ | ابن شهر آشوب..... |
| ١٢٢، ١٢١، ١١٨، ١١٧، ١١٢، ١١١ | عبدالله بن عمر..... |
| ١٥٥، ١٥٢، ١٤٧، ١٣٦ | |
| ٣٤، ٣٣ | ابن الأنباري..... |
| ١٦٠، ١٣٦، ١١١، ٣٤، ٣٣ | ابن جرير الطبري..... |
| ٣٤ | ابن أبي منصور..... |
| ١١١، ٣٣ | ابن المنذر..... |
| ٥٣، ٣٦، ٢٦ | علي بن طاووس الحسيني..... |
| ٢٠٢، ٨٧ | ابن حجر..... |
| ٨٧ | ابن الصباغ المالكي..... |
| ٢٣٩، ١٥١، ١٢١، ٣٢ | ابن كثير..... |
| ٣٢ | ابن ذكوان..... |
| ٣٣ | ابن حيان..... |
| ٣٤ | ابن منيع..... |
| ٣٤ | ابن أبي داود..... |
| ٩٢ | ابن هشام..... |
| ١٢٥، ١١١ | ابن مردويه..... |
| ١٤١ | ابن عباس النقاش..... |
| ١١٢ | العلامة ابن السبكي..... |
| ١١٢ | ابن الحاجب..... |
| ١٥٩ | ابن عبد ربه المالكي..... |
| ١٥٩ | ابن الشحنة..... |
| ١٣٦، ١٢٥ | ابن أبي حاتم..... |

| | | |
|---------|-------|----------------------|
| ٣٠٧ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٥٩ | | ابن أبي الحديد |
| ١٦٤ | | ابن أبي البخترى |
| ١٦٤ | | ابن المفضل |
| ١٦٨ | | ابن اسحاق |
| ٢٠٢ | | ابن خلكان |
| ٢٠٢ | | ابن الجوزى |
| ٢٠٣ | | ابن الصيان |
| ٢٠٣ | | ابن تيمية |
| ٢٠٤ | | ابن المغازلي الشافعي |
| ٢٢١ | | ابن زيد |
| ٢٤٢، ٢٩ | | ابن الزبير |
| ٢٤٤ | | ابن حزقيل |

آ

| | | |
|-------------------------------|-------|--------------------------------|
| ٧٤، ٧٣، ٧٢، ٦٩، ٤٢، ٤١، ٣٨، ٤ | | النبي آدم ﷺ |
| ١٧٢، ٢٦٢، ٢٣٩، ٩٨، ٨٣، ٨٢ | | |
| ٢٣٧، ١٩٧، ١٧٤ | | |
| ٤٢ | | آزر |
| ٤١ | | آمنة بنت وهب ام النبي الاكرم ﷺ |
| ١٦٤، ٨٨ | | آسية بنت مزاحم |
| ١٦٥ | | الأمدي |

أ

- اسرافيل ٢٠٥، ٢٠٢، ٢٨
- إبراهيم عليه السلام ٩٨، ٨٨، ٨٤، ٨٢، ٤٤، ٤٢، ٤١، ٣
- ٢٢٥، ٢٢١، ١٩٣، ١٧٤، ١٧٢، ١٠٠
- ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٢٩، ٢٢٧
- ٢٥٤، ٢٤٥، ٢٤٣، ٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٨
- ٢٦٢، ٢٦٠
- إسماعيل عليه السلام ٢٣٥، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠، ٨٣
- ٢٤٤، ٢٤١، ٢٤٠، ٢٣٨، ٢٣٧، ٢٣٦
- ٢٦٢، ٢٦٠
- إسماعيل صادق الوعد ٢٦٢، ٢٤٤، ٢٣٥، ٢٣٤
- اسحاق عليه السلام ٢٣٦، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٣٢، ٢٣١، ١٠٧
- ٢٤٣، ٢٤٢، ٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٧
- أبي بن كعب ٢٢٠، ٢١٨، ١٤٥
- النبي اليانث عليه السلام ٢٣٦، ١٠٧، ٨٣
- النبي ادريس عليه السلام ٢٣٦، ٢٣٥
- أويس ١٠١
- شيخنا الانصاري ١٩٠، ٧٨
- انس بن مالك ١١٢، ١١١، ١٠٧، ٤٣، ٢٨، ٢٧، ٢٦
- ١٢٠، ٢٠٠، ١١٩، ١١٧، ١١٦
- ٢٠٤، ٢٠٣، ١٤٦، ١٤٣، ١٢٢

| | | |
|-----|-------|------------------------------|
| ٣٠٩ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٦٠ | | احمد بن حنبل |
| ١٦٠ | | ١٥٣، ١٤٢، ١١١، ٥٧، ٣٤، ٣٣ |
| ٨٦ | | احمد بن عبدالرحيم الدهلوي |
| ١٣٧ | | الأصم |
| ١٦٤ | | إبراهيم الشقفي |
| ٢٤٩ | | ١٦٤، ٢٤٩ |
| ١٩٨ | | ١٩٧، ١٩٨ |
| ١٩٨ | | الحافظ احمد بن محمد ابن عقدة |
| ٢٠٢ | | ابان بن تغلب |
| ٢٠٤ | | احمد بن الحسن القطان |
| ٨٨ | | الاعمش |
| ١٠٩ | | ١٠٨، ١٠٧ |
| ٢٥٢ | | ١٤٤، ٢٥٢ |
| ١٤٧ | | ١٢٧، ١٤٧ |
| ١٢٥ | | أم معبد الخزاعية (عاتكة) |
| ٢٤٩ | | ام موسى |
| ١٢٥ | | ام سلمة |
| ٢٤٩ | | ١٢٧، ١٤٧ |
| ١٢٤ | | أسماء بنت أبي بكر |
| ١٢٥ | | ١٢٥ |
| ١٢٤ | | ام بشر البراء بن معرو |
| ١٢٥ | | ١٢٤ |
| ١٢٥ | | ام سليم |
| ١٢٥ | | ام جميل [امرأة ابي لهب] |

ب

| | | |
|-----|-------|--------------------|
| ٢٥٣ | | ٨٣، ٢٥٣ |
| ٢٦ | | العلامة بحر العلوم |
| ١٩٩ | | ٢٦ |
| ١٩٩ | | السيد البحراني |
| ١٩٩ | | ١٩٩ |
| ١٩٩ | | الشيخ البهائي (ره) |

| | | |
|------------------------|-------|-------------------|
| ٣١٠ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ٣٢ | | البزي |
| ٢٠٣، ١٦٠، ١٣٥، ١١٩، ٣٣ | | البخاري |
| ١٣٧، ١٢١، ١١٨ | | البلخي |
| ١٥٢، ١٥١، ١٢٥، ١١١ | | البيهقي |
| ١٦٤ | | بخت النصر |
| ٢٤٧، ٢٤٦ | | البراء بن معرور |
| ٢٤٧، ١٠٢ | | بلال |
| ٢١٨ | | بليقيس |

ث

| | | |
|----------|-------|---------------|
| ٨٨ | | ثابت بن دينار |
| ١٤٤ | | الثوري |
| ١٩٣، ١٠٦ | | ثمود |

ت

| | | |
|--------------------|-------|-------------|
| ٩٣ | | تميم الذاري |
| ٣٠ | | التوني |
| ٢٠٢، ١٤٦، ١٤٢، ١١١ | | الترمذي |
| ١٥٢ | | التفتازاني |

ج

- جبرئيل عليه السلام ١٢٨، ١١٦، ٣٨، ٣٣، ٢٧، ٢٦، ١٩
- ١٨٦، ١٦٩، ١٦٧، ١٤٨، ١٤٧
- ٢٢٧، ٢٢٦، ٢٠٢، ٢٠١، ١٩٩
- ١٥٩، ٢٥٦، ٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥٠
- جابر بن عبدالله الانصاري ١٤٥، ١٢٧، ١٢٤، ١٢٣، ١٢٢، ١٠٨
- ٢١٨، ١٤٦
- جعفر بن ابي طالب ١٦٧
- الجارود ٩١
- جلال الدين السيوطي ٣٢، ٣١، ٢٦، ٦
- السيد الجزائري ٣٦
- جعفر بن محمد الصوفي ١٠٢
- وجبير بن مطعم ١٢١، ١٢٠، ١١٧، ١١٢

ح

- النبي حزقيل عليه السلام ٢٢٢، ٢٢١، ٢١٤، ٢١٣، ٢١١، ٢١٠
- ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٦١، ٢٦٠، ٢٣٤، ٢٢٧
- حسن بن عمر بن خطاب ٢٣

| | | | |
|-------|------------------------------|-------|-------------------------|
| | ٣١٢ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| | ٣١ | | حمزة |
| | ١٢٧ | | حمزة بن عمر الاسلامي |
| | ٣٥ | | حسين بن درّاج |
| | ١٥٨، ٨٧ | | السيد الحميري |
| | ٣٥ | | الحسين بن محمّد |
| | ٢٠٥ | | حميد الطويل |
| | ٥١، ٤٥ | | حسينى نوري |
| | ٩٢ | | حارث بن نصر |
| | ١٠٦ | | حسان عمر الخزاعي |
| | ١١٨، ١١٧، ١١٦، ١١٢ | | حذيفة بن اليمان |
| | ١١٩، ١١١، ٨٧، ٣٣ | | الحاكم النيسابوري |
| | ٢٦١، ٢٢٠، ٢١٩، ١٣٧، ١٢٧، ١١٨ | | الحسن البصري |
| | ٢٠٣ | | الحمزاي |
| | ٢٠٢ | | الحسن بن محمّد بن جمهور |
| | ٢١٥ | | حمران |
| | ١٩٨، ٣٥ | | الحسن بن علي الوشاء |

خ

| | | | |
|-------|--------------------|-------|-----------------------------------|
| | ٢٠٩، ١٧٠، ١٦٨، ١٦٧ | | خديجة <small>عليها السلام</small> |
| | ٢٥٥، ٨٣ | | للإمام الخوئي |

مجمع الشتات / ج ٥ ٣١٣

خالد بن ربيعي ١٦٥، ٤٤

د

النبي داود عليه السلام ٢٥٦، ٢٥٤، ٢٥٣، ٢٥٢، ٢٠٨، ١٦٣، ٨٦

النبي دانيال عليه السلام ١٦٤

داود بن عامر ١٦٨

دحية الكلبي ١٣٩

الدميري ١٣٩

ذ

ذو الكفل عليه السلام ٢٦٢، ٢٥٤، ٢٣٦، ٢٣٥، ٨٥

ر

الرماني ١٣٧

ز

زكريا عليه السلام ٢٤٥، ٢٣٦، ٢٣٥، ٢٠٧، ٨٢

| | | |
|-----------------------|-------|---------------------|
| ٣١٤ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٧٥، ١٦٢، ١٢٥، ٥٥، ٣٥ | | زرارة بن أعين |
| ٣٤ | | زيد بن ثابت |
| ٨٩، ٨٨ | | زيد بن تعنب |
| ١٦٥ | | زيد بن ابيه، |
| ٤٣ | | زيد بن عمرو بن نفيل |
| ٨٠ | | الزهري |
| ١٤٠ | | الزجاج |
| ١٦٠ | | زبير |
| ٢٠٧ | | الزمخشري |

س

| | | |
|------------------------|-------|---|
| ٢٥٧، ٢٥٣، ٢١٩، ١١٥، ٨٢ | | النبي سليمان <small>عليه السلام</small> |
| ٢٤٧، ١٦٠، ١٥٥، ٢١ | | سلمان الفارسي |
| ٨٨، ٧٢ | | سعید بن جبیر |
| ١٤٦ | | سهل بن سعد |
| ٢٤٩ | | سهل بن حنيف |
| ٢٤ | | سام بن نوح |
| ٢١٨ | | سلمة بن محرر |
| ١٣٦ | | سعید بن منصور |
| ١٦١ | | سعد بن عبادة |

| | |
|-----------------------------|-------------------------|
| ٣١٥ | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٦٣ | سليمان بن حرير |
| ٢١٥، ٥٣ | سعد بن عبدالله |
| ٢٥٩، ٢٥٦، ٢٥٤، ٢٥٨، ٢٥٧، ٨٥ | السامري |
| ٢٩، ٢٨ | سلمة بن الاكوع |
| ٣٣ | السنجري |
| ٢٥٥، ٢٤٤، ٨٤، ٨٣ | سارة |

ش

| | |
|----------|-------------------------------------|
| ٦٧، ٣٥ | السيد الشير |
| ٢٠٢، ١٩٨ | الشهيد الاول |
| ٨٧، ٨٦ | شهاب الدين السيد محمد الالوسي |
| ٢٠٢، ١٨٤ | الشعراني |
| ١٥٩ | الشهرستاني |
| ١٦٨ | الشعبي |

ص

| | |
|--------------------------------|--------------------|
| ٩٣ | الصّفّار |
| ٧٧ | صفوان |
| ٧٥، ٦٨، ٥٤، ٤١، ٤٠، ٣٦، ١٩، ١٧ | الشيخ الصدوق |

٣١٦ مجمع الشتات / ج ٥

١٧٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٩٩، ٢٢٠، ٢٤٣

١٦٢ صدقة بن مسلم

٢٤٧ صهيب

ض

ضحاك ١٢٠، ٢٦٢

ط

الطبراني ٣٤، ٣٥

الطبرسي ٣٥، ٤٢، ١٩٧، ١٩٨، ٢١١، ٢٦٢

الطاقي ١٦١

الطوسي ١٨٧، ١٩٨، ١٩٩

العلامة الطباطبائي ٢٥٥

ظ

ظبيان ١٣٨

ع

النبي عيسى عليه السلام ٤، ٨٣، ٨٤، ٩٧، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥

مجمع الشتات / ج ٥ ٣١٧

٢٣١، ٢٣٠، ٢٢٢، ٢٢١، ٢١٣، ٢١٠

٢٦٣، ٢٤٦، ٢٣٦، ٢٣٥

٤٢ عبد المناف جد النبي الاكرم ﷺ

٢٤١، ١٢٣، ٤٢، ٤١ عبد المطلب جد النبي الاكرم ﷺ

٢٤٢، ٢٣١، ١٩٧، ٤١ عبدالله والد النبي ﷺ

٢٥٢ عزرا ﷺ

٢٢١، ٢١٣ عزيز ﷺ

٢٠١، ١٨٦ الشيخ عباس القمي

٩١ عبدالله بن سلام

٣١ عبدالله بن كثير

٢٩، ٢٧ عبدالله بن الزبير

٣١ عبدالله بن عامر

٣٤ عبدالرحمن السلمي

٥٣ عبدالله بن حمّاد الأنصاري

١١١ عبدالرزاق

١١١ عبد بن حميد

١٢٧ عبدالجبار بن وائل

٩٢ عبدالغزي

١٤٢، ٨٨، ٨٧ عبد الباقي افندي العمري

١٤٣ عبد الرّحمن بن صعصعة

١٦٧، ١٢٣، ١٠٣ علي بن إبراهيم القمي

١٨٩ علي بن يقطين

٢٠٢ علي بن بلال

| | | |
|---------------------------------|-------|-----------------------------------|
| ٣١٨ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ٢٠٩ | | علي بن عبدالعزيز |
| ٨٧ | | علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي |
| ٧٣ | | علي بن عيسى |
| ٢١ | | علي حجتي كرماني |
| ١٦٢ | | علي بن ميثم |
| ٨٨ | | العباس بن عبدالمطلب |
| ٢٢٥ ، ٢١٧ ، ٢١٥ ، ٢١٤ ، ١٢٥ | | العياشي |
| ٢٩ ، ٢٨ | | عامر بن وائلة |
| ٣٢ ، ٣١ | | عاصم |
| ٩٢ | | عقبة بن ابي معيط |
| ١٤٢ | | الشيخ علاء الدين |
| ٣٧ ، ٣٤ | | عثمان |
| ١٢١ ، ١٢٠ ، ١٨٨ | | عثمان بن عطاء |
| ٢٤٩ | | عروة بن الزبير |
| ٢٠٢ | | عبدالكريم بن محمد الحسيني |
| ١٦٤ | | عدي بن حاتم |
| ٢٠٥ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٤١ ، ٣٧ ، ٣٤ | | عمر بن الخطاب |
| ٢٣٦ ، ٥٦ | | عمر بن عبدالعزيز |
| ١٣٧ | | عمرو بن عبيد |
| ٢٠٧ | | عمر بن مسلم |
| ١٦٤ ، ١٤٢ | | علقمة بن قيس |

| | |
|-------------------------|-----------------------|
| ٣١٩ | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٦٥ | عباية بن ربيعي |
| ١٦٥ | عباية بن رفاعه |
| ٢٠٢ | عبدالله يحيى الأهوازي |
| ١٦٢ | عمر بن قيس الماصر |
| ١٠٦ | عاد |
| ٢٠٣، ١٤٦، ١٣٥، ١٢٨، ١٢٧ | عائشة |

غ

| | |
|----|---------|
| ٣٤ | الغساني |
|----|---------|

ف

| | |
|-------------------------------------|--|
| ٣٥ | الفضيل بن يسار |
| ١٢٠، ٤٣، ٤٢ | فخر الدين الرّازي |
| ٧٦ | فضيل |
| ٢٧٨، ٢٧٥، ٢٥٦، ٢٥٥، ١٦٤، ٨٥، ٨٤، ٧٧ | فرعون |
| ١٧٣ | الفتح بن يزيد |
| ٢٥٦ | فارص وزارح |
| ٨٨، ٨٦ | فاطمة بنت اسد <small>رضي الله عنها</small> |

٣٢٠ مجمع الشتات / ج ٥

ق

قتادة ١٣٧، ٧٣

قنبل ٣٢

قنطورة ٢٤٠

ك

الكليني ٢١٤، ١٩٩، ٩٣، ٣٥

الكسائي ٣١

كالب بن يوفنا ٢٦٢

ل

النبي لوط عليه السلام ٢٣٥، ١٩٣، ١٦٤، ١٥٨، ٨٤، ٨٣، ٨٢

٢٥٥، ٢٥٤

م

النبي موسى عليه السلام ٩٤، ٩٣، ١٨٨، ٨٥، ٧٧، ٣٨، ٣

٢١٩، ٢١٤، ١٩٣، ١٨٩، ١٠٧

٢٥١، ٢٤٦، ٢٣٦، ٢٢١، ٢٢٠

| | |
|--|--|
| مجمع الشتات / ج ٥ | ٣٢١ |
| | ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٢ |
| | ٢٦٦ ، ٢٦٥ ، ٢٦٢ ، ٢٦١ ، ٢٥٩ |
| ميكائيل <small>عليه السلام</small> | ٢٢٥ ، ٢٠٥ ، ٢٠٢ |
| العلامة المجلسي | ١٧٥ ، ٨٨ ، ٧٨ ، ٤٢ ، ٤١ ، ٢٠ ، ١٧ |
| | ٢٠٧ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٦١ |
| الشيخ المفيد | ١٩٨ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٦٤ ، ١٤٤ ، ٨٧ ، ٤٠ ، ١٧ |
| السيد المرتضى | ٢٦٦ ، ٢٥١ ، ٣٦ |
| آقاي السيد مهدي الروحاني | ٥٦ |
| المقداد بن الاسود | ٢٤٧ ، ٢٠٥ ، ١٦٠ |
| السيد المحقق الكاظمي | ٣٦ |
| محمد بن سنان | ٨٨ |
| محمد بن كعب القرظي | ٢٣٣ |
| محمد بن مسعود | ٢١٨ |
| محمد بن النّجار | ٢٦ |
| محمد بن سعد كاتب الواقدي | ١٢٣ ، ١٠٧ |
| محمد بن مسلم الحنفي | ١٦٤ |
| محمد بن إبراهيم الرازي | ٢٠٢ |
| السيد محمد بن يوسف الحسيني التونسي المالكي | ٢٩ |
| دكتور محمد حميد الله حيدر آبادي | ٢١ |
| ابراهيم بكوئي | ٩٤ |
| محمد بن إدريس الشافعي | ١٤٥ |

مجمع الشتات / ج ٥ ٣٢٣

١٦٣ ، ١٣٢ ، ١٠٧ ، ٩٨ ، ٨٤ ، ٨٣

٢٣٦ ، ١٩٧ ، ١٩٣

المحدث النوري ٣٦ ، ٣٥

نافع بن كثير ٣٢ ، ٣١

التوفلي ٨٨

النخعي ٨٨

النجاشي ١٠١

و

ورقة بن نوفل ١٦٩ ، ١٦٨ ، ٤٣

واتق بالله عباسي ٥٨

وزر بن حبيش ١٦٥

واصل بن عطاء ١٣٧

هـ

النبي هود عليه السلام ١٩٣ ، ١٠٧ ، ٧٨

النبي هارون عليه السلام ٢٥٣ ، ٢٤٥ ، ٢٣٧ ، ١٠٧ ، ٨٤ ، ٨٢

هاشم جد النبي الاكرم ٤٢

هشام بن الحكم ١٦١ ، ٣٢

هارون الرشيد ١٨٩ ، ٧٧

الحافظ الهيثمي ١٥٤ ، ١٥٣ ، ١٥٢

ي

- النبي يعقوب عليه السلام ١٠٦، ١٩٤، ٢٣٣، ٢٣٥، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٥
- النبي يونس عليه السلام ٧١، ٧٩، ٨٢، ٨٤، ٢٣٥
- النبي يوسف عليه السلام ١١، ١٠١، ٧٩، ١٠٧، ١٦٣، ١٩٣
- ١٤٣، ١٤٢، ١٩٤
- يحيى عليه السلام ٨٣، ٢٣٦، ٢٤٦
- يهودا بن يعقوب ٢٥٦
- يوشع بن نون ١٠٧، ٢٦١
- يونس بن عبدالرحمن ١١٦
- اليزيدي ٣٢
- يزيد بن قعنب ٨٨، ٨٩
- اليافعي ٢٠٣
- يونس ١٣٨
- يزيد بن معاوية ١٦٤
- يحيى بن أم الطويل ١٦٥
- يحيى بن عبدالله ١٩٤

فهرست الأماكن

| | |
|----------------------------------|---------------|
| ٢٤٢..... | بيت المقدس |
| ٥٦، ٣١..... | البصرة |
| ٢٥٥..... | جيرون |
| ٢٤، ٢٢..... | چينى |
| ١٢٢، ١٠٨..... | الحدبيّة |
| ٢٤٣، ٢٣٣، ١١٦..... | الحجاز |
| ٢٤..... | روسية |
| ١١٥..... | الروم |
| ٢٣٢..... | دمشق |
| ٢٣..... | سورية |
| ٢٤..... | شوروى (روسية) |
| ٢٣٨، ٢٠٩، ١١٧، ١٠٢، ٣٢..... | الشام |
| ٢٤٤، ٢٤٣ | |
| ٣١..... | العراقين |
| ٢٣..... | كوه جودى |
| ١٠٤، ٨٩، ٨٨، ٨٦، ٤٤، ٣٢، ١٩..... | مكة |
| ١٢٠، ١١٥، ١١٣، ١١٢، ١١١ | |
| ٢٣٨، ٢٣٣، ٢٢١، ٢٠٩، ١٦٩، ١٤٤ | |

٣٢٦ مجمع الشتات / ج ٥

٢٤٦، ٢٤٢، ٢٣٩

١١٩، ١٢٠، ١١٢، ١٠٩، ٥١، ٣٢ المدينة

٢١١، ٢٠٩، ١٦٩، ١٦٠، ١٤٥، ١٤١

٢٤٦، ٢٤٥

٢٥٤، ٢٤٢، ٢٢٦، ١٠٧، ٨٥، ٢٢ مصر

١٥١، ١١٥ المغرب

١٩٨، ٣١، ١٣ الكوفة

٢٣٧، ٢٣٢، ١٦٠، ٨٧، ٨٦، ٥٤ الكعبة المشرفة

١١٧، ١١٦ الهند

١١٧، ١٠١، ٣١ اليمن

١١٥، ٦٢ يونان،

فهرست الكتب

| | |
|-----------------------------|--------------------------------|
| الإرشاد..... | ٨٦ |
| اثبات الهداة..... | ٤٣، ٨٩، ٩٧، ١٢٤، ١٧٤، ١٥٨، ١٦١ |
| | ١٥٨، ١٩٠، ٢١٢، ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٠٨ |
| | ٢٤٦، ٢٤٤ |
| تفسير أبو الفتوح..... | ١٢٠ |
| تفسير آلاء الرحمن..... | ٣٣، ٧٣، ٧٤ |
| الاتقان في علوم القرآن..... | ٣٢، ٣٣، ٣٤ |
| تفسير انواز التنزيل..... | ٢٣٦، ٢٣٧ |
| اعتقادات..... | ٣٥ |
| احقاق الحق..... | ٢٧ |
| ازالة الخفاء..... | ٨٤، ١٥٢ |
| الأمالى (الصدوق)..... | ٥٥، ١٨٦، ١٩٠، ٢٠١ |
| الأمالى (الطوسي)..... | ١٨٦ |
| أعلام النبوة..... | ١٠٧ |
| أعيان الشيعة..... | ٨٨، ١٢٢، ١٩٧، ٢٠٠ |
| اعلام الورى..... | ١٩٧ |
| الاستبصار..... | ١٩٩ |

٣٢٨ مجمع الشتات / ج ٥

الاحتجاج ٢٦٣، ٢٢٦، ٢٢٣، ٢١٥، ٢٠١

إسعاف الزّاعيين ٢٠٣

الإمامة والسياسة ١٥٩

بحار الانوار: ٢٦٠، ١٥٤، ١١، ٨٨، ٧٧، ٤١، ٣٨

٢٤٨، ٢٤٥، ٢٠٦، ١٧٥، ١٧٤، ٢٦٥

٢٦٠، ٢٤٩

اسرار التنزيل ٤٣

بصائر الدرجات ١٠٢، ٩٣

بصائر المصطفى ٨٩

البداية والنهاية ٢٣٧، ٢٣٢، ٢٠٩، ١٤٥، ١٢١، ١١٨

٢٣٩

البيضاوي ٢٥٩، ٢٤٣، ٢١

البيان في تفسير القرآن ٢٥٦، ٢٥٥، ٨٢

تهذيب التهذيب ٢٠٢

التوحيد ٢٣١، ١١١، ٧٣

تاريخ البخاري ١٢٢

تاريخ ابن خلكان ٢٠٣

تحف العقول ١٨٤، ١٨٢

حياة الحيوان الدميري ١٤٠

حاشية المدارك ٣٧

روضة الكافي ٢١٤

روضة المناظر ١٥٩

روح المعاني ١٤٨، ١٤٤، ١٤٣، ١٣٦، ١١٥، ١١٣، ١١٢

روضة الأمثال ٢٧

| | | |
|------------------------------|-------|---|
| ٣٢٩ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ١٥١ | | الراغب |
| ٢٠٢ | | روض الرياض لليافعي |
| ١٥١، ١٤٧، ١٤٣، ١٤١، ١٤٠ | | تفسير روح البيان |
| ١٢٢، ١١٢ | | الدلائل |
| ٢٦٧، ٢١٥، ٢٤٨، ١٢٦، ١٢٥، ٢١٢ | | الدرّ المنثور |
| ٣٧ | | سعد السعود |
| ٢٥١، ١٨٦، ١٢٠، ٧٧، ٧٥ | | سفينة البحار |
| ١٢٣، ١٠٩، ٨٧ | | السيرة الحلبية |
| ٣٦ | | شرح الوافية |
| ١٥٢ | | شرح المقاصد |
| ١٥٩ | | شرح نهج البلاغة |
| ٢٤٠، ٢٢٥، ١٤١ | | تفسيره الصافي |
| ١٥٣، ٥٩ | | صحيح مسلم |
| ٢٠٢ | | صفة الصفوة |
| ١١٩، ٧٨ | | تفسير الطنطاوي |
| ١٢٣، ١٠٧ | | الطبقات الكبير |
| ٢٠٢ | | طبقات الذهبي |
| ٢٠٢ | | طبقات الشعراني |
| ٢٢٣، ٢١٧، ٢٠٨ | | عيون أخبار الرضا <small>عليه السلام</small> |
| ٢٢٧، ٧٣ | | علل الشرايع |
| ٢٢٥، ١٢٦ | | تفسير العياشي |
| ١٥٣ | | العثمانية |
| ٢٠٢، ١٥٥، ١٤٢، ١٢٣، ٧٨ | | الغدِير |
| ١٥٩ | | العقد الفريد |

| | |
|-------------------------------------|--------------------|
| ٣٣٠ | مجمع الشتات / ٥ ج |
| ٢٠٢، ١٦٥ | غرر الحكم |
| ١٧٥، ٨٧ | الفصول المهمة |
| ١٦١ | قاموس اللغة |
| ١٧١ | قرة العيون: |
| ٢٤٨، ٧٣ | تفسير القمي |
| ٢٢٦، ١٩٩، ١٧٢، ٣٥ | الكافي |
| ٣٤ | كنز العمال |
| ١٤٤، ٢٠٨، ٨١ | تفسير الكشاف |
| ٢١٨، ١٢٥، ٧٤، ٤٢، ٣٦، ٦ | مجمع البيان |
| ٢٥١، ٢٤٨٣٩، ٢٢١، ٢٢٥ | |
| ٨٠، ٧٠، ١٤، ١٣، ١١، ٦، ٥ | تفسير الميزان |
| ١٢١، ١١٥، ١١٢، ١١١، ٨٤ | |
| ٢١٨، ٢١٧، ٢١٦، ٢١١ | |
| ٢٥٧، ٢٥٦، ٢٤٨، ٢٣٧ | |
| ٢٤٣، ١٠٤ | تفسير المنار |
| ١١٥، ٦٥، ٥٦، ٥٢، ٤٦، ٢١، ٦ | مكتب اسلام |
| ٦٧، ٣٦ | مصابيح الانوار |
| ٧٦، ٤٣ | معاني الأخبار |
| ٢٣٩، ١١٧، ٥٦ | مجمع البحرين |
| ٢٤٩، ١٦٩، ١٤٢، ٨٤، ٥٩، ٤٨، ٤١ | مجمع الشتاة |
| ١٦٢، ١٦١، ١٤٤، ١٢٧، ١٢١، ٩٥ | مناقب ابن شهر آشوب |
| ٢٠٤، ١٦٨، ١٦٤ | |
| ٢٤٠، ٢٣٤، ١٥٩، ٧٨ | مروج الذهب |
| ٢٠٣ | مشارك الأنوار |

| | | |
|--------------------|-------|--------------------|
| ٣٣١ | | مجمع الشتات / ج ٥ |
| ٢٠١ | | منتهى الآمال |
| ١٥٣، ١٥١ | | مجمع الزوائد |
| ١٤١ | | محاضرة الأوائل |
| ١٤٥ | | مسند أحمد |
| ٣٥ | | المستدرك الوسائل |
| ٨٧، ٣٤ | | المستدرك |
| ١٩٩ | | المعتبر |
| ١٥٩ | | الملل والنحل |
| ١٥٩ | | المختصر |
| ٢٠٩، ٧٧ | | المكاسب |
| ١٩٩ | | من لا يحضره الفقيه |
| ١٥٦ | | المفهم |
| ١٧٠، ١٦٥، ١٦١، ١٥٨ | | نهج البلاغة |
| ٥٣ | | وسائل الشيعة |
| ١٩٩ | | الوجيزة |
| ٢٠٤، ٢٠٢ | | ينابيع المودة |

فهرست المصادر

- الاتقان في تفسير القرآن، السيوطي، رياض، مطبعة مكتبة مصطفى الباز، ١٤١٧ق.
- الانوار التنزيل، البيضاوي، بيروت، دار الفكر، ١٤١٦ق.
- الاختصاص، الشيخ المفيد، قم الناشر: جماعة المدرسين في الحوزة العلمية
الاعتقادات، الشيخ المفيد، دار المفيد.
- الاحتجاج، الشيخ الطبرسي، دار النعمان.
- الامالي، الشيخ الصدوق، طهران، مكتبة الاسلامية، ١٣٦٢ق.
- الانوار العلوية، الشيخ جعفر النقدي، النجف، الناشر: الحيدرية، ١٣٨١ق.
- اسد الغابة، ابن الاثير، قم، الناشر: الاسماعيليان.
- أعيان الشيعة، السيد محسن الامين، بيروت، الناشر: مطبعة الاتقان، ١٣٦٦ق.
- احقاق الحق، القاضي نوره الحسيني المرعشي التستري، انتشارات كتابفروشي اسلامي، ١٣٧٦ق.
- تفسير ابن عطية، بيروت دار الكتب العلمية.
- اثبات الهداة، طهران، الناشر: دار الكتب الاسلامية، ١٩٩ق.
- البيان في تفسير القرآن، السيد الخوئي، بيروت مطبعة دار الزهراء، ١٤١٣ق.
- بحار الانوار، العلامة المجلسي، بيروت، مؤسسة الوفاء، ١٤٠٣ق.
- بغية الباحث، حارث بن ابي اسامة، دار الاطلاع.
- تصحيح الاعتقادات الإمامية، بيروت، دار المفيد، ١٤١٤ق.
- الجواهر في تفسير القرآن الكريم، الطنطاوي، بيروت، درا احياء التراث العربي، ١٤١٢ق.
- حاشية تفسيس آلاء الرحمن، البلاغي، قم، الناشر: مكتبة الوجداني.
- حياة الإمام موسى الكاظم عليه السلام، باقر شريف القريشي، النجف، الناشر: مطبعة الآداب النجف، ١٣٨٩ق.

- الخرائج والجرائح، قطب الدين الراوندي، قم، الناشر: مؤسسة الامام الهادي ٧.
روض الجنان وروح البيان في تفسير القرآن، ابو الفتوح الرازي، مشهد بنياد
روضة الواعظين، فتال النيسابوري، قم، منشور الرضي.
الدر المنثور، جلال الدين السيوطي، بيروت، دار المعرفة، ١٣٦٥ ق.
الدروس، للشهيد الاول، قم، مؤسسة النشر الاسلامي لجماعة المدرسين، ١٤١٤ ق.
سنن ابن ماجة، بيروت، دار الفكر
السرائر، ابن ادريس الحلبي، قم، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين، ١٤٤١ ق.
شرح نهج البلاغة، ابن ابي الحديد، الناشر: دار احياء الكتب العربية.
تفسير الصافي، محسن الفيض الكاشاني، طهران، مطبعة مكتبة الصدر، ١٤١٧ ق.
الصحيفة السجادية، قم، مؤسسة النشر الاسلامي لجماعة المدرسين.
صحيح مسلم، مسلم النيسابوري، بيروت دار الفكر.
كتاب الصلاة، الشيخ الانصاري، قم، مؤسسه باقري، ١٤١٥ ق.
صحيح البخاري، بيروت، دار الفكر، ١٤٠١ ق.
تفسير الطبري، (جامع البيان)، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٨ ق.
تفسير العياشي، طهران، الناشر: المكتبة العلمية الاسلامية
عدّة الاصول، الشيخ الطوسي، مؤسسة آل البيت.
عيون أخبار الرضا عليه السلام، بيروت، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات، ١٤٠٤ ق.
علل الشرائع، الشيخ الصدوق، النجف، الكتبة الحيدرية، ١٣٨٦ ق.
الغدیر، العلامة الاميني، بيروت، دار الكتاب العربي، ١٣٩٧ ق.
فيتح القدير، الشوكاني، بيروت، عالم الكتب.
تفسير القرآن عبدالله الشبر، مطبعة دار البلاغة، ١٤١٢ ق.
قاموس قرآن، سيد علي قريشي، تهران، دار الكتب الاسلامية، ١٣٧٦ ش.
قرآن در اسلام،
قرآن وكتب های دیگر آسمانی، شهيد هاشمی نژاد، مؤسسه انتشارات فراهانی
القرآن في الاسلام، السيد محمد حسين الطباطبائي، الناشر: مركز اعلام تفسير القمي، علي بن
ابراهيم القمي، قم، مؤسسة دار الكتب، ١٤٠٤ ق.

- الذكرى الخامسة لانتصار الثورة الاسلامية في ايران، ١٤٠٤ ق.
 كشف الغطاء، الشيخ جعفر كاشف الغطاء، الإصفهان، الناشر المهدي.
 پژوهش های اسلامي آستان قدس رضوي، ١٣٧١ ش.
 الكافي، الكليني، طهران، دار المكتب الإسلامية، ١٣٥٦ ق.
 كليلد فهم قرآن، شريعت سنكلجي، طهران چاپخانه مجلس، طبع دوم ١٣٣٦.
 الكنى واللقاب، الشيخ عباس الطهراني، طهران، الناشر: مكتبة الصدر.
 كنز الدقائق، ميرزا محمد المشهدي، قم، مؤسسة النشر الاسلامي لجماعة المدرسين، ١٤٠٧ ق.
 كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد، العلامة الحلي، قم، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين.
 تفسير الكشاف، الزمخشري، رياض، مكتبة العبيكان.
 كشف الغمة، ابن ابي الفتح الاربلي، بيروت، دار الاضواء، ١٤٠٥ ق.
 مجمع البيان في تفسير القرآن، الطبرسي، بيروت، مطبعة مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ١٤١٥ ق.
 تفسير الميزان، السيد محمد حسين الطباطبائي، قم، مطبعة النشر الاسلامي لجماعة المدرسين، ١٤٠٢ ق.
 مجموعة الرسائل والمسائل، ابن تيمية، مكة المكرمة، دار الباز للنشر والتوزيع.
 مجمع البحرين، الطريحي، الناشر، مكتبة نشر الثقافة الاسلامية، ١٤٠٨ ق.
 المراجعات، السيد شرف الدين، الناشر: جمعية الإسلامية، ١٤٠٢ ق.
 مستدرك الحاكم النيسابوري، بيروت، دار المعرفة، ١٤٠٦ ق.
 مجمع الزوائد، الهيثمي، بيروت، دار الكتب اعلمية، ١٤٠٨ ق.
 المسترشد، ابن جرير الطبري، طهران، مؤسسة الثقافة الاسامية لكوشانوبور
 مستدرك سفينة البحار، قم، مؤسسة النشر الاسلامي لجماعة المدرسين، ١٤١٩ ق.
 تفسير نوين، محمد تقى شريعتى، چاپ، شركت سهامى انتشار.
 تفسير نور الثقلين، الشيخ الحويزي، قم، مؤسسة اسماعيليان، ١٤١٢ ق.
 نهج البلاغة، بيروت، دار المعرفة.
 وسائل الشيعة، الشيخ الحر العاملي، قم، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، ١٤١٤ ق.
 ينابيع المودة لذوي القربى، القندوزي، طهران، دار الاسوة، ١٤١٦ ق.