٢٢٣-٤

الميزان في تفسير القرآن

تأليف
العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي
قدس سره

الخامس

منشورات
جماعة المدرسين في الحوزة العلمية
في قم المقدسة

شبكة الفكر
alfeker.net

الميزان

في

تفسير القرآن

١٠

الميزان

في

تفسير القرآن

كتاب علمي ، فني ، فلسفي ، أدبي ،
تاريخي ، روائي ، اجتماعي ، حديث
يفسر القرآن بالقرآن

تأليف

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي
قدس سره

الجزء العاشر

منشورات
جماعة المدرسين في الحوزة العلمية
في قم المقدسة

تمتاز هذه الطبعة عن غيرها بالتحقيق والتصحيح الكامل
وإضافات وتغييرات هامة من قبل المؤلف قدس سره

بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة يونس وهي مائة وتسع آيات)

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ الٓرٰ تِلْكَ آيَاتُ ٱلْكِتَابِ ٱلْحَكِيمِ ــ ١ .
أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ
ٱلَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ ٱلْكَافِرُونَ إِنَّ هٰذَا
لَسَاحِرٌ مُبِينٌ ــ ٢ . إِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضَ فِي
سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ
بَعْدِ إِذْنِهِ ذٰلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ــ ٣ . إِلَيْهِ
مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعْدَ اللهِ حَقّاً إِنَّهُ يَبْدَأُ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ
ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ
مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ــ ٤ . هُوَ الَّذِي جَعَلَ
الشَّمْسَ ضِيَاءً وَٱلْقَمَرَ نُوراً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَٱلْحِسَابَ
مَا خَلَقَ اللهُ ذٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ ٱلْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ــ ٥ . إِنَّ
فِي ٱخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللهُ فِي السَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ــ ٦ . إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا

وَٱطْمَأَنُّوا بِهَا وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ــ ٧ . أُولٰئِكَ مَأْوٰيهُمُ النَّارُ
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ــ ٨ . إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ
رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ ٱلْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ــ ٩ . دَعْوَاهُمْ
فِيهَا سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ ٱلْحَمْدُ لِلّٰهِ
رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ــ ١٠ .

(بيان)

السورة – كما يلوح من آياتها – مكية من السور النازلة في أوائل البعثة وقد نزلت دفعة للاتصال الظاهر بين كرائم آياتها ، وقد استثنى بعضهم قوله تعالى: «فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرئون الكتاب من قبلك » الى تمام ثلاث آيات فذكر أنها مدنية ، وبعضهم قوله تعالى : « ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين » فذكر أنها نزلت في اليهود بالمدينة ، ولا دليل من جهة اللفظ على شيء من القولين .

وغرض السورة وهو الذي أُنزلت لأجل بيانه هو تأكيد القول في التوحيد من طريق الانذار والتبشير كأنها أُنزلت عقيب إنكار المشركين الوحي النازل على النبي ﷺ وتسميتهم القرآن بالسحر فردّ الله سبحانه ذلك عليهم ببيان أن القرآن كتاب سماوي نازل بعلمه تعالى ، وأن الذي يتضمنه من معارف التوحيد كوحدانيته تعالى وعلمه وقدرته وانتهاء الخلقة إليه وعجائب سننه في خلقه ورجوعهم جميعاً إليه بأعمالهم التي سيجزون بها خيراً او شراً كل ذلك مما تدل عليه آيات السماء والأرض ويهتدي إليه العقل السليم فهي معان حقة ولا يدل على مثلها إلا كلام حكيم لا سحر مزوّق باطل .

والدليل على ما ذكرنا افتتاح السورة بالكلام على تكذيبهم القرآن : « أكان للناس عجباً أن اوحينا – الى قوله – قال الكافرون إن هـذا لساحر مبين » واختتامها بمثل قوله : « واتبع مـا يوحى إليك واصبر » الآية ثم عوده تعالى الى مسألة الايحاء بالقرآن وتكذيبهم له في تضاعيف الآيات مرة بعد مرة كقوله: «وإذا تتلى عليهم آياتنا » الآية ، وقوله : « وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله » الآية ، وقوله : « يا أيها الناس قـد جاءتكم موعظة » الآية ، وقوله : « فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك » الآية.

فتكرر هذه الآيات والافتتاح والاختتام بهـا يدل على أن الكلام مبني على تعقيب إنكارهم لكلام الله وتكذيبهم الوحي ولذلك كان من عمدة الكلام في هـذه السورة الوعيد على مكذبي آيات الله من هـذه الامة بعذاب يقضي بين النبي ﷺ وبينهم وأن ذلك من سنّة الله في خلقه ، وعلى تعقيبه تختتم السورة حتى كاد يكون بيان هذه الحقيقة من مختصات هذه السورة فمن الحري أن تعرّف السورة بأنها سورة الإنذار بالقضاء العدل بين النبي ﷺ وبين أمته وقد اختتمت بقوله: « واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين » .

قوله تعالى : «الر تلك آيات الكتاب الحكيم» الإشارة باللفظ الدال على البعد للدلالة على ارتفاع مكانة القرآن وعلو مقامه فإنه كلام الله النازل من عنده وهو العلي الأعلى رفيع الدرجات ذو العرش .

والآية – ومعناها العلامة – وإن كان من الجائز أن يسمى بها ما هو من قبيل المعاني او الأعيان الخارجية كما في قوله : « أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل » الشعراء : ١٩٧ وفي قوله : «وجعلناها وابنها آية للعالمين» الانبياء : ٩١ وكذا ما هو من قبيل القول كما في قوله ظاهراً: «وإذا بدّ لنا آية مكان آية» النحل: ١٠١ ونحو ذلك لكن المراد بالآيات ههنا هي أجزاء الكلام الإلهي قطعاً فإن الكلام في الوحي النازل على النبي ﷺ وهو كلام متلو مقرو بـأي معنى من المعاني صورنا نزول الوحي .

فالمراد بالآيات أجزاء الكتاب الإلهي ، وتتعين في الجملة من جهة المقاطع التي

تفصل الآيات بعضها من بعض مع إعانة ما من ذوق التفاهم، ولذلك ربما وقع الخلاف في عدد آيات بعض السور بين علماء الإحصاء كالكوفيين والبصريين وغيرهم .

والمراد بالكتاب الحكيم هو الكتاب الذي استقرت فيه الحكمة ، وربما قيل: إن الحكيم من الفعيل بمعنى المفعول والمراد به المحكم غير القابل للانثلام والفساد ، والكتاب الذي هذا شأنه – وقد وصفه تعالى في الآية التالية بأنه من الوحي – هو القرآن المنزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وربما قيل : إن الكتاب الحكيم هو اللوح المحفوظ ، وكون الآيات آياته هو أنها نزلت منه وهي محفوظة فيه ، وهو وإن لم يخل عن وجه بالنظر الى أمثال قوله تعالى : « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ » البروج : ٢٢ وقوله : « إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون » الواقعة : ٧٨ لكن الأظهر من الآية التي نحن فيها وسائر ما في سياقها من آيات أوائل هذه السور المفتتحة بالحروف « الر » وسائر الآيات المشابهة لها او الناظرة الى وصف القرآن ان المراد بالكتاب وبآياته هو هذا القرآن المتلو المقرو وآياته المتلوّة المقروّة بما أنه من اللوح المحفوظ من التغيير والبطلان كالكتاب المأخوذ بوجه من الكتاب كما يستفاد من مثل قوله تعالى : « تلك آيات الكتاب وقرآن مبين » الحجر : ١ ، وقوله : « كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير » هود : ١ ، وغير ذلك .

قوله تعالى : « أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم » الى آخر الآية الاستفهام للإنكار فهو إنكار لتعجبهم من إيحاء الله الى رجل منهم ما اشتملت عليه الدعوة القرآنية .

وقوله : « أن أنذر الناس » الخ تفسير لما أوحاه إليه ، ويتبين به أن الذي ألقاه إليه من الوحي هو بالنسبة الى عامة الناس إنذار وبالنسبة الى الذين آمنوا منهم خاصة تبشير فهو لا محالة يضر الناس على بعض التقادير وهو تقدير الكفر والعصيان وينفعهم على تقدير الايمان والطاعة .

وقد فسّر البشرى الذي أمره أن يبشّر به المؤمنين بقوله : « أن لهم قدم صدق عند ربهم » والمراد بقدم الصدق هو المنزلة الصادقة كما يشير إليه قوله : « في

مقعد صدق عند مليك مقتدر » القمر : ٥٥ فإن الايمان لما استتبع الزلفى والمنزلة عند الله كان الصدق في الايمان يستتبع الصدق في المنزلة التي يستتبعها فلهم منزلة الصدق كما أن لهم إيمان الصدق .

فإطلاق القدم على المنزلة والمكانة من الكناية ولما كان إشغال المكان عادة إنما هو بالقدم استعملت القدم في المكان إن كان في الماديات، وفي المكانة والمنزلة إن كان في المعنويات ثم أضيفت القدم الى الصدق ، وهو صدق صاحب القدم في شأنه أي قدم منسوبة الى صدق صاحبها او قدم هي صادقة لصدق صاحبها في شأنه .

وهناك معنى آخر وهو أن يراد بالصدق طبيعته كأن للصدق قدماً وللكذب قدماً وقدم الصدق هي التي تثبت ولا تزول .

وقوله : « قال الكافرون إن هذا لساحر مبين » أي النبي ﷺ ، وقرىء: « إن هذا لسحر مبين » أي القرآن ومآل القراءتين واحد فإنهم إنما كانوا يرمونه ﷺ بالسحر من جهة القرآن الكريم .

والجملة كالتعليل لقوله : « كان للناس عجباً » يمثل به معنى تعجّبهم وهو أنهم لما سمعوا ما تلاه عليهم من القرآن وجدوه كلاماً من غير نوع كلامهم خارقاً للعادة المألوفة في سنخ الكلام يأخذ بمجامع القلوب وتتوله إليه النفوس فقالوا : إنه لسحر مبين ، وإن الجائي به لساحر مبين .

قوله تعالى : « إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام » لما ذكر في الآية السابقة عجبهم من نزول الوحي وهو القرآن على النبي ﷺ وتكذيبهم له برميه بالسحر شرع تعالى في بيان ما كذّبوا به من الجهتين أعني من جهة أن ما كذّبوا به من المعارف المشتمل عليها القرآن حق لا ريب فيه، ومن جهة أن القرآن الذي رموه بالسحر كتاب إلهي حق وليس من السحر الباطل في شيء .

فقوله : « إن ربكم الله » الخ، شروع في بيان الجهة الاولى وهي أن ما يدعوكم إليه النبي ﷺ مما يعلمكم القرآن حق لا ريب فيه ويجب عليكم أن تتبعوه .

والمعنى : إن ربكم معاشر الناس هو الله الذي خلق هذا العالم المشهود كله

سماواته وأرضه في ستة أيام ثم استوى على عرش قدرته وقام مقام التدبير الذي إليه ينتهي كل تدبير وإدارة فشرع يدبر أمر العالم ، وإذا انتهى إليه كل تدبير من دون الاستعانة بمعين او الاعتضاد بأعضاد لم يكن لشيء من الأشياء أن يتوسط في تدبير أمر من الامور – وهو الشفاعة – إلا من بعد إذنـه تعالى فهو سبحانه هو السبب الأصلي الذي لا سبب بالأصالة دونه ، ومن دونــه من الأسباب أسباب بتسبيبه وشفعاء من بعد إذنه .

وإذا كان كذلك كان الله تعالى هو ربكم الذي يدبر امركم لا غيره مما اتخذتموها أرباباً من دون الله وشفعاء عنده ، وهو المراد بقوله: « ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون » أي هلّا انتقلتم انتقالاً فكرياً الى ما يستنير بـه أن الله هو ربكم لا رب غيره بالتأمل في معنى الالوهية والخلقة والتدبير .

وقد تقدم الكلام في معنى العرش والشفاعة والإذن وغير ذلك في ذيل قوله : « إن ربكم الله » الأعراف : ٥٤ في الجزء الثامن من الكتاب .

قوله تعالى : « إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقاً » تذكير بالمعاد بعد التذكير بالمبدء ، وقوله : « وعد الله حقاً » من قيام المفعول المطلق مقام فعـله ، والمعنى : وعده الله وعداً حقاً .

والحق هو الخبر الذي له أصل في الواقع يطابق الخبر فكون وعده تعالى بالمعاد حقاً معناه كون الخلقة الإلهية بنحو لا تـتم خلقة إلا برجوع الأشياء – ومن جملتها الإنسان – إليه تعالى وذلك كالحجر الهابط من السماء فإنه يعد بحركته السقوط على الأرض فـإن حركته سنخ أمر لا يتم إلا بالاقتراب التدريجي من الأرض والسقوط والاستقرار عليها ، والأشياء على حال كدح الى ربها حتى تلاقيه ، قال تعالى: «يا أيها الإنسان إنك كادح الى ربك كدحاً فملاقيه » الانشقاق : ٦ فافهم ذلك .

قوله تعالى: « إنه يبدؤ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط » الخ تأكيد لقوله : « إليه مرجعكم جميعاً » وتفصيل لإجمال ما يتضمنه من معنى الرجوع والمعاد .

ويمكن أن يكون في مقام التعليل لما تقدمه من قوله : « إليه مرجعكم » الخ

أشير به الى حجتين من الحجج المستعملة في القرآن لإثبات المعاد : أما قوله : « إنه يبدؤ الخلق ثم يعيده » فلأن الجاري من سنة الله سبحانه أنه يفيض الوجود على ما يخلقه من شيء ويمده من رحمته بما تتم له به الخلقة فيوجد ويعيش ويتنعم برحمة منه تعالى ما دام موجوداً حتى ينتهي الى اجل معدود .

وليس انتهاؤه الى أجله المعدود المضروب له فناء منه وبطلاناً للرحمة الإلهية التي كان بها وجوده وبقاؤه وسائر ما يلحق بذلك من حياة وقدرة وعلم ونحو ذلك بل بقبضه تعالى ما بسطه عليه من الرحمة فإن ما أفاضه الله عليه من عنده هو وجهه تعالى ولن يهلك وجهه .

فنفاد وجود الأشياء وانتهاؤها الى أجلها ليس فناء منها وبطلاناً لها على ما نتوهمه بل رجوعاً وعوداً منها الى عنده وقد كانت نزلت من عنده ، وما عند الله باق فلم يكن إلا بسطاً ثم قبضاً فالله سبحانه يبدؤ الأشياء ببسط الرحمة ، ويعيدها إليه بقبضها وهو المعاد الموعود .

وأما قوله : « ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط » الخ فإن الحجة فيه أن العدل والقسط الإلهي – وهو من صفات فعله – يأبى أن يستوي عنده من خضع له بالإيمان به وعمل صالحاً ومن استكبر عليه وكفر به وبآياته ، والطائفتان لا يحس بينهما بفرق في الدنيا فإنما السيطرة فيها للأسباب الكونية بحسب ما تنفع وتضر بإذن الله .

فلا يبقى إلا أن يفرّق الله بينهما بعدله بعد إرجاعها إليه فيجزي المؤمنين المحسنين جزاء حسناً والكفار المسيئين جزاء سيئاً من جهة ما يتلذذون به او يتألمون.

فالحجة معتمدة على تمايز الفريقين بالإيمان والعمل الصالح وبالكفر وعلى قوله : « بالقسط » هذا ، وقوله : « ليجزي » متعلق بقوله : « إليه مرجعكم جميعاً » على ظاهر التقرير .

ويمكن أن يكون قوله : « ليجزي » الخ متعلقاً بقوله : « ثم يعيده » ويكون الكلام مسوقاً للتعليل وإشارة الى حجة واحدة وهي الحجة الثانية المذكورة ، والأقرب من جهة اللفظ هو الأخير .

قوله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً » الى آخر الآية ، الضياء ـ على ما قيل ـ مصدر ضاء يضوء ضوءً وضياء كعاذ يعوذ عوذاً وعواذاً ، وربما كان جمع ضوء كسياط جمع سوط ، واللفظ ـ على ما قيل ـ على تقدير مضاف والأصل جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذا نور .

وكذلك قوله : « وقدّره منازل» اي وقدّر القمر ذا منازل في مسيره ينزل كل ليلة منزلاً من تلك المنازل غير ما نزله في الليلة السابقة فلا يزال يتباعد من الشمس حتى يوافيها من الجانب الآخر ، وذلك في شهر قمريّ كامل فترتسم بذلك الشهور وترتسم بالشهور السنون ، ولذلك قال : « لتعلموا عدد السنين والحساب » .

والآية تنبىء عن حجة من الحجج الدالة على توحّده تعالى في ربوبيته للناس وتنزهه عن الشركاء ، والمعنى أنه هو الذي جعل الشمس ضياء تستفيدون منه في جميع شؤن حياتكم كما يستفيد منه ما في عالمكم الأرضي من موجود مخلوق ، وكذا جعل القمر نوراً يستفاد منه ، وقدّره ذا منازل يؤدّي اختلاف منازله الى تكوُّن الشهور والسنين فتستفيدون من ذلك في العلم بعدد السنين والحساب ولم يخلق ما خلق من ذلك بما يترتب عليه من الغايات والفوائد إلا بالحق فانها غايات حقيقية منتظمة تترتب على خلقة ما خلق فليست بلغو باطل ولا صدفة اتفاقية .

فهو تعالى إنما خلق ذلك ورتّبه على هذا الترتيب لتدبير شؤن حياتكم وإصلاح أمور معاشكم ومعادكم فهو ربكم الذي يملك أمركم ويدبّر شأنكم لا رب سواه.

وقوله : « يفصّل الآيات لقوم يعلمون » من المحتمل أن يراد به التفصيل بحسب التكوين الخارجي او بحسب البيان اللفظي ، ولعل الأول اقرب الى سياق الآية .

قوله تعالى : « إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السماوات والأرض لآيات لقوم يتقون » قال في المجمع: الاختلاف ذهاب كل واحد من الشيئين في جهة غير جهة الآخر فاختلاف الليل والنهار ذهاب احدهما في جهة الضياء والآخر في جهة الظلام ، انتهى . والظاهر أنه مأخوذ من الخلف ، والأصل في معناه أخذ أحد الشيئين الآخر في جهة خلفه ثم اتسع فاستعمل في كل تغاير كائن بين شيئين

يقال : اختلفه اي جعله خلفه ، واختلف الناس في كذا ضد اتفقوا فيه ، واختلفه الناس اليه اي ترددوا بالدخول عليه والخروج من عنده فجعل بعضهم بعضاً خلفه .

والمراد باختلاف الليل والنهار إما ورود كل منهما على الأرض خلف الآخر وهو توالي الليل والنهار الراسم للأسابيع والشهور والسنين ، وإما اختلاف كل من الليل والنهار في أغلب بقاع الارض المسكونة فالليل والنهار يتساويان في الاعتدال الربيعي ثم يأخذ النهار في الزيادة في المناطق الشمالية فيزيد النهار كل يوم على النهار السابق عليه حتى يبلغ اول الصيف فيأخذ في النقيصة حتى يبلغ الاعتدال الخريفي وهو اول الخريف فيتساويان .

ثم يأخذ الليل في الزيادة على النهار الى اول الشتاء وهو منتهى طول الليالي ثم يعود راجعاً الى التساوي حتى ينتهي الى الاعتدال الربيعي وهو اول الربيع هذا في المناطق الشمالية والأمر في المناطق الجنوبية بالخلاف منه فكلما زاد النهار طولاً في احد الجانبين زاد الليل طولاً في الجانب الآخر بنفس النسبة .

والاختلاف الأول بالليل والنهار هو الذي يدبّر أمر اهل الارض بتسليط حرارة الأشعة ثم بسط برد الظلمة ونشر الرياح وبعث الناس للحركة المعاشية ثم جمعهم للسكن والراحة ، قال تعالى : « وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً » النبأ : ١١ .

والاختلاف الثاني هو الذي يرسم الفصول الاربعة السنوية التي يدبّر بها أمر الأقوات والأرزاق كما قال تعالى: « وقدّر فيها أقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين» حم السجدة : ١٠ .

والنهار واليوم مترادفان إلا أن في النهار –على ما قيل– فائدة اتساع الضياء ولعله لذلك لا يستعمل النهار إلا بعناية مقابلته الليل بخلاف اليوم فانه يستعمل فيما لا عناية فيه بذلك كما في مورد الإحصاء يقال : عشرة ايام وعشرين يوماً وهكذا ، ولا يقال : عشرة نهارات وعشرين نهاراً وهكذا .

والآية تشتمل على حجة تامة على توحّده تعالى في ربوبيته فان اختلاف الليل

والنهار وما خلق الله في السماوات والأرض يحمل نظاماً واحداً عاماً متقناً يدبّر به أمر الموجودات الأرضية والسماوية وخاصة العالم الانساني تدبيراً واحداً يتصل بعض أجزائه ببعض على أحسن ما يتصور .

وهو يكشف عن ربوبية واحدة تربّ كل شيء ومنه الانسان فلا رب إلا الله سبحانه لا شريك له في ربوبيته .

ومن المحتمل أن يكون قوله: « إن في اختلاف الليل والنهار » الخ، في مقام التعليل لقوله في الآية السابقة : « يفصّل الآيات لقوم يعلمون » لمكان إن، والأنسب على هذا أن يكون المراد باختلاف الليل والنهار تواليهما على الأرض دون الاختلاف بالمعنى الآخر فان هـذا المعنى من الاختلاف هو الذي يسبق الى الذهن من قوله في الآية السابقة : « جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدّره منازل » وهو ظاهر .

قوله تعالى : « إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » الى آخر الآيتين . شروع في بيان مـا يتفرع على الدعوة السابقة المذكورة بقوله : « ذلكم الله ربكم فاعبدوه » من حيث عاقبـــة الأمر في استجابته وردّه وطاعته ومعصيته .

فبدء سبحانه بالكافرين بهذا الأمر فقال: « إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون » فوصفهم أولاً بعدم رجائهم لقاءه ، وهو الرجوع الى الله بالبعث يوم القيامة، وقد تقدم الكلام في وجه تسميته بلقاء الله في مواضع من هذا الكتاب ومنها ما في تفسير آية الرؤية من سورة الأعراف فهؤلاء هم المنكرون ليوم الجزاء، وبإنكاره يسقط الحساب والجزاء فالوعد والوعيد والأمر والنهي ، وبسقوطها يبطل الوحي والنبوة ومـــا يتفرع عليه من الدين السماوي .

وبإنكار البعث والمعـــاد ينعطف همّ الانسان على الحياة الدنيا فان الانسان وكذا كل موجود ذي حيـاة له همّ فطري ضروري في بقائه وطلب لسعادة تلك الحياة فان كان مؤمناً بحياة دائمة تسع الحياة الدنيوية والاخروية معـاً فهو ، وإن لم يذعن إلا بهذه الحيـــاة المحدودة الدنيوية علقت همّته الفطرية بها ، ورضي بها

وسكن بسببها عن طلب الآخرة ، وهو المراد بقوله : « ورضوا بالحيـــاة الدنيا واطمأنوا بها » .

ومن هنا يظهر أن الوصف الثاني أعني قوله: « ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » من لوازم الوصف الأول أعني قوله : « لا يرجون لقــاءنا » وهو بمنزلة المفسر بالنسبة اليه ، وأن الباء في قوله : « اطمأنوا بها » للسببية اي سكنوا بسببها عن طلب اللقاء وهو الآخرة .

وقوله : « والذين هم عن آياتنا غافلون » في محل التفسير لما تقدمه من الوصف لمكان ما بينها من التلازم فان نسيان الآخرة وذكر الدنيـا لا ينفك عن الغفلة عن آيات الله .

والآية قريبة المضمون من قوله تعالى : « فأعرض عمّن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيـا ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله » الآية النجم : ٣٠ حيث دلّ على ان الإعراض عن ذكر الله وهو الغفـلة عن آياته يوجب قصر علم الانسان في الحياة الدنيا وشؤنهـا فلا يريد إلا الحياة الدنيا وهو الضلال عن سبيل الله ، وقـــد عرّف هذا الضلال بنسيان يوم الحساب في قوله : « إن الذين يضلّون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب » ص – ٢٦ .

فقد تبين أن إنكار اللقاء ونسيان يوم الحساب يوجب رضى الانسان بالحيـاة الدنيا والإطمئنان اليها من الآخرة وقصر العلم عليه وانحصار الطلب فيه ، وإذ كان المدار على حقيقة الذكر والطلب لم يكن فرق بين انكاره والرضى بالحياة الدنيا قولاً وفعلاً او فعلاً مع القول الخالي به .

وتبين ايضاً ان الاعتقاد بالمعاد أحد الاصول التي يتقوّم بها الدين إذ بسقوطه يسقط الأمر والنهي والوعـــد والوعيد والنبوة والوحي وهو بطلان الدين الإلهي من رأس .

وقوله :« أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون » بيان لجزائهم بالنار الخالدة قبال أعمالهم التي كسبوها .

قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم » الى آخر الآية ، هذا بيان لعاقبة أمر المؤمنين وما يثيبهم الله على استجابتهم لدعوته وطاعتهم لأمره .

ذكر سبحانه أنه يهديهم بإيمانهم ، وإنما يهديهم الى ربهم لأن الكلام في عاقبة أمر من يرجو لقاء الله ، وقد قال تعالى : « ويهدي إليه من أناب » الرعد : ٢٧ . فإنما يهدي الإيمان بإذن الله الى الله سبحانه وكلما اهتدى المؤمنون الى الحق او الى الصراط المستقيم او غير ذلك مما يشتمل عليه كلامه فإنما هي وسائل ومدارج تنتهي بالآخرة إليه تعالى ، قال تعالى : « وأن الى ربك المنتهى » النجم : ٤٢ .

وقد وصف المؤمنين بالإيمان والأعمال الصالحة ثم نسب هدايتهم إليه الى الإيمان وحده فإن الإيمان هو الذي يصعد بالعبد الى مقام القرب ، وليس للعمل الصالح إلا اعانة الإيمان وإسعاده في عمله كما قال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أُوتوا العلم درجات » المجادلة : ١١ حيث ذكر للرفع الإيمان والعلم وسكت عن العمل الصالح ، وأوضحه منه في الدلالة قوله تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيّب والعمل الصالح يرفعه » فاطر : ١٠ .

هذا في الهداية التي هي شأن الإيمان ، وأما نعم الجنة فإن للعمل الصالح دخلاً فيها كما أن للعمل الطالح دخلاً في أنواع العذاب وقد ذكر تعالى في المؤمنين قوله : « تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم » كما ذكر في الكافرين قوله : « أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون » .

وليتنبه الباحث المتدبّر أنه تعالى ذكر لهؤلاء المهتدين بإيمانهم من مسكن القرب جنات النعيم ، ومن نعيمها الأنهار التي تجري من تحتهم فيها ، وقد تقدّم في تفسير قوله تعالى : « صراط الذين أنعمت عليهم » الحمد : ٧ وقوله : « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم » الآية النساء : ٦٩ أن النعيم بحقيقة معناه في القرآن الكريم هو الولاية الإلهية ، وقد خص الله أولياءه المقرَّبين بنوع من شراب الجنة اعتنى به في حقهم كما قال : « إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً عيناً يشرب بها عباد الله يفجّرونها تفجيراً » الإنسان : ٦ ، وقال أيضاً : « إن الأبرار لفي

نعيم – الى أن قال – يسقون من رحيق مختوم – الى أن قال – عيناً يشرب بها المقرّبون » المطففين : ٢٨ ، وعليك بالتدبّر في الآيات وتطبيق بعضها على بعض حتى ينجلي لك بعض ما أودعه الله سبحانه في كلامه من الأسرار اللطيفة .

قوله تعالى : « دعواهم فيها سبحانك اللّهم وتحيّتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين » أول ما يكرم به الله سبحانه أولياءه – وهم الذين ليس في قلوبهم إلا الله ولا مدبّر لأمرهم غيره – أنه يطهّر قلوبهم عن محبة غيره فلا يحبون إلا الله فلا يتعلقون بشيء إلا الله وفي الله سبحانه فهم ينزهونه عن كل شريك يجذب قلوبهم الى نفسه عن ذكر الله سبحانه ، وعن أي شاغل يشغلهم عن ربهم .

وهذا تنزيه منهم لربهم عن كل ما لا يليق بساحة قدسه من شريك في الاسم او في المعنى او نقص او عدم ، وتسبيح منهم له لا في القول واللفظ فقط بل قولاً وفعلاً ولساناً وجناناً ، وما دون ذلك فإن له شوباً من الشرك ، وقد قال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » يوسف : ١٠٦ .

وهؤلاء الذين طهّر الله قلوبهم عن قذارة حب غيره الشاغلة عن ذكره وملأها بحبه فلا يريدون إلا إياه وهو سبحانه الخير الذي لا شر معه قال : « والله خير » طه : ٧٣ .

فلا يواجهون بقلوبهم التي هي ملآى بالخير والسلام أحداً إلا بخير وسلام اللهم إلا أن يكون الذي واجهوه بقلوبهم هو الذي يبدّل الخير والسلام شراً وضراً كما أن القرآن شفاء لمن استشفى به لكنه لا يزيد الظالمين إلا خسارا .

ثم إن هذه القلوب الطاهرة لاتواجه شيئاً من الأشياء إلا وهي تجده وتشاهده نعمة لله سبحانه حاكية لصفات جماله ومعاني كماله واصفة لعظمته وجلاله فكلما وصفوا شيئاً من الأشياء وهم يرونه نعمة من نعم الله ويشاهدون فيه جماله تعالى في أسمائه وصفاته ولا يغفلون ولا يسهون عن ربهم في شيء كان وصفهم لذلك الشيء وصفاً منهم لربهم بالجميل من أفعاله وصفاته فيكون ثناء منهم عليه وحمداً منهم له

فليس الحمد إلا الثناء على الجميل من الفعل الاختياري .

فهذا شأن اوليائه تعالى وهم قاطنون في دار العمل يجتهدون في يومهم لغد فاذا لقوا ربهم فوفى لهم بوعده وأدخلهم في رحمته وأسكنهم دار كرامته أتمّ لهم نورهم الذي كان خصهم به في الدنيا كما قـــال تعالى : « نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا » التحريم : ٨ .

فسقاهم شراباً طهوراً يطهر به سرائرهم من كل شرك جلي وخفي ، وغشيهم بنور العلم واليقين ، وأجرى من قلوبهم على ألسنتهم عيون التوحيـــد فنزّهوا الله وسبّحوه اولاً وسلموا على رفقائهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ثم حمدوا الله سبحانه وأثنوا عليه بأبلغ الحمد وأحسن الثناء .

وهذا هو الذي يقبل الانطباق عليه – والله اعلم – قوله في الآيتين: « تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم » وفيه ذكر جنة الولاية وتطهير قلوبهم: « دعواهم فيها سبحانك اللهم » وفيه تنزيه تعـــالى وتسبيحه عن كل نقص وحاجة وشريك تنزيهاً على وجه الحضور لأنهم غير محجوبين عن ربهم « وتحيّتهم فيهـــا سلام » وهو توسيم اللقاء بالأمن المطلق ، ولا يوجد في غيرها من الامن إلا اليسير النسبي « وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين » وفيه ذكر ثنائهم على الله بالجميل بعد تسبيحهم له وتنزيههم ، وهذا آخر ما ينتهي اليه اهل الجنة في كمال العلم .

وقد قدمنا في تفسير قوله تعالى: « الحمد لله رب العالمين » الحمد : ٢ أن الحمد توصيف ، ولا يسع وصفه تعالى لأحد من خلقه إلا للمخلصين من عبـــاده الذين أخلصهم لنفسه وخصّهم بكرامة من القرب لا واسطة فيها بينهم وبينه قال تعالى: « سبحان الله عما يصفون إلا عباد الله المخلصين » الصافات : ١٦٠ .

ولذلك لم يحك في كلامه حمده إلا عن آحاد من كرام أنبيائه كنوح وإبراهيم ومحمد وداود وسليمان عليهم السلام كقوله فيما أمر به نوحاً: « فقل الحمد لله الذي نجّانا من القوم الظالمين » المؤمنون : ٢٨ ، وقوله حكاية عن ابراهيم : « الحمـــد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل وإسحاق» ابراهيم: ٣٩ ، وقوله فيما أمر به محمداً ﷺ

في عدة مواضع : « قل الحمد لله » النمل : ٩٣ ، وقوله حكاية عن داود وسليمان : « وقالا الحمد لله » النمل : ١٥ .

وقد حكى سبحانه حمده عن أهل الجنة في عدة مواضع من كلامه كقوله : « وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا » الأعراف: ٤٣ ، وقوله ايضاً: « وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن » فاطر: ٣٤ ، وقوله ايضاً: « وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده» الزمر: ٧٤ ، وقوله في هذه الآية: « وآخر دعواهم أن الحمدلله رب العالمين».

والآية تدلّ على أن الله سبحانه يلحق اهل الجنة من المؤمنين بالآخرة بعباده المخلصين ففيها وعد جميل وبشارة عظيمة للمؤمنين .

(بحث روائي)

في تفسير العياشي عن يونس بن عبد الرحمن عمن ذكره عن ابي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: «وبشّر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم» الآية قال: الولاية.

وفي الكافي بإسناده عن إبراهيم بن عمر اليماني عمن ذكره عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله : « وبشّر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم » قال : هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

أقول : ورواه القمّي في تفسيره مسنداً والعياشي في تفسيره مرسلاً عن إبراهيم ابن عمر عمن ذكره عنه عليه السلام . والظاهر أن المراد به شفاعته صلى الله عليه وآله وسلم

ويدل على ذلك ما رواه الطبرسي في المجمع حيث قال : قيل : قدم صدق شفاعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . قال : وهو المروي عن ابي عبدالله عليه السلام .

ومـا رواه في الدر المنثور عن ابن مردويه عن علي بن ابي طالب في قوله : « قدم صدق عند ربهم » قال : محمد صلى الله عليه وآله شفيع لهم يوم القيامة .

وفي تفسير العياشي عن زيد الشحّام عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن التسبيح قال : هو اسم من أسماء الله ودعوى اهل الجنة .

أقول : ومراده بالتسبيح قولنا : سبحان الله ، ومعنى اسميته دلالته على تنزيهه تعالى .

وفي الاختصاص بإسناده عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديث طويل مع يهودي وقد سأله عن مسائل:

قال صلى الله عليه وآله وسلم : اذا قال العبد : سبحان الله سبّح كل شيء معه ما دون العرش فيعطى قائلها عشر أمثالها ، وإذا قال : الحمد لله أنعم الله عليه بنعيم الدنيا حتى يلقاه بنعيم الآخرة ، وهي الكلمة التي يقولها أهل الجنة اذا دخلوها ، والكلام ينقطع في الدنيا ما خلا الحمد لله ، وذلك قوله : تحيتهم يوم يلقونه سلام .

اقول : وقوله : «والكلام ينقطع في الدنيا ما خلا الحمد لله» أي جميع الكلام المستعمل في الدنيا لمقاصد تعود الى مستعمله كالكلام المستعمل لمقاصد المعاش كجميع المحاورات الإنسانية والكلام المستعمل في العبادات لغرض الثواب ونحو ذلك ينقطع بانقطاع الدنيا إذ لا خبر بعد ذلك عن هذه المقاصد الدنيوية ، ولا يبقى بعدئذ إلا الحمد لله والثناء عليه بالجميل وهو كلام اهل الجنة فيها .

وقوله : وذلك قوله : « تحيتهم يوم يلقونه سلام » معناه أن كون التحية يومئذ هو السلام المطلق يدل على أن ليس هناك إلا موافقة كل شيء وملائمته لما يريده الإنسان فكل ما يريده فهو له فلا يستعمل هناك كلام لتحصيل غاية من الغايات على حد الكلام الدنيوي إلا الثناء على جميل ما يشاهد منه تعالى فافهم ذلك .

* * *

وَلَوْ يُعَجِّلُ اللهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ــ ١١ . وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ

مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذٰلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ــ ١٢ . وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا ٱلْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذٰلِكَ نَجْزِي ٱلْقَوْمَ ٱلْمُجْرِمِينَ ــ ١٣ . ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ــ ١٤ .

(بيان)

لما ذكر سبحانه الأصلين من أصول الدعوة الحقة وهما التوحيد والمعاد واحتج عليهما من طريق العقل الفطري ثم أخبر عن عاقبة الإيمان والكفر بهما بحث عن سبب إمهال الناس وعدم تعجيل نزول العذاب بساحتهم مع تماديهم في غيّهم وضلالتهم وعمههم في طغيانهم وما هو السبب الذي يوجب لهم ذلك فبين أن الأمر بين لا ستر عليه ، وقد بيّنه لهم رسل الله بالبينات لكن الشيطان زين لهؤلاء المسرفين أعمالهم فأغفلهم عن ذكر المعاد فذهلوا ونسوا بعد ما ذكروا ثم لم يعجّل الله لهم العذاب بل أمهلهم في الدنيا الى حين ليبتليهم ويمتحنهم فإنما الدار دار ابتلاء وامتحان .

قوله تعالى : « ولو يعجّل الله للناس الشر استعجالهم بالخير » الخ ، تعجيل الشيء الإتيان به بسرعة وعجلة ، والاستعجال بالشيء طلب حصوله بسرعة وعجلة ، والعمه شدة الحيرة .

ومعنى الآية : ولو يعجّل الله للناس الشر وهو العذاب كما يستعجلون بالخير كالنعمة لأنزل عليهم العذاب بقضاء أجلهم لكنه تعالى لا يعجّل لهم الشر فيذر هؤلاء المنكرين للمعاد المارقين عن ربقة الدين يتحيرون في طغيانهم أشد التحيّر .

وتوضيحه أن الإنسان عجول بحسب طبعه يستعجل بما فيه خيره ونفعه أي إنه يطلب من الأسباب أن تسرع في إنتاج ما يبتغيه ويريده فهو في الحقيقة يطلب الإسراع المذكور من الله سبحانه لأنه السبب في ذلك بالحقيقة فهذه سنّة الإنسان وهي مبنية على الأهواء النفسانية فإن الأسباب الواقعة ليست في نظامها تابعة لهوى الإنسان بل العالم الإنساني هو التابع الجاري على ما يجريه عليه نظام الأسباب اضطراراً أحب ذلك او كرهه .

ولو أن السنّة الإلهية فيخلق الأشياء والإتيان بالمسببات عقيب أسبابها اتبعت او شابهت هذه السنّة الانسانية المبنية على الجهل فعجّلت المسببات والآثار عقيب أسبابها لأسرع الشر وهو الهلاك بالعذاب الى الانسان فإن سببه قائم معه ، وهو الكفر بعدم رجاء لقاء الله والطغيان في الحياة الدنيا لكنه تعالى لا يعجّل الشر لهم كاستعجالهم بالخير لأن سنّته مبنية علىالحكمة بخلاف سنّتهم المبنية على الجهالة فيذرهم في طغيانهم يعمهون .

وقد بان بذلك اولاً: أن في قوله « لقضي إليهم أجلهم » نوعاً من التضمين فقد ضمّن فيه « قضى » معنى مثل الإنزال او الإبلاغ ولذا عدي بإلى .

والمعنى قضى منزلاً او مبلغاً إليهم أجلهم او أنزل او أبلغ إليهم أجلهم مقضياً وهو كناية عن نزول العذاب فالكلمة من الكناية المركبة .

وثانياً : أن في قوله : « فنذر الذين » التفاتاً من الغيبة الى التكلم مع الغير ، ولعل النكتة فيه الإشارة الى توسيط الأسباب في ذلك فإن المذكور من أفعاله تعالى في الآية وما بعدها كتركهم في عمهم وكشف الضر والتزيين والإهلاك أمور يتوسل إليها بتوسيط الأسباب، والعظماء اذا أرادوا أن يشيروا الى دخل أعوانهم وخدمهم في بعض أمورهم أتوا بصيغة المتكلم مع الغير .

قوله تعالى : « وإذا مسّ الانسان الضر دعانا لجنبه او قاعداً او قائماً » الى آخر الآية . الضر بالضم ما يمس الانسان من الضرر في نفسه ، وقوله : « دعانا لجنبه او قاعداً او قائماً » أي دعانا منبطحاً لجنبه الخ ، والظاهر أن الترديد للتعميم أي دعانا على أي حال من أحواله فرض من انبطاح او قعود او قيام مصرّاً على دعائه لا

ينسانا في حال ، ويمكن أن يكون « لجنبه » الخ ، أحوالاً ثلاثة من الانسان لا من فاعل دعانا والعامل فيه «مسّ» والمعنى اذا مسّ الانسان الضر وهو منبطح او قاعد او قائم دعانا في تلك الحال وهذا معنى ما ورد في بعض المرسلات : «دعانا لجنبه» العليل الذي لا يقدر أن يجلس « او قاعداً » الذي لا يقدر أن يقوم « او قائماً » الصحيح .

وقوله : « مرّ كأن لم يدعنا الى ضر مسّه » كناية عن النسيان والغفلة عما كان لا يكاد ينساه .

والمعنى: وإذا مسّ الانسان الضر لم يزل يدعونا لكشف ضره وأصرّ على الدعاء فإذا كشفنا عنه ضره الذي مسّه نسينا وترك ذكرنا وانجذبت نفسه الى ما كان يتمتع به من أعماله كذلك زيّن للمسرفين المفرطين في التمتع بالزخارف الدنيوية أعمالهم فأورثهم نسيان جانب الربوبية والاعراض عن ذكر الله تعالى .

وفي الآية بيان السبب في تمادي منكري المعاد في غيهم وضلالتهم وخصوصية سببه وهو أن هؤلاء مثلهم كمثل الانسان يمسه الضر فيذكر ربه ويلحّ عليه بالدعاء لكشف ضره حتى اذا كشف عنه الضر – ولذلك كان يدعوه – مرّ لوجهه متوغلاً في شهواته وقد نسي ما كان يدعوه ويذكره فلم يكن تركه لدعاء ربه بعد ذكره إلا معلولاً لما زيّن له من عمله فأورثه النسيان بعد الذكر .

فكذلك هؤلاء المسرفون زيّن لهم أعمالهم فجذبتهم الى نفسها فنسوا ربهم بعد ذكره ، وقد ذكرهم الله مقامه بإرسال الرسل الى من قبلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا وإهلاك القرون من قبلهم بظلمهم وهذه هي السنّة الإلهية يجزي القوم المجرمين.

ومن هنا يظهر أن الآية التالية: « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم » الخ، متمم للبيان في هذه الآية : « واذا مسّ الإنسان الضرّ دعانا » الى آخر الآية .

قوله تعالى : « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم » الى آخر الآية ، قد ظهر معناه مما تقدم ، وفي الآية التفات في قوله : « من قبلكم » من الغيبة الى الخطاب،

وكأن النكتة فيه التشديد في الإنذار لأن الإنذار والتخويف بالمشافهة أوقع أثراً وأبلغ من غيره .

ثم في قوله : « كذلك نجزي القوم المجرمين » التفات آخر بتوجيه الخطاب الى النبي ﷺ ، والنكتة فيه أنه إخبار عن السنّة الإلهية في أخذ المجرمين ، والنبي ﷺ هو الأهل لفهمه والإذعان بصدقه دونهم ولو أذعنوا بصدقه لآمنوا به ولم يكفروا ، وهذا بخلاف قوله : « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم ... وجاءتهم رسلهم » فإنه خبر تاريخي لا ضير في تصديقهم به .

قوله تعالى : « ثم جعلناكم خلائف من بعدهم لننظر كيف تعملون » معناه ظاهر ، وفيه بيان أن سنّة الامتحان والابتلاء عامة جارية .

* * *

وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ائْتِ
بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي
إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ــ ١٥ . قُلْ لَوْ شَاءَ اللهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ
لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ــ ١٦ . فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ
عَلَى اللهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ ٱلْمُجْرِمُونَ ــ ١٧ .
وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هٰؤُلَاءِ
شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَلَا فِي
ٱلْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ــ ١٨ . وَمَا كَانَ ٱلنَّاسُ إِلَّا أُمَّةً

وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلاَ كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ
يَخْتَلِفُونَ ـ ١٩ . وَيَقُولُونَ لَوْلاَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا
ٱلْغَيْبُ لِلّٰهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ ٱلْمُنْتَظِرِينَ ـ ٢٠ . وَإِذَا أَذَقْنَا
ٱلنَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللّٰهُ
أَسْرَعُ مَكْراً إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ـ ٢١ . هُوَ ٱلَّذِي
يُسَيِّرُكُمْ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي ٱلْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ
طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ ٱلْمَوْجُ مِنْ كُلِّ
مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ
أَنْجَيْتَنَا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلشَّاكِرِينَ ـ ٢٢ . فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ
يَبْغُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
مَتَاعَ ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
ـ ٢٣ . إِنَّمَا مَثَلُ ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ
نَبَاتُ ٱلْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ ٱلنَّاسُ وَٱلْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ ٱلْأَرْضُ
زُخْرُفَهَا وَٱزَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا
لَيْلاً أَوْ نَهَاراً فَجَعَلْنَاهَا حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ
ٱلْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ـ ٢٤ . وَاللّٰهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَامِ وَيَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ـ ٢٥ .

(بيان)

احتجاجات يلقنها الله سبحانه نبيّه ﷺ ليردّ بها ما قالوه في كتاب الله او في آلهتهم او اقترحوه في نزول الآية .

قوله تعالى : « واذا تتلى عليهم آياتنا بيّنات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدّله » هؤلاء المذكورون في الآية كانوا قوماً وثنيين يقدّسون الأصنام ويعبدونها، ومن سننهم التوغل في المظالم والآثام واقتراف المعاصي، والقرآن ينهى عن ذلك كله ، ويدعو الى توحيد الله تعالى ورفض الشركاء ، وعبادة الله مع التنزه عن الظلم والفسق واتباع الشهوات .

ومن المعلوم أن كتاباً هذا شأنه اذا تليت آياته على قوم ذلك شأنهم لم يكن ليوافق ما تهواه أنفسهم بما يشتمل عليه من الدعوة المخالفة فلو قالوا : ائت بقرآن غير هذا دلّ على انهم يقترحون قرآناً لا يشتمل على ما يشتمل عليه هذا القرآن من الدعوة الى رفض الشركاء واتقاء الفحشاء والمنكر ، وإن قالوا : بدّل القرآن كان مرادهم تبديل ما يخالف آراءهم من آياته الى ما يوافقها حتى يقع منهم موقع القبول، وذلك كالشاعر ينشد من شعره او القاصّ يقصّ القصة فلا تستحسنه طباع السامعين فيقولون : ائت بغيره او بدّله ، وفي ذلك تنزيل القرآن أنزل مراتب الكلام وهو لهو الحديث الذي إنما يلقى لتلهو به نفس سامعه وتنشط به عواطفه ثم لا يستطيبه السامع فيقول : ائت بغير هذا او بدّله .

فبذلك يظهر أن قولهم اذا تليت عليهم آيات القرآن: «ائت بقرآن غير هذا» يريدون به قرآناً لا يشتمل من المعارف على ما يتضمنه هذا القرآن بأن يترك هذا ويؤتى بذاك ، وقولهم: « او بدّله » أن يغيّر ما فيه من المعارف المخالفة لأهوائهم الى معان يوافقها مع حفظ أصله فهذا هو الفرق بين الإتيان بغيره وبين تبديله .

فما قيل : إن الفرق بينهما أن الإتيان بغيره قد يكون معه وتبديله لا يكون

إلا برفعه ، غير سديد . فإنهم ما كانوا يريدون أن يأتيهم النبي ﷺ بهذا القرآن وغيره معاً قطعاً .

وكذا ما ذكره بعضهم أن قولهم : « ائت بقرآن غير هذا او بدّله » إنما ارادوا به أن يمتحنوه بذلك فيغرّوه حتى اذا أجابهم الى ذلك كان ذلك نقضاً منه لدعوى نفسه أنه كلام الله ؛ وذلك أنهم لما سمعوا ما بلّغهم النبي ﷺ من آيات القرآن وتلاه عليهم وتحدّاهم بالإتيان بمثله وعجزوا عن الإتيان بمثله ، وكانوا في ريب من كونه كلام الله ، وفي ريب من كونه من النبي ﷺ نفسه ولم يكن يفوقهم في الفصاحة والبلاغة والعلم ، بل كانوا يرونه دون كبار فصحائهم ومصاقع خطبائهم أرادوا أن يمتحنوه بهذا القول حتى اذا أتاهم بما سألوه كان ذلك ناقضاً لأصل دعواه انه كلام الله. وكان قصارى أمره أنه امتاز عليهم بهذا النوع من البيان لقوة نفسية فيه كانت خفية عليهم كأسباب السحر لا بوحي . هذا .

وفيه مضافاً الى مناقضة آخره أوله أنه مدفوع بما يلقنه الله سبحانه من الحجة فإن السؤال الذي لم يصدر إلا بداعي الامتحان والاختبار من غير داع جدّيّ لا معنى للجواب عنه بالإثبات الجدّيّ بحجة جدية وهو ظاهر .

وفي قوله : « واذا تتلى عليهم آياتنا » التفات من الخطاب الى الغيبة ، والظاهر أن النكتة فيه أن يكون توطئة الى إلقاء الأمر الى النبي ﷺ بقوله : « قل ما يكون لي أن أبدّله » الخ ، فان ذلك لا يتم إلا بصرف الخطاب عنهم وتوجيهه اليه ﷺ .

قوله تعالى : « قل ما يكون لي أن أبدّله من تلقاء نفسي إن أتّبع إلا ما يوحي إليّ » الى آخر الآية التلقاء ، بكسر التاء مصدر كاللقاء نظير التبيان والبيان ويستعمل ظرفاً .

والله سبحانه على ما أجاب عن مقترحهم بقولهم : « ائت بقرآن غير هذا أو بدّله » في أثناء كلامه بقوله « بيّنات » فإن الآيات إذا كانت بيّنات ظاهرة الاستناد إلى الله سبحانه كشفت كشفاً قطعياً عما يريده الله سبحانه منهم من رفض الأصنام والاجتناب من كل ما لا يرتضيه بما أوحى إلى رسوله ﷺ من تفصيل دينه ؛ ردّ

سؤالهم إليهم تفصيلاً بتلقين نبيّه ﷺ الحجة في ذلك بقوله : « قل ما يكون لي » الى آخر الآيات الثلاث .

فقوله : « قل ما يكون لي أن أبدّله » الخ، جواب عن قولهم : « أو بدّله » ومعناه: قل لا أملك –وليس لي بحق– أن أبدّله من عند نفسي لأنه ليس بكلامي وإنما هو وحي إلهيّ أمرني ربي أن أتّبعه ولا أتّبع غيره ، وإنما لا أُخالف أمر ربي لأني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم وهو يوم لقائه .

فقوله : « ما يكون لي أن أبدّله » نفي الحق وسلب الخيرة ، وقوله : « إن أتّبع إلا ما يوحى إليّ » في مقام التعليل بالنسبة إلى قوله : « ما يكون لي » وقوله : « إني أخاف إن عصيت ربي » الخ، في مقام التعليل بالنسبة الى قوله: « إن أتّبع » الخ ، بما يلوح منه أنه مما تعلق به الأمر الإلهي .

وفي قوله : « إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم » نوع محاذاة لما في صدر الكلام من قوله : « قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن » الخ فإن الإتيان بالوصف للإشعار بأن الباعث لهم أن يقولوا ما قالوا إنما هو إنكارهم للمعاد وعدم رجائهم لقاء الله فقابلهم النبي ﷺ بأمر من ربه بقوله : « إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم » فيؤول المعنى الى أنكم تسألون ما تسألون لأنكم لا ترجون لقاء الله لكنني لا أشك فيه فلا يمكنني إجابتكم اليه لأني أخاف عذاب يوم اللقاء ، وهو يوم عظيم .

وفي تبديل يوم اللقاء بيوم عظيم فائدة الإنذار مضافاً الى أن العذاب لا يناسب اللقاء تلك المناسبة .

قوله تعالى : « قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون » أدراكم به أي أعلمكم الله به ، والعمر بضمتين أو بالفتح فالسكون هو البقاء ، وإذا استعمل في القسم كقولهم: لعمري ولعمرك تعين الفتح.

وهذه الآية تتضمن رد الشق الأول من سؤالهم وهو قولهم : « ائت بقرآن غير هذا » ومعناها على ما يساعد عليه السياق : أن الأمر فيه الى مشيّة الله لا الى

مشيّتي فإنما أنا رسول ولو شاء الله أن ينزّل قرآناً غير هذا ولم يشأ هذا القرآن ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فإني مكثت فيكم عمراً من قبل نزول القرآن وعشت بينكم وعاشرتكم وعاشرتموني وخالطتكم وخالطتموني فوجدتموني لاخبر عندي من وحي القرآن ، ولو كان ذلك إليّ وبيدي لبادرت إليه قبل ذلك ، وبدت من ذلك آثار ولاحت لوائحه ، فليس إليّ من الأمر شيء ، وإنما الأمر في ذلك الى مشيّة الله وقد تعلقت مشيّته بهذا القرآن لا غيره أفلا تعقلون ؟

قوله تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً او كذّب بآياته انه لا يفلح المجرمون » استفهام إنكاري أي لا أحد أظلم وأشد إجراماً من هذين الفريقين : المفتري على الله كذباً ، والمكذب بآياته فان الظلم يعظم بعظمة من يتعلق به واذا اختص بجنب الله كان أشد الظلم .

وظاهر سياق الاحتجاج في الآيتين أن هذه الآية من تمامها والمعنى : لا أُجيبكم الى ما اقترحتم عليّ من الإتيان بقرآن غير هذا او تبديله فإن ذلك ليس إليّ ولا لي حقّ فيه ، ولو أجبتكم اليه لكنت أظلم الناس وأشدهم إجراماً ولا يفلح المجرمون فإني لو بدّلت القرآن وغيّرت بعض مواضعه مما لا ترتضونه لكنت مفترياً على الله كذباً ولا أظلم منه ، ولو تركت هذا القرآن وجئتكم بغيره مما ترتضونه لكنت مكذباً لآيات الله ، ولا أظلم منه .

وربما احتمل كون الاستفهام الإنكاري بشقّيه تعريضاً للمشركين أي أنتم أظلم الناس بإثباتكم لله شركاء وهو افتراء الكذب على الله وبتكذيبكم بنبوّتي والآيات النازلة عليّ وهو تكذيب بآيات الله ولا يفلح المجرمون .

وذكر بعضهم أن الأول من شقّي الترديد للنبي على تقدير إجابتهم والثاني للمشركين ، اي لا أحد أظلم عند الله من هذين الفريقين : المفترين على الله والمكذبين بآياته ، وأنا أنعى عليكم الثاني منهما فكيف أرضى لنفسي بالأول وهو شر منه ؟ وأي فائدة لي من هذا الإجرام العظيم وأنا أُريد الاصلاح ؟

والذي ذكره من المعنى لا بأس به في نفسه لكن الشأن في استفادته من الآية

ودلالة لفظها عليه ، وكذا الوجه السابق عليه بالنظر الى السياق .

قوله تعالى : «ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » الى آخر الآية ، الكلام : موجّه نحو عبدة الأصنام من المشركين وإن كان ربما شمل غيرهم كأهل الكتاب بحسب سعة معناه ، وذلك لمكان « ما » وكون السورة مكـيّـة من أوائل ما نزل على النبي ﷺ من القرآن .

وقد كانت عبدة الأصنام يعبدون الأصنام ليتقربوا بعبادتها الى أربابها وبأربابها الى رب الأرباب وهو الله سبحانه ، ويقولون : « إننا على ما بنا من ألواث البشرية المادية وقذارات الذنوب والآثام لا سبيل لنا الى رب الأرباب لطهارة ساحته وقدسها ولا نسبة بيننا وبينه .

فمن الواجب أن نتقرب اليه بأحب خلائقه اليـــه وهم أرباب الأصنام الذين فوّض الله اليهم أمر تدبير خلقه ، ونتقرب اليهم بأصنامهم وتماثيلهم وإنما نعبد الأصنام لتكون شفعاء لنا عند الله لتجلب الينا الخير وتدفع عنا الشر فتقع العبادة للأصنام حقيقة ، والشفاعة لأربابها وربما نسبت اليها .

وقد وضع في الكلام قوله : « مـــا لا يضرّهم ولا ينفعهم » موضع الأصنام للتلويح الى موضع خطإهم في مزعمتهم ، وهو أن هذا السعي إنما كان ينجح منهم لو كانت هذه الأصنام ضارّة نافعـة في الامور وكانت ذوات شعور بالعبادة والتقرب حتى ترضى عن عبّادها بعبادتهم لها فتشفع او يشفع اربابها لهم عند الله إن كان الله يرتضي شفاعتهم وهؤلاء اجسامٌ ميتة لا تشعر بشيء ولا تضرّ ولا تنفع شيئاً .

وقد أمر الله سبحانه نبيّه ﷺ أن يحتج على بطلان دعواهم الشفاعة ــ مضافاً الى ما يلوّح اليه قوله : « لا يضرهم ولا ينفعهم » ــ بقوله : « قل أتنبّؤون الله بما لا يعلم في السماوات والأرض » ومحصّله أن الله سبحانه لا علم له بهذه الشفعاء في شيء من السماوات والأرض فدعواكم هذه إخبار منكم إياه بمـــا لا يعلم ، وهو من أقبح الافتراء وأشنع المكابرة ، وكيف يكون في الوجود شيء لا يعلم به الله وهو يعلم ما في السماوات والأرض ؟

فالاستفهام إنكاري ، ونفي العلم بوجود الشفعاء كناية عن نفي وجودها ، ولعل اختيار هذا التعبير لكون الشفاعة مما يتقوّم بالعلم لذاته فإن الشفاعة إنما تتحقق اذا كان المشفوع عنده عالماً بوجود الشافع وشفاعته فإذا فرض أنه لا يعلم بالشفعاء فكيف تتحقق الشفاعة عنده وهو لا يعلم .

وقوله : « سبحانه وتعالى عما يشركون » كلمة تنزيه ، وهي من كلام الله وليست مقولة قول النبي ﷺ فان ظرف المشركين بالنسبة اليه هو الخطاب دون الغيبة فلو كان من كلام النبي ﷺ لقيل : عما تشركون بالخطاب .

قوله تعالى : « وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا » قد تقدم في تفسير قوله تعالى : « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم » البقرة : ٢١٣ أن الآية تكشف عن نوعين من الاختلاف بين الناس .

أحدهما: الاختلاف من حيث المعاش وهو الذي يرجع الى الدعاوي وينقسم به الناس الى مدّع ومدّعى عليه وظالم ومظلوم ومتعدّ ومتعدّى عليه وآخذ بحقه وضائع حقه ، وهذا هو الذي رفعه الله سبحانه بوضع الدين وبعث النبيين وإنزال الكتاب معهم ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، ويعلّمهم معارف الدين ويواجههم بالإنذار والتبشير .

وثانيهما: الاختلاف في نفس الدين وما تضمنه الكتاب الإلهي من المعارف الحقة من الاصول والفروع ، وقد صرّح القرآن في مواضع من آياته أن هذا النوع من الاختلاف ينتهي الى علماء الكتاب بغياً بينهم ، وليس مما يقتضيه طباع الإنسان كالقسم الأول ، وبذلك ينقسم الطريق الى طريقي الهداية والضلال فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق ، وقد ذكر سبحانه في مواضع من كلامه بعد ذكر هذا القسم من الاختلاف أنه لولا قضاء من الله سبق لحكم بينهم فيما اختلفوا فيه ولكن يؤخرهم الى أجل، قال تعالى : « وما تفرّقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً

بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمّى لقضي بينهم » الشورى : ١٤ الى غير ذلك من الآيات .

وسياق الآية السابقة أعني قوله تعالى : « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم » الخ ، لا يناسب من الاختلافين المذكورين إلا الاختلاف الثاني وهو الاختلاف في نفس الدين لأنها تذكر ركوب الناس طريق الضلال بعبادتهم ما لا يضرّهم ولا ينفعهم واتخاذهم شفعاء عند الله، ومقتضى ذلك أن يكون المراد من كون الناس سابقاً أمة واحدة كونهم على دين واحد وهو دين التوحيد ثم اختلفوا فتفرقوا فريقين موحّد ومشرك .

فذكر الله فيها أن اختلافهم كان يقضي أن يحكم الله بينهم باظهار الحق على الباطل وفيه هلاك المبطلين وإنجاء المحقين لكن السابق من الكلمة الإلهية منعت من القضاء بينهم ، والكلمة هي قوله تعالى لما أهبط الإنسان الى الدنيا : « ولكم في الأرض مستقرٌ ومتاع الى حين » البقرة : ٣٦ .

وللمفسرين في الآية أقوال عجيبة منها : أن المراد بالناس هم العرب كانوا على دين واحد حق وهو دين إبراهيم عليه السلام الى زمن عمرو بن لُحَيّ الذي روّج بينهم الوثنية فانقسموا الى حنفاء مسلمين ، وعبدة أصنام مشركين ، وأنت خبير أنه لا دليل عليه من جهة اللفظ البتة .

ومنها : أن المراد بالناس جميعهم ، والمراد من كونهم أمة واحدة كونهم على فطرة الإسلام وإن كانوا مختلفين دائماً ، فلفظة « كان » منسلخ الزمان ، والآية تحكي عمّا عليه الناس بحسب الطبع وهو التوحيد ، وما هم عليه بحسب الفعلية وهو الاختلاف فليس الناس بحسب الطبع الفطري إلا أمّة واحدة موحدين لكنهم اختلفوا على خلاف فطرتهم .

وفيه أنه خلاف ظاهر الآية والآية التي في سورة البقرة ، وكذا ظاهر سائر الآيات كقوله : « وما تفرّقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » الشورى: ١٤ وقوله : « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم » آل عمران : ١٩ .

على أن القول بوجود الاختلاف الدائم بين الناس مع عدم رجوعه الى الفطرة مما لا يجتمعان .

ومنها : أن المراد أن الناس جميعاً كانوا على ملّة واحدة هي الكفر والشرك ثم اختلفوا فكان مسلم وكافر .

وهذا أسخف الأقوال في الآية فإنه مضافاً الى كونه قولاً بغير دليل يأباه ظاهر الآيات فإن ظاهرها أنّ ظهور الاختلاف لانتهائه الى بغي الناس من بعد ما جاءهم العلم أي ظهور الكفر والشرك عن بغي كان هو المقتضي للحكم بينهم والقضاء عليهم بنزول العذاب والهلاك فإذا كانوا جميعاً على الكفر والشرك من غير سابقة هدى وإيمان فما معنى استناد الاقتضاء الى البغي عن علم؟ وما معنى خلق الجميع ووجود المقتضي لإهلاكهم جميعاً إلا انتقاض الغرض الإلهي ؟

وهذا القول أشبه بما قالته النصارى في مسألة التفدية أن الله خلق الانسان ليطعمه فيسكنه الجنة دائماً لكنه عصاه ونقض بذلك غرض الخلقة فتداركه الله بتفدية المسيح .

ومنها : قول بعضهم : إن المراد بالكلمة في قوله : « ولولا كلمة سبقت من ربّك » الخ قوله تعالى في هذه السورة : « إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » الآية ٩٣ .

وفيه : أن المراد بالسبق إن كان هو السبق بحسب البيان فالآية متأخرة عن هذه الآية لوقوعها في أواخر السورة ، والآيات متصلة جارية . على ان الآية في بني إسرائيل خاصة والضمير في قوله : « بينهم » راجع اليهم وهي قوله : « ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » يونس : ٩٣ .

على أن قوله في بعض الآيات : « ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضي بينهم » الشورى : ١٤ لا يلائم هذا المعنى من السبق .

وإن كان المراد بالسبق السبق بحسب القضاء فينبغي أن يتبع في ذلك اول كلمة قالها الله تعالى في ضلال الناس وشركهم ومعصيتهم ، وليست إلا ما قاله عند أول ما أسكن الانسان الأرض وهو ما قدمناه من الآية .

قوله تعالى: «ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل إنما الغيب لله فانتظروا إني معكم من المنتظرين » الآية كقوله قبلها : « ويعبدون من دون الله » وقوله قبله : « وإذا تتلى عليهم آياتنا » تعد أموراً من مظالم المشركين في أقوالهم وأعمالهم ثم ترد عليها بحجج تلقنها النبي ﷺ ليقيمها عليهم كما مرّ في أول الآيات فقوله: «ويقولون لولا أنزل » الخ» عطف على قوله في أول الآيات : « وإذا تتلى عليهم آياتنا » .

وفيها مع ذلك عود بعد عود الى إنكارهم أمر القرآن فإن مرادهم بقولهم : «لولا أنزل عليه آية من ربه» وإن كان طلب آية أخرى غير القرآن لكنهم إنما قالوه إزراءً وتحقيراً لأمر القرآن واستخفافاً بـه لعدم عدّه آية إلهية والدليل عليه قوله تعالى : « فقل إنما الغيب لله » ولم يقل : «قل» كما قال في سائر الآيات كأنه يقول: ويطلبون منك آية أخرى غير مكتفين بالقرآن ولا راضين به فإذا لم يكتفوا به آية فقل: إنما الآيات من الغيب المختص بالله وليست بيدي فانتظروا إني معكم من المنتظرين.

فهذا هو المستفاد من الآية وفيها دلالة على أن النبي ﷺ كان ينتظر آية فاصلة بين الحق والباطل غير القرآن قاضية بينه وبين أمته ، وسيجيء الوعد الصريح منه بهذه الآية — التي يأمر بانتظارها ههنا — في قوله : « وإما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فإلينا مرجعهم » يونس : ٤٦ الى تمام عدة آيات .

قوله تعالى : « وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مسّتهم اذا لهم مكر في آياتنا» الى آخر الآية مضمون الآية وإن كان من المعاني العامة الجارية في أغلب الناس في اكثر الأوقات فإن الفرد من الانسان لا يخلو عن أن يمسه سراء بعد ضراء بل قلما يتفق أن لا يتكرر في حقه ذلك لكن الآية من جهة السياق المتقدم كأنها مسوقة للتعريض للمشركين ومكرهم في آيات الله ، والدليل عليه قوله : « قل الله أسرع مكراً » فقد كان النظر معطوفاً على مكر طائفة خاصة وهم المخاطبون بهذه الآيات

حيث كانوا يمكرون بـآيات السراء والضراء بعد ظهورها ، ومن مكرهم مكرهم في القرآن الذي هو آية إلهية ورحمة أذاقهم الله إياها بعد ضراء الجهالة العالقة بهم وشمول ضنك العيش والذّلة والتفرقة وتباعد القلوب وبغضائها لهم وهم يمكرون بـه فتارة يقولون: «ائت بقرآن غير هذا او بدله» وتارة يقولون: «لولا أُنزل عليه آية من ربه».

فالآية تبين لهم أن هذا كله مكر يمكرونه في آيات الله ، وتبين لهم أن المكر بآيات الله لا يعقب إلا السوء من غير أن ينفعهم شيئاً فإن الله أسرع مكراً يأخذهم مكره قبل أن يأخذ مكرهم آياته فإن مكرهم بآيات الله عين مكر الله بهم .

فمعنى الآية: « وإذا أذقنا الناس » عبر عن الإصابة بالإذاقة للايماء الى التذاذهم بالرحمة وعناية بالقلة فإن الذوق يستعمل في القليل من التغذي « رحمة من بعد ضراء مستهم» والتعبير بالرحمة في موضع السراء للإشارة الى أنها من الرحمة الإلهية من غير أن يستوجبوا ذلك فكان من الواجب عليهم أن يقوموا بحقه ، ويخضعوا لما تدعو اليه الآية وهو توحيد ربهم وشكر نعمته لكنهم يفاجئون بغير ذلك « اذا لهم مكر في آياتنا » كتوجيه الحوادث بما تبطل به دلالة الآيات كقولهم قد مسّ آباءنا السراء والضراء ، والاعتذار بما لا يرتضيه الله كقولهم : « لولا أنزل عليه آية » وقولهم : « إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا » .

فأمر الله نبيّه ﷺ ان يجيبهم بقوله : « قل الله أسرع مكرا » ثم علله بقوله : « ان رسلنا يكتبون ما تمكرون » فلنا عليكم شهداء رقباء ارسلناهم اليكم يكتبون اعمالكم ويحفظونها ، وبمجرد ما عملتم عمـلاً حفظ عليكم وتعيّن جزاؤه لكم قبل ان يؤثر مكركم اثره او لا يؤثر كما فسروه .

وهنا شيء وهو أن الظاهر من قوله تعالى : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون » الجاثية : ٢٩ على ما سيجيء من البيان في تفسير الآية ان شاء الله تعالى أن معنى كتابة الملائكة اعمال العباد هو اخراجهم الاعمال من كمون الاستعدادات الى مرحلة الفعلية الخارجية ورسم نفس الاعمال في صحيفـة الكون وبذلك تنجلي علية كتابة الرسل لأعمالهم لكونه تعـالى اسرع مكر اتمام الانجلاء فـان حقيقة المعنى على هذا : أنـا نحن نخرج اعمالكم التي تمكرون بها من

داخل ذواتكم ونضعها في الخارج فكيف يخفى علينا كونكم تريدون بنا المكر بذلك ؟ وهل المكر إلا صرف الغير عمّا يتصده بحيلة وستر عليه بل ذاك الذي تزعمونه مكراً بنا مكر منا بكم حيث نجعلكم تزعمونه مكراً وتقدمون على المكر بنا، وهذه المزعمة والاقدام ضلال منكم وإضلال منا لكم جزاء بما كسبته ايديكم، وسيأتي نظير هذا المعنى في قوله: « يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم» الآية ٢٣ من السورة .

وفي الآية التفات من الغيبة الى الخطاب في قوله : « ان رسلنا يكتبون ما تمكرون » على قراءة تمكرون بتاء الخطاب وهي القراءة المشهورة، وهو من عجيب الالتفات الواقع في القرآن ولعل النكتة فيه تمثيل معنى قوله : « قل الله أسرع مكرا » في العين كأنه تعالى لمـّا قال لنبيّه ﷺ : « قل الله اسرع مكرا » اراد ان يوضحه لهم عياناً ففاجأهم بتجليه لهم دفعة فكلّمهم وأوضح لهم السبب في كونه اسرع مكرا ثم حجبهم عن نفسه فعادوا الى غيبتهم وعاد الكلام الى حاله، وخوطب النبي ﷺ ببقية الخطاب : « هو الذي يسيّركم » الخ ، وهذا من لطيف الالتفات .

قوله تعالى : « هو الذي يسيّركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم » الى آخر الآية، الفلك السفينة وتستعمل مفرداً وجمعاً ، والمراد بها ههنا الجمع بدليل قوله : « وجرين بهم » والريح العاصف:الشديدة الهبوب، وقوله : « أُحيط بهم » كناية عن الاشراف على الهلاك،وتقديره احاط بهم البلاء اوالامواج، والاشارة بقوله : « من هذه » الى الشدة . ومعنى الآية ظاهر .

وفيها من عجيب الالتفات الالتفات من الخطاب الى الغيبة في قوله : «وجرين بهم بريح طيبة ـ الى قوله ـ بغير الحق » ولعل النكتة فيه ارجاعهم الى الغيبة وتوجيه الخطاب الى النبي ﷺ ووصف اعجب جزء من هذه القصة الموصوفة له ليسمعه ويتعجب منه ، ويكون فيه مع ذلك اعراض عن الامر بمخاطبتهم لأنهم لا يفقهون القول .

قوله تعالى : « فلمّا انجاهم اذا هم يبغون في الارض بغير الحق » اصل البغي

هو الطلب ويكثر استعماله في مورد الظلم لكونه طلباً لحق الغير بالتعدي عليه ويقيّد حينئذ بغير الحق ، ولو كان بمعنى الظلم محضاً لكان القيد زائداً .

والجملة من تتمة الآية السابقة ، والمجموع اعني قوله : «هو الذي يسيّركم في البر والبحر ـ الى قوله ـ بغير الحق » بمنزلة الشاهد والمثال بالنسبة الى عموم قوله قبله : « واذا اذقنا الناس رحمة من بعد ضرّاء مسّتهم » الى آخر الآية، او لخصوص قوله: « قل الله اسرع مكراً » وعلى اي حال فقوله: « يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم» الخ، مما يتوقف عليه تمام الغرض من الكلام في الآية السابقة وان لم يكن من كلام النبي صلى الله عليه وآله فافهم ذلك .

قوله تعالى : « يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم » الى آخر الآية، في الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب فقوله : « يا ايها الناس» الخ، خطاب منه تعالى للناس بلا واسطة ، وليس من كلام النبي عليه السلام مما امره الله سبحانه ان يخاطب به الناس .

والدليل على ذلك قوله تعالى «ثم الينا مرجعكم» الى آخر الآية ، فانه لا يصلح ان يكون من خطاب النبي صلى الله عليه وآله .

والنكتة في هذا الالتفات هي نظير النكتة التي قدّمنا ذكرها في قوله تعالى في اول الكلام : «ان رسلنا يكتبون ما تمكرون» فكأنه سبحانه يفاجئهم بالاطلاع عليهم اثناء ما يخاطبهم النبي صلى الله عليه وآله وهم يحسبون ان ربهم غائب عنهم غافل عن نيّاتهم ومقاصدهم في اعمالهم فيشرف عليهم ويمثل بذلك كونه معهم في جميع احوالهم واحاطته بهم ويقول لهم : انا اقرب اليكم والى اعمالكم منكم فما تعملونه من عمل تريدون به ان تبتغوا علينا وتمكروا بنا انما توجد بتقديرنا وتجري بأيدينا فكيف يمكنكم ان تبغوا بها علينا ؟ بل هي بغي منكم على انفسكم فانها تبعدكم منا وتكتب آثامها في صحائف اعمالكم فبغيكم على انفسكم وهو متاع الحياة الدنيا تتمتعون به اياماً قلائل ثم الينا مرجعكم فنخبركم ونوضح لكم هناك حقائق اعمالكم .

وقوله : « متاع الحياة الدنيا » بالنصب في قراءة حفص عن عاصم والتقدير:

تتمتعون متاع الحياة الدنيا، وبالرفع في قراءة غيره وهو خبر لمبتدء محذوف، والتقدير هو اي بغيكم وعملكم متاع الحياة الدنيا .

وعلى كلتا القراءتين فقوله : «متاع الحياة الدنيا» الى آخر الآية» تفصيل لإجمال قوله: « انما بغيكم على انفسكم » فقوله « متاع » الخ» في مقام التعليل بالنسبة الى كون بغيهم على انفسهم من قبيل تعليل الاجمال بالتفصيل وبيانه به .

قوله تعالى : « انما مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض» الى آخر الآية» لمّا ذكر سبحانه في الآية السابقة متاع الحياة الدنيا مثّل له بهذا المثل يصف فيه من حقيقة امره ما يعتبر به المعتبرون ، وهو من الاستعارة التمثيلية وليس من تشبيه المفرد بالمفرد من شيء وان اوهم ذلك قوله: « كماء انزلناه» ابتداء ، ونظائره شائعة في امثال القرآن ، والزخرف الزينة والبهجة ، وقوله : « لم تغن » من غني في المكان اذا اقام فيه فأطال المقام ، والباقي ظاهر .

قوله تعالى : « والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم» الدعاء والدعوة عطف نظر المدعو الى ما يدعى اليه وجلب توجهه وهو اعم من النداء فان النداء يختص بباب اللفظ والصوت ، والدعاء يكون باللفظ والاشارة وغيرهما، والنداء انما يكون بالجهر ولا يقيّد به الدعاء .

والدعاء في الله سبحانه تكويني وهو ايجاد ما يريده لشيء كأنه يدعوه الى ما يريده، قال تعالى : « يوم يدعوكم فستجيبون بحمده » اسرى: ٥٢ اي يدعوكم الى الحياة الاخروية فتستجيبون الى قبولها ، وتشريعي وهو تكليف الناس بما يريده من دين بلسان آياته، والدعاء من العبد لربه عطف رحمته وعنايته الى نفسه بنصب نفسه في مقام العبودية والمملوكية ، ولذا كانت العبادة في الحقيقة دعاء لأن العبد ينصب فيها نفسه في مقام المملوكية والاتصال بمولاه بالتبعية والذلة ليعطفه بمولويته وربوبيته الى نفسه وهو الدعاء .

والى ذلك يشير قوله تعالى : « وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين

يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين» المؤمن ٦٠ حيث عبّر اولاً بالدعاء ثم بدّله ثانياً العبادة .

وقد التبس الأمر على صاحب المنار فقال تفسيره : ان قول بعض المفسرين وغيرهم : ان من معاني الدعاء العبادة لا يصح على اطلاقه في العبادةالشرعية التكليفية فان الصيام لا يسمى دعاء لغة ولا شرعاً وانما الدعاءهو مخ العبادة الفطرية واعظم اركان التكليفية منها كما ورد في الحديث فكل دعاء شرعي عبادة وما كل عبادة شرعية دعاء . انتهى ومنشأ خطأه زعمه ان معنى الدعاء هو النداء للطلب وغفلته عمّا تقدّم من تحليل معناه .

والأصل في معنى السلام على ما ذكره الراغب في المفردات هو التعري عن الآفات الظاهرة والباطنة ، واليه يرجع معناه في جميع مشتقاته ، والسلام والسلامة واحد كالرضاع والرضاعة ، والظاهر ان السلام والأمن متقاربان معنى، وانما الفارق ان السلام هو الأمن مأخوذاً في نفسه ، والأمن هو السلام مضافاً الى ما يسلم منه يقال : هو في سلام ، وهو في أمن من كذا وكذا .

والسلام من اسمائه تعالى لأن ذاته المتعالية نفس الخير الذي لا شر فيه ، وتسمى الجنة دار السلام حيث لا شر فيها ولا ضر على ساكنها ، وقيل: انما سمّيت دار السلام لأنها دار الله الذي هو السلام ، والمآل واحد في الحقيقة لأنه تعالى إنما سمّي سلاماً لبراءته من كل شر وسوء ، وفي سياق الآية ما يشعر بكون معنى السلام الوصفي مقصوداً في الكلام .

وقد أطلق سبحانه السلام ولم يقيّده بشيء ولا ورد في كلامه ما يقيده ببعض الحيثيات فهو دار السلام على الاطلاق وليست إلا الجنة فإن ما يوجد عندنا في الدنيا من السلام إنما هو الإضافي دون المطلق فما من شيء إلا وهو مزاحم ممنوع من بعض ما يحبه ويهواه ، وما من حال إلا وفيه مقارنات من الأضداد والأنداد .

فإذا أخذت معنى السلام مطلقاً غير نسبي تحصّل عندك ما عليه الجنة من الوصف، وانكشف أن توصيفها بهذه الصفة نظير توصيفها في قوله: «لهم ما يشاءون

فيها » ق : ٣٥ ، فإن سلامة الانسان من كل ما يكرهه ولا يحبه تلازم سلطانه على كل ما يشاؤه ويحبه .

وفي تقييد دار السلام بكونها عند ربهم دلالة على قرب الحضور وعدم غفلتهم عنه سبحانه هناك أصلاً ، وقد تقدم الكلام في معنى الهداية ومعنى الصراط المستقيم في مواضع من الأبحاث السابقة كتفسير سورة الحمد وغيره .

(بحث روائي)

في تفسير القمّيّ في قوله تعالى: « قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا » الآية ، قال : فإن قريشاً قالت : يا رسول الله ائتنا بقرآن غير هذا فإن هذا شيء تعلّمته من اليهود والنصارى، قال الله: قل لهم : لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم اربعين سنة قبل أن يوحى إليّ ، ولم أتكلم بشيء منه حتى أوحي إليّ .

أقول : وفي انطباق مضمونه على الآية خفاء ، على ما فيه من مخاطبتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالرسالة .

وفي تفسير العياشي عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال : لم يزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اني اخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم حتى نزلت سورة الفتح فلم يعد الى ذلك الكلام .

أقول : والرواية لا تخلو عن شيء .

وفي الدر المنثور أخرج البيهقي في الدلائل عن عروة قال : فرّ عكرمة ابن ابي جهل يوم الفتح فركب البحر فأخذته الريح فنادى باللاّت والعزى ، فقال اصحاب السفينة: لا يجوز ههنا أحد يدعو شيئاً إلا الله وحده مخلصاً، فقال عكرمة: والله لئن كان في البحر وحده إنه لفي البر وحده ، فأسلم .

أقول : والرواية مروية بطرق كثيرة مختلفة .

وفي تفسير العياشي عن منصور بن يونس عن ابي عبد الله عليه السلام ثلاث يرجعن على صاحبهن : النكث والبغي والمكر ، قال الله : يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم .

أقول : وهو مرويّ عن انس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ثلاث هن رواجع على اهلها : النكث والمكر والبغي . ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا أيها الناس إنما بغيكم على انفسكم » « ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله » « ومن نكث فإنما ينكث على نفسه » . أورده في الدر المنثور .

وفي الدر المنثور اخرج ابو نعيم في الحلية عن ابي جعفر محمد بن علي قال : ما من عبادة أفضل من أن تسأل ، وما يدفع القضاء إلا الدعاء ، وإن أسرع الخير ثواباً البرّ ، وأسرع الشر عقوبة البغي وكفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عليه من نفسه ، وأن يأمر الناس بما لا يستطيع التحول عنه ، وأن يؤذي جليسه بما لا يعنيه .

وفيه أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لو بغى جبل على جبل لدكّ الباغي منهما .

وفي تفسير البرهان عن ابن بابويه بإسناده عن العلاء بن عبد الكريم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في قول الله عز وجل : « والله يدعو الى دار السلام » فقال : إن السلام هو الله عز وجل وداره التي خلقها لأوليائه الجنة .

وفيه عن ابن شهر آشوب عن علي بن عبدالله بن عباس عن أبيه وزيد بن علي بن الحسين عليه السلام في قوله تعالى : « والله يدعو الى دار السلام » يعني به الجنة « ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم » يعني ولاية علي بن أبي طالب .

أقول : إن كانت الرواية موقوفة فهي من الجري أو من الباطن من معنى القرآن ، وفي معناها روايات أخر .

* * *

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ
أُولَـٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ــ ٢٦ . وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُمْ مِنَ اللهِ مِنْ عَاصِمٍ
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً أُولَـٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ــ ٢٧ . وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ
إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ــ ٢٨ . فَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ
عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ــ ٢٩ . هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا
إِلَى اللهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ــ ٣٠ .

(بيان)

استئناف يعود فيه الى ذكر جزاء الأعمال وعود الجميع الى الله الحق ، وقد تقدم إيماء الى ذلك ، وفيه إثبات توحيد الربوبية .

قوله تعالى : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة» الخ، الحسنى مؤنث أحسن والمراد المثوبة الحسنى ، والمراد بالزيادة الزيادة على الاستحقاق بناء على أن الله جعل من فضله للعمل مثلاً من الجزاء والثواب ثم جعله حقاً للعامل في مثل قوله : « لهم أجرهم عند ربهم » آل عمران : ١٩٩ ثم ضاعفه وجعل المضاعف منه أيضاً حقاً للعامل كما في قوله : « من جاء بالحسنة فله عشر

أمثالها» الأنعام: ١٦٠ وعند ذلك كان مفاد قوله: «للذين أحسنوا الحسنى» استحقاقهم للجزاء والمثوبة الحسنى، وتكون الزيادة هي الزيادة على مقدار الاستحقاق من المثل أو العشرة الأمثال نظير ما يفيده قوله: «فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله» النساء: ١٧٣.

ولو كان المراد بالحسنى في قوله: «للذين أحسنوا الحسنى» العاقبة الحسنى، وليس فيما يعقل فوق الحسنى شيء كان معنى قوله: «وزيادة» الزيادة على ما يعقله الإنسان من الفضل الإلهي كما يشير اليه قوله: «فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين» الم السجدة: ١٧ وما في قوله: «لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد» ق: ٣٥ فإن من المعلوم أن كل أمر حسن يشاؤه الإنسان فالمزيد على ما يشاؤه أمر فوق ما يدركه فافهم ذلك.

والرهق بفتحتين اللحوق والغشيان يقال: رهقه الدَّين أي لحق به وغشيه، والقتر الدخان الأسود أو الغبار الأسود، وفي توصيفهم بقوله: «ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلّة» محاذاة لما في الآية التالية من وصف أهل النار بسواد وجوههم بالقتر وهو سواد صوري والذلة وهي سواد معنوي.

والمعنى: للذين أحسنوا في الدنيا المثوبة الحسنى وزيادة من فضل الله – أو العاقبة الحسنى وزيادة لا تخطر ببالهم – ولا يغشى وجوههم سواد من قتر ولا ذلة، وأولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون.

قوله تعالى: «والذين كسبوا السيئات جزاء سيّئة بمثلها وترهقهم ذلة» الى آخر الآية، جملة «جزاء سيّئة بمثلها» مبتدء لخبر محذوف والتقدير: لهم جزاء سيّئة بمثلها من العذاب، والجملة خبر للمبتدء الذي هو قوله: «الذين كسبوا السيئات» والمراد أن الذين كسبوا السيئات لا يجزون إلا مثل ما عملوه من العقوبات السيئة فجزاء فعلة سيئة عقوبة سيئة.

وقوله: «ما لهم من الله من عاصم» أي مالهم عاصم يعصمهم من الله أي من عذابه وفيه نفي لشركائهم الذين يظنونهم شفعاء على وجه ينفي كل عاصم مانع سواء كان شريكاً شفيعاً أو ضداً قوياً ممانعاً أو أي عاصم غيرهما.

وقوله : « كأنما أُغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً » القطع جمع قطعة ومظلماً حال من الليل ، والمراد كأن الليل المظلم قسّم الى قطع فاغشيت وجوههم تلك القطع فاسودّت بالتمام ، والمتبادر منه أن يغشى وجه كل من المشركين بقطعة من تلك القطع لا كما فسّره بعضهم أن المراد أن الوجوه أُغشيت تلك القطع قطعة بعد قطعة فصارت ظلمات بعضها فوق بعض . فليس في الكلام ما يدل على ذلك .

وقوله : « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » يدل على دوام بقائهم في النار للدلالة الصحابة والخلود عليه كما أن نظيره في أصحاب الجنة يدل على نظيره .

قوله تعالى: «ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم» الى آخر الآية . المراد حشر جميع من سبق ذكره من المؤمنين والمشركين وشركائهم فإنه تعالى يذكر المشركين وشركاءهم في هذه الآية وما يتلوها ثم يشير الى الجميع بقوله في الآية التالية : « هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت » .

وقوله : « ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم » أي الزموا مكانكم أنتم وليلزم شركاؤكم مكانهم وتفرع على هذا الخطاب أن زيّلنا بينهم ، وقطعنا الرابطة التي كانت تربطهم بشركائهم وهي رابطة الوهم والحسبان التي يتصلون بسببها بشركائهم فانقطعوا عن شركائهم وانقطع شركاؤهم عنهم فبان أن عبادتهم لم تقع عليهم ولم تتعلق بهم لأنهم إنما عبدوا الشركاء وهم ليسوا بشركاء .

والدليل على هذا الذي ذكرناه قوله تعالى بعده : « وقال شركاؤهم ما كنتم إيّانا تعبدون » فالكلام على ظاهره من النفي الجدي الصادق لعبادتهم إيّاهم ، وليسوا يكذبون في كلامهم هذا بدليل استنادهم الى شهادة الله سبحانه ، ولا أنهم يريدون أنّا لم نكن ندعوكم الى عبادتنا فإن الكلام لا يلائم هذا المعنى ، ولا أن مرادهم التعريض لهم بأنكم كنتم تعبدون أهواءكم وشياطينكم المغوين لكم في الحقيقة فإن ذلك لا يلائم دعواهم الغفلة ، وكذا لا يلائمه قوله بعده : « هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت » الخ ، على ما سيجيء من معناه بل مرادهم نفي العبادة حقيقة بنفي حقيقة الشركة ، والاستشهاد على ذلك بشهادة الله وعلمه بغفلتهم عن عبادتهم.

والعبادة التي هي اتصال ما بالمملوكية والتذلل من العابد بالمعبود إنما تكون عبادة اذا اتصلت وارتبطت بالمعبود – حتى يتم به معنى اللام في قولنا: العبادة له– ولا يكون ذلك إلا بشعور من المعبود وعلم منه بذلك فإذا لم يتحقق هناك علم لم تتحقق عبادة حقيقة ، وإنما هي صورة عبادة .

فقد تبين أن المراد بقوله : « ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم » إظهاره وإبرازه تعالى يومئذ حقيقة الأمر الذي سترت عليه الأوهام وحجبته الأهواء في الدنيا وهو أن حقيقة المولوية ومالكية زمام التدبير لله سبحانه وليس لغيره من المولوية والربوبية شيء حتى يصح الالتجاء اليه وتصدق عبادته .

فإذا كشف الله الغطاء عن وجه هذه الحقيقة يومئذ بأن للمشركين أن شركاءهم لم يكونوا شركاء ولا معبودين لهم في الحقيقة – لغفلتهم عن عبادتهم ، وإنما كانوا يأتون لهم بصورة العبادة التي كان الوهم والهوى يصورانها عبادة وليست بها .

وإليه يشير أيضاً قوله تعالى : « وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك فألقوا اليهم القول إنكم لكاذبون» النحل: ٨٦.

وقد تبين بذلك أيضاً أن قوله : « وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون » قول من شركائهم لهم على الجد والحقيقة ، ويظهر به فساد قول بعضهم : المراد أنكم لم تعبدونا بأمرنا ودعائنا لا أنكم لم تعبدونا أصلاً لأن ذلك كذب لا يجوز أن يقع في الآخرة لكونهم ملجئين فيها الى ترك القبيح .

فإن نفي أصل العبادة بما عرفت من معناه هو حق الصدق ، وإثبات العبادة وإن لم يكن كذباً إلا أنه لا يخلو عن مجاز في الجملة بالنظر الى حقيقة الأمر على أن ما ذكره أن المراد نفي العبادة بأمرهم ودعوتهم معنى لا دليل عليه من جهة اللفظ.

على أن الكذب إنما لا يقع في الآخرة اذا كان عملاً وكسباً وأما بمعنى نتيجة الملكات الدنيوية فلا مانع من إمكانه بل هو واقع كما يحكيه تعالى في قوله : « ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم» الأنعام : ٢٤ وغيره من الآيات .

وكذا قول بعضهم : إن المراد ما كنتم تخصوننا بالعبادة ، وإنما كنتم تعبدون اهواءكم وشهواتكم وشياطينكم المغوية لكم – فإن صدق عبادة الأهواء والشيطان على عملهم من جهة انه اتباع للهوى والشيطان لا ينفي عنه صدق كونه عبادة للأصنام كما انه تعالى يصدق في كلامه الجهات الثلاث جميعاً، قال تعالى: « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم » يونس : ١٨، وقال: « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » الجاثية: ٢٣، وقال : « أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدوّ مبين » يس : ٦٠ .

ومن المعلوم أن الشركاء يحتجون لنفي كونهم معبودين لهم لا لإثبات كون الهوى والشيطان معبودين لهم مع الشركاء فإن هذا لا ينفعهم في الحجة البتة، ويستلزم لغوية إثباتهم الغفلة لأنفسهم في قولهم: « إن كنا عن عبادتكم لغافلين » لأن الأهواء أيضاً ما كانت شاعرة بعبادتهم كما أن الأصنام وهي أجسام ميتة كذلك .

ولعل القائل اعتمد في قوله على الحصر المفهوم من قوله : « ما كنتم إيانا تعبدون » بتقديم المفعول على فعله ، وظاهره أنه قصر قلب مدلوله نفي المعبودية عن أنفسهم وإثباته لغيرهم، وليس نفياً لأصل العبادة فإنهم يثبتونها في قولهم: « عن عبادتكم » فإن إضافة المصدر الى معموله يفيد الثبوت .

لكن الحق أن هؤلاء الشركاء إنما قالوا لهم : « ما كنتم إيانا تعبدون » تجاه ما قاله المشركون على ما حكاه الله: «ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك» النحل : ٨٦ فنفوا عبادتهم عن الله سبحانه وأثبتوها للشركاء ، والشركاء لم يكن ينفعهم إلا نفي عبادة المشركين عن أنفسهم ، وأما أنها ثابتة لمن ؟ فلا غرض لهم يتعلق بذلك وإنما همهم تنزيه أنفسهم عن دعوى الشركة ، وقد احتجوا على ذلك بإثبات الغفلة عن ذلك لأنفسهم ، ولو كانوا شاعرين بعبادتهم وعبدوهم كان لزمهم أعني الشركاء دعوى الشركة .

قوله تعالى : « فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم » الى آخر الآية، ظهر معناه بما مر من التقرير، والفاء في قوله : « فكفى بالله » يفيد التعليل كقولنا : اعبد الله فهو ربك ، وهو شائع في الكلام .

قوله تعالى : « هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت » الى آخر الآية ، البلاء

الاختبار ، والاشارة بقوله : « هنالك » الى الموقف الذي ذكره بقوله: « ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيّلنا بينهم » .

فذلك الموقف موقف تختبر وتمتحن كل نفس ما أسلفت وقدّمت من الأعمال فتنكشف لها حقيقة أعمالها وتشاهدها مشاهدة عيان لا بمجرد الذكر او البيان ، وبمشاهدة الحق من كل شيء عياناً ينكشف أن المولى الحقّ هو الله سبحانه، وتسقط وتنهدم جميع الأوهام، وتضل جميع الدعاوي التي يفتريها الانسان بأوهامه وأهوائه على الحقّ .

فهذه الافتراءات والدعاوي جميعاً إنما نشأت من حيث الروابط التي نضعها في هذه الدنيا بين الأسباب والمسببات والاستقلال والمولوية التي نعطيها الأسباب ولا إله إلا الله ولا مولى حقاً إلا هو سبحانه فإذا انجلت حقيقة الأمر ، وانكشف غيم الوهم وانهتك حجاب الدعاوي ظهر أن لا مولى حقاً إلا هو سبحانه ، وبطل جميع الآلهة التي إنما أثبتها الافتراء من الانسان ، وسقطت وحبطت جميع الاعمال إلا ما عبد به الله سبحانه عبادة حقّ .

فالفقرات الثلاث من الآية أعني قوله : « تبلو كل نفس » الخ ، وقوله : « ردّوا الى الله » الخ ، وقوله : « وضلّ عنهم » الخ ، كل منها تعين الاخريين على إفادة حقيقة معناها، ومحصّل مفاد المجموع ظهور حقيقة الولاية الإلهية يومئذ ظهور عيان وأن ليس لغيره تعالى إلا الفقر والمملوكية المحضة فيبطل عند ذلك كل دعوى باطلة وينهدم بنيان الأوهام .

كما يشير الى ذلك قوله: « هنالك الولاية لله الحق » الكهف : ٤٤ ، وقوله : « يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » المؤمن : ١٦ ، وقوله : « والأمر يومئذ لله » الانفطار : ١٩ ، الى غير ذلك .

(بحث روائي)

في أمالي المفيد بإسناده الى ابي إسحاق الهمداني عن امير المؤمنين عليه السلام فيما كتب الى محمد بن ابي بكر حين ولاّه مصر وأمره أن يقرأه على الناس، وفيما كتب: قـــال الله تعالى : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » والحسنى هي الجنة والزيادة هي الدنيا .

وفي تفسير القمّيّ في رواية ابي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في الآية : فأما الحسنى فهي الجنة ، وأمـا الزيادة فالدنيا ما أعطاهم الله في الدنيا يحاسبهم الله في الآخرة ، ويجمع الله لهم ثواب الدنيا والآخرة . الحديث .

أقول : والروايتان ناظرتان الى المعنى الأول الذي قدمناه في البيان المتقـدم وروى ما في معنى الثاني الطبرسي في المجمع عن الباقر عليه السلام .

وفي تفسير البرهان روى في نهج البيان عن علي بن إبراهيم قال : قال: الزيادة هبة الله عزّ وجل .

وفي الدر المنثور أخرج الدارقطني وابن مردويه عن صهيب في الآية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الزيادة النظر الى وجه الله .

أقول : ورُوي هذا المعنى بعدة طرق من طرق أهل السنّة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد تقدم توضيح معناها في تفسير قوله تعالى : « ربّ أرني أنظر إليك» الأعراف: ١٤٣ في الجزء الثامن من الكتاب .

وفي الكافي بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله : « كأنمـا أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً » قال : أما ترى البيت اذا كان الليل كان أشد سواداً من خارج فكذلك وجوههم يزدادون سواداً .

أقول : ورواه العياشي عن أبي بصير عنه عليه السلام وكأنه عليه السلام يريـد تفسير القطع من الليل الواقعة في الآية .

وفي الدرّ المنثور أخرج أبو الشيخ عن السدي في قوله : « وردوا الى الله مولاهم الحق » قال : نسختها قوله : « مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ».

أقول : وهو من أسخف القول بل الآيتان ناظرتان الى جهتين مختلفتين من المعنى وهما الظاهر والباطن .

* * *

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ ٱلسَّماءِ وَٱلْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصارَ وَمَنْ يُخْرِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللهُ فَقُلْ أَفَلا تَتَّقُونَ ـ ٣١ . فَذٰلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمُ ٱلْحَقُّ فَماذا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلالُ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ـ ٣٢ . كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ ـ ٣٣ . قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللهُ يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ـ ٣٤ . قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى ٱلْحَقِّ قُلِ اللهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى ٱلْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدىٰ فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ـ ٣٥ . وَما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنّاً إِنَّ ٱلظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ ٱلْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ ـ ٣٦ .

(بيان)

حجج ساطعة على توحيده تعالى في الربوبية يأمر نبيه ﷺ بإقامتها على المشركين ، وهي ثلاث حجج مرتبة بحسب الدقة والمتانة فالحجة الاولى تسلك من الطريق الذي يعتبره الوثنيون وعبدة الأصنام فإنهم إنما يعبدون أرباب الأصنام بأصنامهم من جهة تدبيرهم للكون فيعبدون كلا منهم لأجل ما يخص به من الشأن، وما يرجع إليه من التدبير ليرضى بذلك عمّن يعبده فيفيض عليه بركاته أو ليؤمنه فلا يرسل إليه سخطه وعقابه كما كان يعبد سكان السواحل رب البحر ، وأهل الجبال وأهل البر وأهل العلوم والصنائع وأهل الحروب والغارات وغيرهم كل يعبد من يناسب تدبيره الشأن الذي يهمه ليرضى عنه ربه فيبارك عليه برضاه او يكف عنه غضبه .

ومحصّل الحجة ان تدبير العالم الانساني وسائر الموجودات جميعاً يقوم به الله سبحانه لا غير على ما يعترفون به فمن الواجب ان يوحّدوه بالربوبية ولا يعبدوا إلا اياه.

والحجة الثانية ما يعتبره عامة المؤمنين ، وذلك انهم لا يلتفتون كثيراً الى زخارف هذه النشأة من لذائذ المادة ، وانما جل اعتنائهم بالحياة الدائمة الاخروية التي تتعين سعادتها وشقاوتها بالجزاء الإلهي بأعمالهم فاذا قامت البينّة العقلية على الإعادة كالبدء كان من الواجب ان لا يعبد إلا الله سبحانه، ولا يتخذ ارباب من دونه طمعاً في ثوابه وخوفاً من عقابه .

والحجة الثالثة وهي التي تحن اليها قلوب الخاصة من المؤمنين وهي ان المتبع عند العقل هو الحق ، ولما كان الحق سبحانه هو الهادي الى الحق دون ما يدعونه من الارباب من دون الله فليكن هو المتّبع دون ما يدعونه من الارباب ، وسيأتي في تفسير الآيات توضيح هذه الحجج الثلاث بما تنجلي به مزيد انجلاء ان شاء الله .

ولولا اعتبار هذه النكتة كان الظاهر ان تذكر اولاً الحجة الثانية ثم الثالثة ثم الاولى او تذكر الثانية ثم يجمع بين الاولى والثالثة فيذكر بعدها .

قوله تعالى : «قل من يرزقكم من السماء والارض أمّن يملك السمع والابصار» الى آخر الآية . الرزق هو العطاء الجاري ، ورزقه تعالى للعالم الانساني من السماء هو نزول الامطار والثلوج ونحوه، ومن الارض هو بانباتها نباتها وتربيتها الحيوان ومنهما يرتزق الانسان ، وببركة هذه النعم الالهية يبقى النوع الانساني والمراد بملك السمع والابصار كونه تعالى متصرفاً في الحواس الانسانية التي بها ينتظم له انواع التمتع من الارزاق المختلفة التي اذن الله تعالى ان يتمتع بها فانما هو يشخص ويميّز ما يريده مما لا يريده باعمال السمع والبصر واللمس والذوق والشم فيتحرك نحو ما يريده، ويتوقف او يفر مما يكرهه بها .

فالحواس هي التي تتم بها فائدة الرزق الالهي ، وانما خص السمع والبصر من بينها بالذكر لظهور آثارهما في الأعمال الحيوية اكثر من غيرهما ، والله سبحانه هو الذي يملكها ويتصرف فيها بالاعطاء والمنع والزيادة والنقيصة .

وقوله : « ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي » الحياة بحسب النظر البادىء في الانسان هي المبدء الذي يظهر به العلم والقدرة في الشيء فيصدر اعماله عن العلم والقدرة ما دامت الحياة ، واذا بطلت بطل الصدور كذلك .

ثم اكتشف من طريق النظر العلمي ان ذلك لا يختص بأقسام الحيوان كما كان يعطيه النظر الابتدائي فان الملاك الذي كان يوجب للحيوان كونه ذا حياة – وهو كونه ذا نفس يصدر عنها اعمال مختلفة لا على وتيرة واحدة طبيعية كحركته الى جهات مختلفة بحركات مختلفة وسكونه من غير حركة – موجود في النبات .

وكذلك الابحاث الجارية على الطرق الحديثة تعطي ذلك فان جراثيم الحياة الموجودة في الحيوان التي اليها تنتهي اعماله الحيوية توجد في النبات نظيرها فهو ذو حياة كمثل الحيوان فالنظر العلمي على اي حال يهدي الى عموم الحياة لجميع انواع الحيوان والنبات .

ثم الحياة وهي تقابل الموت الذي هو بطلان مبدء الاعمال الحيوية تعود بحسب التحليل الى كون الشيء بحيث تترتب عليه آثاره المطلوبة منه كما ان الموت عدم كونه كذلك فحياة الارض هي كونها نابتة مخضرّة وموتها خلافه ، وحياة العمل

كونه بحيث ينتهي الى الغرض الذي اتى به لأجله وموته خلافه ، وحياة الكلمة كونها بحيث تؤثر في السامع اثراً مطلوباً وموتها خلافه ، وحياة الانسان كونه جارياً على ما تهدي اليه الفطرة الانسانية ككونه ذا عقل سليم ونفس زاكية، ولذا عدّ القرآن الشريف الدين حياة للانسان لأنـه يرى ان الدين الحق وهو الاسلام هو الفطرة الالهية .

اذا تبيّن هذا اتضح أن خروج الحي من الميت وخروج الميت من الحي يختلف معناه بحسب اختلاف المراد بالحيـاة والموت فعلى النظرتين الأولين هو خروج الحيوان او الحيوان والنبات بالكينونة من غيرها كالمني والبيضة والبذر فـان الحي كما لا تدوم له هذه الحياة بقاء الى غير النهاية لا تذهب ايضاً بحسب البدء في حياة غير متناهية ولا طريق الى اثباته ، وخروج اجزاء غير ذات حيـاة من الحيوان او الحيوان والنبات بالانفصال .

وعلى النظرة الاخيرة اعني نظرة تعميم الحياة لكل مـا يترتب عليه آثارها المطلوبة منها هو ان يخرج من الامور غير المفيدة في باب امور مفيدة في ذلك الباب بالكينونة والتولد كخلق الانسان الحي والحيوان الحي والنبات الحي من التراب الميت وبالعكس، وكخروج الانسان العاقل الصالح من الانسان الذي لا عقل له ولا صلاح وبالعكس ، وخروج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن .

وظاهر الآية الكريمة بالنظر الى سياقها ومقام المخاطبة فيها ان يكون المراد باخراج الحي من الميت وبالعكس فيها هو هذا المعنى الأخير ، وذلك أن الآية تقيم الحجة على المشركين من المسلك الذي كانوا يسلكونه في الاحتجاج على اتخاذ الآلهة المختلفة وهو ان العالم المشهود مجموعة من موجودات مختلفـة متشتّتة علوية وسفلية والسفلية من انسان وحيوان ونبات وبحر وبر وامور وراء ذلك كثيرة ، وكل منها تحت تدبير مدبّر شفيع عند الله نعبده بعبادة صنمه ليقرّبنـا الى الله زلفى وبالجملة انتهاء التدبيرات على اختلافهـا الى مدبّرات مختلفة يوجب وجود ارباب من دون الله كثيرة .

والآية ترد عليهم حجتهم ببيان انتهاء التدبيرات المختلفة اليه تعالى وان ذلك

يدل على أن الله سبحانه رب كل شيء وحده ، فهي تخاطبهم بأنكم تعترفون بأن ما يخصكم من التدبير كرزقكم وما يعمّكم وغيركم منه ينتهي الى الله سبحانه فهو المدبّر لأمركم وأمر غيركم فهو الرب لا رب سواه .

وقد بدأت في التعداد بما يخص الانسان أعني قوله : « قل من يرزقكم من السماء والأرض » وختمت بما يعمّه وغيره اعني قوله : « ومن يدبّر الأمر» وظاهر السياق أن يكون المراد بقوله : « أمّن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت » هو التدبير الخاص بالانسان فيكون المراد ملك السمع والابصار التي لأفراد الانسان ، وكذا اخراج الحي من الانسان من ميّته وبالعكس، وقد تبيّن ان الحياة المخصوصة بالانسان هو كونه ذا نعمة العقل والدين .

فالمراد باخراج الحي من الميت وبالعكس – والله اعلم – اخراج الانسان الحي بالسعادة الانسانية من الانسان الميت الذي لا سعادة له وبالعكس .

فالله سبحانه يلقّن نبيّه ﷺ الحجة على توحيده بالربوبية فأمره بقوله : « قل » ان يقول لهم في سياق الاستفهام « من يرزقكم من السماء والارض » بالامطار والانبات والتكوين « أمّن يملك السمع والأبصار» منكم فتتم بهما فائدة رزقكم حيث ترتزقون بتشخيصها من طيّبات الرزق ، ولولاهما لم توفقوا لذلك وفنيتم عن آخركم « ومن يخرج الحي من الميت » اي كل امر مفيد في بابه من غيره «ومن يخرج الميت من الحي » فيتولد الانسان السعيد من الشقي والشقي من السعيد « ومن يدبّر الأمر» في جميع الخليقة .

«فسيقولون الله»اعترافاً بأنه الذي ينتهي اليه جميع هذه التدبيرات في الانسان وغيره لأن الوثنيين يعتقدون ذلك فأمر النبي ﷺ ان يوبخهم اولاً على ترك تقوى الله بعبادة غيره مع ظهور الحجة ثم يستنتج لهم من الحجة وجوب توحيده تعالى فقال : « فقل أفلا تتقون » ثم قال : « فذلكم الله ربكم » .

قوله تعالى : « فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون»الجملة الاولى نتيجة الحجة السابقة،وقد وصف الرب بالحق ليكون توضيحاً لمفاد الحجة ، وتوطئة وتمهيداً لقوله بعده : « فماذا بعد الحق إلا الضلال » .

وقوله : « فماذا بعد الحق إلا الضلال » أخذ بلازم الحجة السابقة لاستنتاج أنهم ضالون في عبادة الاصنام فانه اذا كانت ربوبيته تعالى حقة فان الهدى في اتباعه وعبادته فان الهدى مع الحق لا غير فلا يبقى عند غيره الذي هو الباطل إلا الضلال.

فتقدير الكلام : فماذا بعد الحق الذي معه الهدى إلا الباطل الذي معه الضلال فحذف من كل من الطرفين شيء وأُقيم الباقي مقامه ايجازاً، وقيل: فماذا بعد الحق إلا الضلال ، ولذا قال بعضهم : ان في الآية احتباكاً ــ وهو من المحسنات البديعية ــ وهو أن يكون هناك متقابلان فيحذف من كل منهما شيء يدل عليه الآخر فان تقدير الكلام: فماذا بعد الحق إلا الباطل؟ وماذا بعد الهدى إلا الضلال؟ فحذف الباطل من الأول والهدى من الثاني وبقي قوله: فماذا بعد الحق إلا الضلال؟ والوجه هو الذي قدّمناه .

ثم تمم الآية بقوله : « فأنّى تصرفون » اي الى متى تصرفون عن الحق الذي معه الهدى الى الضلال الذي مع الباطل .

قوله تعالى : « كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون » ظاهر السياق ان الكلمة التي تكلم الله سبحانه بها على الفاسقين هي انهم لا يؤمنون اي أنه سبحانه قضى عليهم قضاء حتماً وهو ان الفاسقين ــ وهم على فسقهم ــ لا يؤمنون ولا تنالهم الهداية الالهية الى الايمان ، وقد قال تعالى: «والله لا يهدي القوم الفاسقين» المائدة : ١٠٨ .

وعلى هذا فالاشارة بقوله : « كذلك » الى ما تحصل من الآية السابقة : ان المشركين صرفوا عن الحق وفسقوا عنه فوقعوا في الضلال اذ ليس بعد الحق إلا الضلال.

فمعنى قوله : « كذلك حقت كلمة ربك » الخ ، ان الكلمة الالهية والقضاء الحتمي الذي قضى به في الفاسقين ــ وهو أنهم لا يؤمنون ــ هكذا حقت وثبتت في الخارج واخذت مصداقها وهو انهم خرجوا عن الحق فوقعوا في الضلال اي إنا لم نقض عدم هدى الفاسقين وعدم إيمانهم ظلماً ولا جزافاً وانما قضينا ذلك لأنهم صرفوا عن الحق وفسقوا فوقعوا في الضلال ولا واسطة بينهما فافهم ذلك .

وفي الآية دلالة على ان الامور الضرورية والاحكام والقوانين البيّنة التي تجري في النظام المشهود كقولنا : لا واسطة بين الحق والباطل ولا بين الهدى والضلال لها نوع استناد الى القضاء الالهي ، وليست ثابتة في ملكه تعالى من تلقاء نفسها .

وربما ذكر بعض المفسرين : أن المراد بالكلمة في الآية كلمة العذاب وقوله : « أنهم لا يؤمنون » في موضع التعليل بتقدير لامه ، والتقدير كثبوت هذه الحجة عليهم حقّت كلمة ربك على الذين فسقوا وهي وعيدهم بالعذاب وانما حقّت عليهم العذاب لأنهم لا يؤمنون .

ولا يخلو عن سقم فان وجه الشبه غير ظاهر ولا متفق فيها فالحجة ثابتة عليهم بذاتها وأما العذاب فليس ثبوته كذلك بل لأمر آخر وهو انهم لا يؤمنون .

والحجة – كما سمعت في البيان المتقدم – حجة ساذجة يعترف بحقيتها الوثنية ، وقد صرفوها عن وجهها وأقاموا على ما يدّعونها من ربوبية اربابهم واستحقاقها للعبادة من دون الله حيث قالوا : ان تدبير كل شأن من شؤن العالم العامة الى واحد من هذه الارباب فهو رب ذلك الشأن ، وانما نعبد اصنامها وتماثيلها لنرضيها بذلك فتشفع لنا عند الله بما لها من القرب عنده .

فأخذت الآية اعترافهم بأن هذه التدابير لله سبحانه – وكيف لا تكون له وهو خالق الكل ومبقيها ؟ – فله سبحانه وحده حقيقة الربوبية وهو المستحق للعبادة لا غيره .

قوله تعالى : « قل هل من شركائكم من يبدء الخلق ثم يعيده » الى آخر الآية . تلقين للاحتجاج من جهة المبدء والمعاد فان الذي يبدء كل شيء ثم يعيده يستحق ان يعبده الانسان اتقاء من يوم لقائه ليأمن من أليم عذابه وينال عظيم ثوابه يوم المعاد .

ولما كان المشركون – وهم المخاطبون بالحجة – غير قائلين بالمعاد أمر تعالى نبيه ﷺ ان يتصدى جواب سؤاله بنفسه وقال : « قل الله يبدء الخلق ثم يعيده فأنّى تؤفكون » والى متى تصرفون عن الحق .

وليس اعتماد الآية على مسألة الابداء والاعادة في احتجاجها اعتماداً على مقدمة غير بيّنة ولا مبيّنة فقد احتج عليها في كلامه تعالى من طرق مختلفة كالاحتجاج من طريق لزوم الغاية في فعله ، ومن طريق وجوب الجزاء على الاعمال في العدل وغير ذلك وقد نفى سبحانه الريب عن البعث والقيامة فيما يبلغ عشر مواضع من كلامه .

والحجة — كما تقدم الايماء اليه — حجة عامة المؤمنين الذين يعبدونه تعالى خوفاً من العقاب او رغبة في الثواب الذي اعد لهم يوم القيامة .

قوله تعالى : « قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق » الى آخر الآية ، يهدي للحق والى الحق بمعنى واحد فالهداية تتعدى بكلتا الحرفين ، وقد ورد تعديتها باللام في مواضع كثيرة من كلامه تعالى كقوله : « اولم يهدلهم » الم السجدة : ٢٦ ، وقوله : « يهدي للتي هي اقوم » اسرى : ٩ الى غير ذلك فما ذكره بعضهم من كون اللام في قوله : « يهدي للحق » للتعليل ليس بشيء .

لقّن سبحانه نبيّه صلى الله عليه وآله وسلم هذه الحجة وهي ثالثة الحجج ، وهي حجة عقلية يعتمد عليها الخاصة من المؤمنين ، وتوضيحها ان من المرتكز في الفطرة الانسانية وبه يحكم عقله ان من الواجب على الانسان ان يتّبع الحق حتى انه ان انحرف في شيء من اعماله عن الحق واتّبع غيره لغلط او شبهة او هوى فانما اتبعه لحسبانه اياه حقاً والتباس الأمر عليه ، ولذا يعتذرعنه بما يحسبه حقاً فالحق واجب الاتباع على الاطلاق ومن غير قيد او شرط .

والهادي الى الحق واجب اتباعه لما عنده من الحق ، ومن الواجب ترجيحه على من لا يهدي اليه او يهدي الى غيره لأن اتباع الهادي الى الحق اتباع لنفس الحق الذي معه وجوب اتباعه ضروري .

وقد اعتمد في الحجة على هذه المقدمة الضرورية فافتتح الكلام فيها بسؤالهم عن شركائهم هل فيهم من يهدي الى الحق ؟ ومن البيّن ان لا جواب للمشركين في ذلك مثبتاً اذ شركاؤهم سواء أكانوا جماداً غير ذي حياة كالأوثان والاصنام ام كانوا من الاحياء كالملائكة وأرباب الانواع والجن والطواغيت من فرعون ونمرود وغيرهما لا يملكون لأنفسم ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشورا .

واذ لم يكن لهم في ذلك جواب مثبت فانهم لا يجيبون ، ولذلك امر النبي ﷺ ان يخلفهم في الجواب فيجيب في ذلك – اعني الهداية الى الحق – باثباتها لله سبحانه فقيل : « قل الله يهدي للحق » فان الله سبحانه هو الذي يهدي كل شيء الى مقاصده التكوينية والامور التي يحتاج اليها في بقائه كما في قوله : « ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى » طـه : ٥٠، وقوله : « الذي خلق فسوى والذي قدّر فهدى » الأعلى : ٣ وهو الذي يهدي الانسان الى سعادة الحيـاة ويدعوه الى الجنة والمغفرة باذنه بارسال الرسل وانزال الكتب وتشريع الشرائع ، وأمرهم ببث الدعوة الحقة الدينية بين الناس .

وقد مرّ في تفسير قوله تعالى : « الحق من ربك فلا تكن من الممترين » آل عمران : ٦٠ أن الحق من الاعتقاد والقول والفعل انما يكون حقـاً بمطابقة السنّة الجارية في الكون للذي هو فعله فالحق بالحقيقة انما يكون حقاً بمشيّته وارادته .

واذ تحقق انه ليس من شركائهم من يهدي الى الحق ، وان الله سبحانه يهدي الى الحق سألهم بقوله: « أفمن يهدي الى الحق أحق ان يتبع أمّن لا يهدي إلا ان يهدى » ؟ ان يقضوا في الترجيح بين اتّباعه تعالى واتباع شركائهم وهو تعالى يهدي الى الحق وهم لا يهدون ولا يهتدون إلا بغيرهم ، ومن المعلوم ان الرجحان لمن يهدي على من لا يهدي اي لاتّباعه تعالى على اتّباعهم ، والمشركون يحكمون بالعكس ، ولذلك لامهم ووبخهم بقوله : « فما لكم كيف تحكمون » ؟

والتعبير في الترجيح في قوله : « أحق أن يتّبع » بأفعل التفضيل الدال على مطلق الرجحان دون التعيّن والانحصار مع أن اتّباعه تعالى حق لا غير واتّباعهم لا نصيب له من الحق انما هو بالنظر الى مقام الترجيح، وليسهل بذلك قبولهم للقول من غير إثارة لعصبيتهم وتهييج لجهالتهم .

وقد أبدع تعالى في قوله « أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمّن لا يهدّي إلا أن يهدى » والقراءة الدائرة : « لا يهدّي » بكسر الهاء وتشديد الدال وأصله يهتدي ، وظاهر قوله : « لا يهدّي إلا أن يهدى » وقد حذف متعلقات الفعل فيه أنه إنما يهتدي بغيره لا بنفسه .

والكلام قد قوبل فيه قوله : « يهدي الى الحقّ » بقوله : « من لا يهدّي » مع أن الهداية الى الحق يقابلها عدم الهداية الى الحقّ ، وعدم الاهتداء الى الحق يقابله الاهتداء الى الحق فلازم هذه المقابلة الملازمة بين الاهتداء بالغير وعدم الهداية الى الحق ، وكذا الملازمة بين الهداية الى الحق والاهتداء بالذات فالذي يهدي الى الحق يجب أن يكون مهتدياً بنفسه لا بهداية غيره والذي يهتدي بغيره ليس يهدي الى الحق أبداً .

هذا ما تدل عليه الآية بحسب ظاهرها الذي لا ريب فيه وهو أعدل شاهد على أن الكلام موضوع فيها على الحقيقة دون التجوزات المبنية على المساهلة التي نبني عليها ونداولها فيما بيننا معاشر أهل العرف فننسب الهداية الى الحق الى كل من تكلم بكلمة حق ودعا اليها وإن لم يعتقد بها أو اعتقد ولم يعمل بها أو عمل ولم يتحقق بمعناها ، وسواء اهتدى اليها بنفسه أو هداه اليها غيره .

بل الهداية الى الحق أعني الإيصال الى صريح الحق ومتن الواقع ليس إلا لله سبحانه أو لمن اهتدى بنفسه أي هداه الله سبحانه من غير واسطة تتخلل بينه وبينه فاهتدى بالله وهدى غيره بأمر الله سبحانه ، وقد تقدمت نبذة من الكلام في هذا المعنى في ذيل قوله تعالى : « وإذ ابتلى إبراهيم ربّه بكلمات فأتمّهنّ » الآية البقرة : ١٢٤ .

وقد تبيّن بما قدّمناه في معنى الآية أمور :

أحدها : أن المراد بالهداية الى الحق ما هو بمعنى الإيصال الى المطلوب دون ما هو بمعنى إراءة الطريق المنتهي الى الحق فإن من الضروري أن وصف طريق الحق يتأتى من كل أحد سواء اهتدى الى الحق بنفسه أو بغيره أو لم يهتد .

وثانيها : أن المراد بقوله: « من لا يهدّي إلا أن يهدى » من لا يهتدي بنفسه، وهذا أعمّ من أن يكون ممّن يهتدي بغيره أو يكون ممّن لا يهتدي أصلاً، لا بنفسه ولا بغيره كالأوثان والأصنام التي هي جماد لا يقبل هداية من غيره، وذلك أن قوله: « إلا أن يهدى » استثناء من قوله : « من لا يهدّي » الأعم من أن لا يهتدي أصلاً أو يهتدي بغيره ، والمأخوذ في قوله : « أن يهدى » فعل دخلت عليه أن المصدرية

المؤوّلة الى المصدر ، والجملة الفعلية المؤوّلة الى المصدر كذلك لا يدل على التحقق بخلاف المصدر المضاف الى معموله ففرق بين قوله : « أن تصوموا خير لكم» البقرة: ١٨٤ فلا يدل على الوقوع وبين نحو قوله : « إن كنا عن عبادتكم لغافلين » يونس : ٢٩ فيدل على الوقوع ، ويقال : ضربك زيداً عجيب اذا ضربته ، وأن تضرب زيداً عجيب اذا هممت أن تضربه .

فقوله : « من لا يهدّي إلا أن يهدى » معناه من لا يكون هداه من نفسه إلا أن تأتيه الهداية من ناحية الغير ، ومن المعلوم أنها إنما تأتيه من الغير اذا كان في طبعه أن يقبل ذلك، وأما اذا لم يقبل فإنما يبقى له من الوصف أنه لا يهتدي فافهم ذلك.

وللمفسرين في معنى هذا الاستثناء أقوال عجيبة :

منها : أنه استثناء مفرّغ من أعمّ الأحوال لأن من نفي عنهم الهداية ممن اتّخذوا شركاء لله تعالى يشمل المسيح عيسى بن مريم وعزيراً والملائكة عليهم السلام، وهؤلاء كانوا يهدون الى الحق بهداية الله ووحيه كما قال تعالى في الأنبياء من سورتهم: « وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا » الأنبياء : ٧٣ .

وفيه : أن محصّله : أن المعنى لا يهدي إلا أن يهديه الله تعالى فيهدي غيره بعد اهتدائه بهدايته تعالى ، وقد اختلّ عليه معنى الآية من أصله فإن من لا يهتدي الى الحق بنفسه لا يتأتى له أن يهدى الى الحق فإنه إنما يماسّ الحق من وراء حجاب فكيف يوصل اليه ؟

على ان ما ذكره لا ينطبق على الاصنام التي هي مورد الاحتجاج في الآية فانها لا تقبل الهداية من اصلها ، وقد ذكر المسيح وعزيراً وهما ممن قدّسته النصارى واليهود وليس وجه الكلام في الآية اليهم وان شملتهما وغيرهما الآية بحسب عموم الملاك.

ومنها : ان الاستثناء منقطع والمراد بمن لا يهدي الاصنام التي لا تقبل الهداية اصلاً فحسب ، والمعنى : ام من لا يهتدي اصلاً كالأصنام إلا ان يهديه الله فيهتدي حينئذ .

وفيه : أنه لا يفي بتوجيه المقابلة التي بين قوله : « من يهدي الى الحق » وقوله : « من لا يهدي » فان الهداية الى الحق والاهتداء اليه لا يتقابلان إلا ان يؤول المعنى الى مثل قولنا : أفمن يهدي الى الحق أحق ان يتّبع ام من لا يهتدي أصلاً إلا ان يهديه الله فيهتدي فيهدي غيره، ويرد عليه انه لا وجه حينئذ لتخصيصه بمثل الأصنام ممن لا يهتدي اصلاً حتى يصير الاستثناء منقطعاً بل يعم ما لا يهتدي اصلاً لا بنفسه ولا بغيره ، ومن لا يهتدي بنفسه ويهتدي بغيره كالملائكة مثلاً، ويرد عليه ما ورد على الوجه السابق .

ومنها : أن المراد بمن لا يهدي الأصنام التي لا تقبل الهداية و « إلا » بمعنى حتى والمعنى لا يهتدي ولا يقبل الهداية حتى يهدى .

وفيه : ان الترديد يرجع حينئذ الى مثل قولنا : أفمن يهدي الى الحق أحق ان يتّبع ام من لا يهتدي اصلاً حتى يهدى الى الحق ، ويعود الاستثناء مستدركاً لا يتعلق به غرض في الكلام . مضافاً الى أن مجيء إلا بمعنى حتى غير ثابت وعلى تقدير ثبوته قليل في الكلام لا يحمل على مثله افصح الكلام .

ومنها : أن المراد بمن لا يهدي إلا ان يهدى الملائكة والجن ممن يعبدون من دون الله وهم يقبلون الهداية من الله وان لم يهتدوا من عند انفسهم او المراد الرؤساء المضلون الذين يدعون الى الكفر فانهم وان لم يهتدوا لكنهم يقبلون الهداية ولو هدوا الى الحق لهدوا اليه .

وفيه : ان الآيات واقعة في سياق الاحتجاج على عبدة الأصنام، والقول بأن المراد بمن لا يهدي إلا ان يهدى الملائكة والجن او الرؤساء المضلون يخرجها عن صلاحية الانطباق على المورد .

وثالثها : أن الهداية الى الحق بمعنى الايصال اليه انما هي شأن من يهتدي بنفسه أي لا واسطة بينه وبين الله سبحانه في أمر الهداية اما من بادىء أمره او بعناية خاصّة من الله سبحانه كالأنبياء والأوصياء من الأئمة، وأما الهداية بمعنى اراءة

الطريق ووصف السبيل فلا يختص به تعالى ولا بالأئمة من الأنبياء والأوصياء كما يحكيه الله تعالى عن مؤمن آل فرعون اذ يقول : « وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني اهدكم سبيل الرشاد » المؤمن : ٣٨ ، وقال : « إنا هديناه السبيل إمّا شاكراً وإمّا كفورا » الانسان : ٣ .

وأمّا قوله تعالى خطاباً للنبي ﷺ وهو امام : « إنك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء » القصص : ٥٦ وغيره من الآيات فهي مسوقة لبيان الإصالة والتبع كما في آيات التوفّي وعلم الغيب ونحو ذلك مما سيقت لبيان ان الله سبحانه هو المالك لها بالذات والحقيقة ، وغيره يملكها بتمليك الله ملكاً تبعياً او عرضياً ، ويكون سبباً لها باذن الله ، قال تعالى : « وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا » الأنبياء: ٧٣ وفي الأحاديث اشارة الى ذلك وان الهداية الى الحق شأن النبي وأهل بيته ﷺ وقد مرّ بعض الكلام في الهداية فيما تقدّم .

وقوله في ذيل الآية : « فما لكم كيف تحكمون » استفهام للتعجيب استغراباً لحكمهم باتباع شركائهم مع حكم العقل الصريح بعدم جواز اتّباع من لا يهتدي ولا يهدي الى الحق .

قوله تعالى : « وما يتّبع اكثرهم إلا ظناً ان الظن لا يغني من الحق شيئاً » أغنى يغني يتعدّى بمن وعن كلتيهما وقد جاء في الكلام الإلهي بكل من الوجهين فعديّ بمن كما في الآية ، وبعن كما في قوله : « ما أغنى عني ماليه » الحاقة : ٢٩ .

وإنما نسب اتّباع الظن الى أكثرهم لأن الأقل منهم وهم أئمة الضلال على يقين من الحق ، ولم يؤثروا عليه الباطل ويدعوا إليه إلا بغياً كما قال تعالى : « وما اختلف فيه إلا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البيّنات بغياً بينهم » البقرة : ٢١٣. وأما الأكثرون فإنما اتّبعوا آباءهم تقليداً لهم لحسن ظنهم بهم .

وقوله : « إن الله عليم بما يفعلون » تعليل لقوله : « وما يتّبع أكثرهم إلا ظناً » والمعنى أن الله عليم بما يأتونه من الأعمال يعلم أنها اتّباع للظن .

* * *

وَمَا كَانَ هٰذَا ٱلْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللهِ وَلٰكِنْ تَصْدِيقَ
ٱلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ ٱلْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ
ــ ٣٧ . أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَٱدْعُوا مَنِ
ٱسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ ــ ٣٨ . بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ
يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذٰلِكَ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَٱنْظُرْ كَيْفَ كانَ عَاقِبَةُ ٱلظَّالِمِينَ ــ ٣٩ . وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ
مَنْ لاَ يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ــ ٤٠ . وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي
عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ
ــ ٤١ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنتَ تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا
لاَ يَعْقِلُونَ ــ ٤٢ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي ٱلْعُمْيَ وَلَوْ
كَانُوا لاَ يُبْصِرُونَ ــ ٤٣ . إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ ٱلنَّاسَ شَيْئاً وَلَكِنَّ ٱلنَّاسَ
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ــ ٤٤ . وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ
ٱلنَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللهِ وَمَا كَانُوا
مُهْتَدِينَ ــ ٤٥ .

(بيان)

رجوع الى أمر القرآن وأنه كتاب منزل من عند الله لا ريب فيه وتلقين الحجة في ذلك ، وللآيات اتصال بما تقدمها من قوله : « قل هل من شركائكم من يهدي الى الحقّ قل الله يهدي للحقّ » الآية ، فقد تقدم أن من هدايته تعالى الى الحق هدايته الناس الى دينه الذي يرتضيه من طريق الوحي الى انبيائه والكتب التي أنزلها اليهم ككتب نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام ، وهذه الآيات تذكرها وتقيم الحجة على أن القرآن منها هاد الى الحق ، ولذلك أُشير اليها معه حيث قيل : « ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين » .

وفي آخر الآيات الرجوع الى ذكر الحشر وهو من مقاصد السورة كما تقدم .

قوله تعالى : « وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله » الى آخر الآية، قد تقدمت الاشارة الى ان نفي صفة او معنى بنفي الكون يفيد نفي الشأن والاستعداد، وهو أبلغ من نفيه نفسه ففرق بين قولنا : مـا كان زيد ليقوم ، وقولنا : لم يقم او مـا قام زيد إذ الاول يدل على أن القيام لم يكن من شأن زيد ولا استعد له استعداداً ، والثاني ينفي القيام عنه فحسب ، وفي القرآن منـه شيء كثير كقوله : « فما كانوا ليؤمنوا بما كذّبوا به من قبل » يونس: ٧٤ ، وقوله: « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » الشورى : ٥٣ ، وقوله : « ومـا كان الله ليظلمهم » العنكبوت : ٤٠ .

فقوله : « وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله » نفي لشأنية الافتراء عن القرآن كما قيل وهو أبلغ من نفي فعليته ، والمعنى ليس من شأن هـذا القرآن ولا في صلاحيته أن يكون افتراء من دون الله يفتريه على الله سبحانه .

وقوله : « ولكن تصديق الذي بين يديه » اي تصديقاً لما هو حاضر منزل من الكتاب وهو التوراة والإنجيل كما حكى عن المسيح قوله: « يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقاً لما بين يديّ من التوراة » الصفّ : ٦ ، وإنما وصفها بما بين

يديه مع تقدمها لأن هناك كتاباً غير الكتابين ككتاب نوح و كتاب ابراهيم عليهما السلام فاذا لوحظ تقدم جميعها عليه كان الاقرب منها زماناً اليـه وهو التوراة والانجيل موصوفاً بأنه بين يديه .

وربما قيل : إن المراد بما بين يديه هو مـا يستقبل نزوله من الامور كالبعث والنشور والحساب والجزاء ، وليس بشيء .

وقوله: « وتفصيل الكتاب » عطف على « تصديق » والمراد بالكتاب بدلالة من السياق جنس الكتاب السماوي النازل من عند الله سبحانه على انبيائه، والتفصيل إيجـــاد الفصل بين أجزائها المندمجة بعضها في بعض المنطوية جانب منها في آخر بالإيضاح والشرح .

وفيه دلالة على أن الدين الإلهي المنزل على أنبيائه عليهم السلام واحد لا اختلاف فيه إلا بالإجمال والتفصيل، والقرآن يفصّل ما أجمله غيره كما قال تعالى: « إن الدين عند الله الإسلام » آل عمران : ١٩ .

وأن القرآن الكريم مفصّل لما أجمله الكتب السماوية السابقة مهيمن عليها جميعاً كما قال تعالى: « وأنزلنا اليك الكتاب بالحقّ مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه » المائدة : ٤٨ . وقوله : « لا ريب فيه من رب العالمين » اي لا ريب فيـه هو من رب العالمين ، والجملة الثانية كالتعليل للاولى .

قوله تعالى : « أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله » الى آخر الآية ، أم منقطعة والمعنى بل يقولون افتراه ، والضمير للقرآن ، واتصاف السورة بكونها مثل القرآن شاهد على أن القرآن يصدق على الكثير منه والقليل .

والمعنى قل للذين يقولون افتراه: إن كنتم صادقين في دعواكم فأتوا بسورة مثل هـذا القرآن المفترى وادعوا كل من استطعتم من دون الله مستمدين مستظهرين فانه لو كان كلاماً مفترى كان كلاماً بشرياً وجـــاز ان يؤتى بمثله وفي ذلك تحدّ ظاهر بسورة واحدة من سور القرآن طويلة كانت او قصيرة .

ومن هنا يظهر أولاً : أن التحدي ليس بسورة معينة فإنهم لم يرموا بالافتراء

بعض القرآن دون بعض بل جميعه ، وهو يكلفهم أن يأتوا بسورة مثل ما يدّعون أنه افتراه ، وإنما ادّعوه لجميع القرآن دون بعضه .

ولا يصغى الى قول من يقول : إن التنكير في « سورة » للتعظيم او للتنويع والمراد سورة من السوَر يذكر فيها قصص الأنبياء وأخبار وعيد الدنيا والآخرة لأن الافتراء إنما يتّهم به الإخبار دون الإنشاء . او يقول : المراد سورة طويلة مثل هذه السورة سورة يونس — في اشتمالها على أصول الدين والوعد والوعيد .

وذلك أن القرآن بجميع آياته منسوب الى الله سبحانه ، ولا يختلف في ذلك ما يتضمن الإخبار وما يتضمن الإنشاء ، وما كانت سورة طويلة أو قصيرة حتى الآية الواحدة ، والرمي بالافتراء يصحّ أن يتعلق بالجميع لأنه تكذيب للنسبة المتعلقة بالجميع .

وثانياً : أن الآية لا تتحدى ببلاغة القرآن وفصاحته فحسب بل السياق في هذه الآية وفي سائر الآيات التي وردت مورد التحدي يشهد على أن التحدي إنما هو بما عليه القرآن من صفة الكمال ونعت الفضيلة من اشتماله على مخّ المعارف الإلهية ، وجوامع الشرائع من الأحكام العبادية والقوانين المدنية السياسية والاقتصادية والقضائية ، والأخلاق الكريمة والآداب الحسنة ، وقصص الأنبياء ، والامم الماضية ، والملاحم والأخبار الغيبية ، ووصف الملائكة والجن والسماء والأرض والحكمة والموعظة والوعد والوعيد ، وأخبار البدء والعود ، وقوة الحجة وجذالة البيان والنور والهداية من غير أن يختلف جزء منه عن جزء ؛ أضف الى ذلك وقوعه في بلاغته وفصاحته موقعاً يقصر عن البلوغ اليه أيدي البشر .

ولقد قصّر الباحثون من علماء الصدر الأول ومن يتلونهم إذ قصروا إعجازه على بلاغته وفصاحته ، وكتبوا في ذلك كتباً وألّفوا رسائل فصرفهم ذلك عن التدبر في حقائقه والتعمق في معارفه ، وأنهاهم الى أن عدّوا المعاني أموراً مطروحة في الطريق يستوي فيه البدويّ والحضريّ والعاميّ والخاصيّ والجاهل والعالم ، وأن الفضل لنظم اللفظ على نظم المعنى ولا قيمة لما وراء ذلك .

وقد وصفه الله تعالى بكل وصف جميل دخيل في التحدي كوصفه بأنه نور ورحمة وهدى وحكمة وموعظة وبرهان وتبيان لكل شيء وتفصيل الكتاب وشفاء للمؤمنين وقول فصل وما هو بالهزل، وأنه مواقع للنجوم، وأنه لا اختلاف فيه ولم يصرح ببلاغته بعينها .

وأطلق القول بأنهم لا يأتون بمثله ولو دعوا من استطاعوا من دون الله ، ولو اجتمع على ذلك الجن والإنس وكان بعضهم لبعض ظهيراً ولم يقيّد الكلام بالبلاغة والفصاحة .

وقد فصّلنا القول في إعجاز القرآن في تفسير قوله : « وإن كنتم في ريب مما نزّلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله » البقرة : ٢٣ في الجزء الأول من الكتاب .

قوله تعالى: « بل كذّبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله » الى آخرالآية. الآية تبين وجه الحقيقة في عدم إيمانهم به وقولهم إنه افتراء وهو أنهم كذّبوا من القرآن بما لم يحيطوا بعلمه أو كذّبوا بالقرآن الذي لم يحيطوا بعلمه ففيه معارف حقيقية من قبيل العلوم الواقعية لا يسعها علمهم ، ولم يأتهم تأويله بعد أي تأويل ذاك الذي كذّبوا به حتى يضطرهم الى تصديقه .

هذا ما يقتضيه السياق من المعنى فقوله : « ولـمّا يأتهم تأويله » يشير الى يوم القيامة كما يؤيده قوله تعالى : « هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربّنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نردّ فنعمل غير الذي كنا نعمل » الأعراف : ٥٣ .

وهذا يؤيد ما قدمناه في تفسير قوله : « ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله » آل عمران : ٧ في الجزء الثالث من الكتاب أن المراد بالتأويل في عرف القرآن هو الحقيقة التي يعتمد عليها معنى من المعاني من حكم أو معرفة أو قصة أو غير ذلك من الحقائق الواقعية من غير أن يكون من قبيل المعنى ، وأن لجميع القرآن وما يتضمنه من معرفة او حكم او خبر او غير ذلك تأويلاً .

ويؤيد ذلك أيضاً قوله بعد : « كذلك كذّب الذين من قبلهم » فإن التشبيه

يعطي أنّ المراد أن الذين من قبلهم من المشركين أيضاً كذّبوا بما دعاهم اليه أنبياؤهم لكونهم لم يحيطوا بعلمه ولمّا يأتهم تأويله، فلما جاء به سائر الأنبياء من أجزاء الدعوة الدينية من معارف وأحكام تأويل كما أن لمعارف القرآن وأحكامه تأويلا من غير ان يكون من قبيل المفاهيم ومعاني الألفاظ كما توهّموه .

فحصل المعنى ان هؤلاء المشركين الرامين للقرآن بأنه افتراء مثل المشركين والكفار من الامم السابقة استقبلتهم من الدعوة الدينية بمعارفها وأحكامها أمور لم يحيطوا بها علماً حتى يوقنوا بها ويصدّقوا ، فحملهم الجهل على التكذيب بها ولمّا يأتهم اليوم الذي يظهر لهم فيه تأويلها وحقيقة أمرها ظهوراً يضطرّهم على الايقان والتصديق بها وهو يوم القيامة الذي يكشف لهم فيه الغطاء عن وجه الحقائق بواقعيتها فهؤلاء كذّبوا وظلموا كما كذّب الذين من قبلهم وظلموا فانظر كيف كان عاقبة اولئك الظالمين حتى تحدس بما سيصيب هؤلاء .

هذا ما يعطيه دقيق البحث في معنى الآية ، وللمفسرين فيها أقوال شتّى مختلفة مبنية على ما ذهبوا اليه من معنى التأويل لا جدوى في التعرّض لها وقد استقصينا اقوالهم سابقاً .

قوله تعالى : «ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين» قسّمهم قسمين من يؤمن بالقرآن ومن لا يؤمن به ثم كنّى عمن لا يؤمن به أنهم مفسدون فتحصل من ذلك ان الذين يكذّبون بما في القرآن انما كذّبوا به لأنهم مفسدون .

فالآية لبيان حالهم الذي هم عليه من ايمان البعض وكفر البعض وأن الكفر ناش من رذيلة الإفساد .

وأما ما ذكره بعضهم في تفسير الآية : ان المراد ان قومك لن يكونوا كاولئك الظالمين من قبلهم الذين كذّبوا رسلهم إلا قليلا منهم فكان عاقبتهم عذاب الاستئصال بل سيكون قومك قسمين قسم سيؤمن بهذا القرآن وقسم لا يؤمن به ابداً فهو معنى خارج عن مدلول الآية البتة .

قوله تعالى: « وان كذّبوك فقل لي عملي ولكم عملكم » الى آخر الآية، تلقين للتبرّي على تقدير تكذيبهم له، وهو من مراتب الانتصار للحق ممن انتهض لاحيائه فالطريق هو حمل الناس عليه ان حملوا وإلا فالتبرّي منهم لئلا يحملوه على باطلهم.

وقوله: « انتم بريئون مما اعمل وأنا بريء مما تعملون» تفسير لقوله: «لي عملي ولكم عملكم ».

قوله تعالى: « ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصمّ ولو كانوا لا يعقلون » الاستفهام للإنكار، وقوله: « ولو كانوا لا يعقلون » قرينة على ان المراد بنفي السمع نفي ما يقارنه من تعقّل ما يدل عليه الكلام المسموع وهو المسمّى بسمع القلب.

والمعنى: ومنهم الذين يستمعون اليك وهم صمٌ لا سمع لقلوبهم، ولست انت قادراً على إسماعهم ولا سمع لهم.

قوله تعالى: « ومنهم من ينظر اليك » الى آخر الآية. الكلام فيها نظير الكلام في سابقتها.

قوله تعالى: « ان الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس انفسهم يظلمون » مسوق للاشارة الى ان ما ابتلي به هؤلاء المحرومون من السمع والبصر من جهة الصمم والعمى من آثار ظلمهم انفسهم من غير ان يكون الله تعالى ظلمهم بسلب السمع والبصر عنهم فانهم انما أُوتوا ما أُوتوا من قبل أنفسهم.

قوله تعالى: « ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم» «الخ» ظاهر الآية ان يكون « يوم » ظرفاً متعلقاً بقوله: « قد خسر » الخ، وقوله: « كأن لم يلبثوا إلا ساعة » الخ، حالاً من ضمير الجمع في «يحشرهم» وقوله: « يتعارفون بينهم » حالاً ثانياً مبيناً للحال الاول.

والمعنى قد خسر الذين كذّبوا بلقاء الله في يوم يحشرهم اليه حال كونهم يستقلون هذه الحياة الدنيا فيعدّونها كمكث ساعة من النهار وهم يتعارفون بينهم من غير ان

ينكر بعضهم بعضاً او ينساه .

وقد ذكر بعضهم ان قوله : « كأن لم يلبثوا » صفة ليوم او صفة المصدر المحذوف المدلول عليه بقوله : « يحشرهم » ، وذكر بعض آخر أن قوله: «يتعارفون بينهم » صفة لساعة ، وهما من الاحتمالات البعيدة التي لا يساعد عليها اللفظ .

وكيف كان ففي الآية رجوع الى حديث اللقاء المذكور في أول السورة وانعطاف على ما ذكره آنفاً أن من المتوقع أن يأتيهم تأويل الدين .

فكأنها تقول : إنهم وإن لم يأتهم تأويل القرآن بعد لا ينبغي لهم أن يغترّوا بالجمود على مظاهر هذه الحياة الدنيا ويستكثروا الأمد ويستبطئوا الأجل فإنهم سوف يحشرون الى الله فيشاهدون أن ليست الحياة الدنيا إلا متاعاً قليلاً ، ولا اللبث فيها إلا لبثاً يسيراً كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم .

فيومئذ يظهر لهم خسرانهم في تكذيبهم بلقاء الله ظهور عيان وذلك بإتيان تأويل الدين وانكشاف حقيقة الأمر وظهور نور التوحيد على ما كان ، ووضوح أن الملك يومئذ لله الواحد القهار جل شأنه .

* * *

وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ـ ٤٦ . وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ـ ٤٧ . وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ـ ٤٨ . قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرّاً وَلَا نَفْعاً إِلَّا مَا شَاءَ اللهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ـ ٤٩ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً أَوْ نَهَاراً مَاذَا

يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ ٱلْمُجْرِمُونَ ـ ٥٠ . أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُم بِهِ ءَآلْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ـ ٥١ . ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ ٱلْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ـ ٥٢ . وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقٌّ هُوَ قُلْ اي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ـ ٥٣ . وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي ٱلْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا ٱلْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ـ ٥٤ . أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ـ ٥٥ . هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ـ ٥٦ .

(بيان)

الآيات تنبىء عن سنّة إلهية جارية ، وهي أن الله سبحانه قضى قضاء حق لا يرد ولا يبدّل أن يرسل الى كل أمة رسولاً يبلّغهم رسالته ثم يحكم بينه وبينهم حكماً فصلاً بإنزال العذاب عليهم وإنجاء المؤمنين وإهلاك المكذّبين .

ثم تأمر النبي ﷺ أن يخبرهم أن هذه الامة يجري فيهم ما جرى في الامم الماضية من السنّة الإلهية من غير أن يستثنوا من كلّيتها غير انه ﷺ لم يذكر لهم فيما لقّنه الله من جواب سؤالهم عن وقت العذاب إلا أن القضاء حتم وللامة عمراً وأجلاً كالفرد ينتهي اليه أمد حياتها ، وأما وقت النزول فقد أُبهم إبهاماً .

وقد قدمنا في قوله تعالى : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » الأنفال: ٣٣ أن الآية لا تخلو عن إشعار بأن الامة ستنتزع منهم نعمة الاستغفار بعد زمن النبي ﷺ فينزل عليهم العذاب ، وقد تقدّم أن

الشواهد قائمة على كون الآية مدنيّة فهي بعد هذه الآيات المكـّيّة من قبيل الايضاح في الجملة بعد الإبهام ومن ملاحم القرآن .

وقد حمل بعض المفسرين ما وقع من حديث العذاب في هذه الآيات على عذاب الآخرة ، وسياق الآيات يأبى ذلك .

قوله تعالى : «وإما نرينـّك بعض الذي نعدهم او نتوفـّينـّك فإلينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون » إما نرينـّك أصله : إن نرك ، زيد عليه مـا والنون الثقيلة للتأكيد ، والترديد بين الإرادة والتوفـّي للتسوية واستيعاب التقادير ، والمعنى الينا مرجعهم على اي تقدير ، ولفظة ثم للتراخي بحسب ترتيب الكلام دون الزمان والآية مسوقـة لتطييب نفس النبي ﷺ ولتكون كالتوطئة لحديث قضاء العذاب الذي ستفصله الآيات التالية لهذه الآية .

والمعنى طب نفساً فإنا موقعون بهم مـا نعدهم سواء أريناك بعض ذاك او توفـّيناك قبل أن نريك ذاك فإن أمرهم الينا ونحن شاهدون لأفعالهم المستوجبة للعذاب لا تغيب عنـّا ولا ننساها .

والالتفات من قوله : « نرينـّك » الى قوله : «ثم الله شهيد» للدلالة على علـّة الحكم فإن الله سبحانه شهيد على كل فعل بمقتضى ألوهيته .

قوله تعالى : « ولكل أمة رسول فإذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون » قضاء إلهيّ منحلّ الى قضاءين أحدهما : أن لكل أمة من الامم رسولاً يحمل رسالة الله اليهم ويبلـّغها إياهم ، وثانيهما : أنه اذا جاءهم وبلـّغهم رسالته فاختلفوا من مصدّق له ومكذّب فإن الله يقضي ويحكم بينهم بالقسط والعدل من غير أن يظلمهم . هذا ما يعطيه سياق الكلام من المعنى .

ومنه يظهر أن قوله : « فإذا جـاء رسولهم » فيه إيجاز بالحذف والإضمار والتقدير : فإذا جاء رسولهم اليهم وبلـّغ الرسالة فاختلف قومه بالتكذيب والتصديق ، ويدل على ذلك قوله : « قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون » فإن القضاء إنما يكون فيما اختلف فيه ، ولذا كان السؤال عن القسط وعدم الظلم في القضاء في مورد العذاب

والضرار أسبق الى الذهن .

وقد تقدم الفرق بين الرسول والنبيّ في مباحث النبوة في الجزء الثـاني من الكتاب ، وهذا القضاء المذكور في الآية من خواصّ الرسالة دون النبوّة .

قوله تعالى : « ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » سؤال منهم عن وقت هذا القضاء الموعود، وهو القضاء بينهم في الدنيا، والسائلون هم بعض المشركين من معاصري النبي ﷺ ، والدليل عليه أمره أن يجيبهم بقوله: «قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل » الخ، فقول بعضهم : إن السؤال عن عذاب يوم القيامة او إن السائلين بعض المشركين من الامم السابقة لا يلتفت اليه .

قوله تعالى : « قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمـة أجل » الى آخر الآية، لما كان قولهم: « متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » في معنى قولنا : أيّ وقت يفي ربك بما وعدك او يأتي بما أوعدنا به أنه يقضي بيننا وبينك فيهلكنا وينجيك والمؤمنين بك فيصفو لكم الجو ويكون لكم الأرض وتخلصون من شرّنا ؟ فهلا عجّل لكم ذلك ــ وذلك أن كلامهم مسوق سوق الاستعجال تعجيزاً واستهزاء كما تدل على استعجالهم الآيات التالية وهذا نظير قولهم : « لو مـا تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين » الحجر : ٧ .

لقّن سبحانه النبي ﷺ أن يبدأهم في الجواب ببيان أنه لا يملك لنفسه ضرّاً حتى يدفعه عنها ولا نفعاً حتى يجلبه اليها ويستعجل ذلك إلا ما شاء الله أن يملكه من ضرّ ونفع فالأمر الى الله سبحانه جميعاً ، واقتراحهم عليه بأن يعجّل لهم القضاء والعذاب من الجهل .

ثم يجيب عن سؤالهم عن أصل تعيين الوقت جواباً اجمالياً بالإعراض عن تعيين الوقت والإقبال على ذكر ضرورة الوقوع ، أما الاول فإنه من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله ، وأمره الذي لا يتسلط عليه إلا هو ، وقـد تقدم قوله في آيات السورة : « ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربـه فقل إنما الغيب لله فانتظروا اني معكم من المنتظرين » الآية ٢٠ من السورة .

وأما الثاني أعني ذكر ضرورة الوقوع فقد بيَّن ذلك بالإشارة الى حقيقة هي من النواميس العامة الجارية في الكون تنحل بها العقدة وتندفع بها الشبهة ، وهي أن لكل أمة أجلاً لا يتخطاهم ولا يتخطونه فهو آتيهم لا محالة ، وإذا أتاهم لم يخبط في وقوعه موقعه ولا ساعة ، وهو قوله تعالى : « لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » أي وأنتم أمة من الامم فلا محالة لكم أيضاً أجل كمثلهم إذا جاءكم لا تستأخرون ساعة ولا تستقدمون .

فإذا فقهوا هذا الكلام وتدبروه بأن لهم أن لكل امة حياة اجتماعية وراء الحياة الفردية التي لكل واحد من أفرادها ولحياتها من البقاء والعمر ما قضى به الله سبحانه لها، ولها من السعادة والشقاوة والتكليف والرشد والغيّ والثواب والعقاب نصيبها،وهي مما اعتنى بها التدبير الإلهي نظير الفرد من الإنسان حذو النعل بالنعل.

ويدلهم على ذلك ما يحدّثهم به التاريخ ويفصح عنه الآثار من ديارهم الخربة ومساكنهم الخالية ، وقد قص عليهم القرآن أخبار بعضهم كقوم نوح ، وعاد قوم هود، وثمود قوم صالح، وكلدة قوم ابراهيم وأهل سدوم وسائر المؤتفكات قوم لوط والقبط قوم فرعون وغيرهم .

فهؤلاء أمم منقرضة سكنت أجراسهم وخمدت أنفاسهم ولم ينقرضوا إلا بعذاب وهلاك ، ولم يعذّبوا إلا بعد ما جاءتهم رسلهم بالبيّنات ولم يأت قوماً منهم رسوله إلا واختلفوا في الحق الذي جاءهم فمنهم من آمن به ومنهم من كذّب به وهم الأكثرون .

فهذا يدلهم على أن هذه الامة – وقد اختلفوا في الحق لمّا جاءهم – سيقضي الله بين رسوله وبينهم فيأخذهم بما أخذ به من خلت من قبلهم من الامم وإن الله لبالمرصاد .

وعلى الباحث المتدبر أن يتنبه لأن الله سبحانه وإن بدء في وعيده بالمشركين غير أنه هدد في أثناء كلامه المجرمين فتعلق الوعيد بهم ، ومن أهل القبلة مجرمون كغيرهم فلينتظروا عذاباً واصباً يفصل به الله بينهم وبين نبيه ﷺ ، ولينسوا ما يلقيه الشيطان في روعهم أن أمتهم هذه أمة مرحومة رفع الله عنهم عذاب الدنيا

إكراماً منه لنبيهم نبي الرحمة فهم في أمن من عذاب الله وإن انهمكوا في كل إثم وخطيئة وهتكوا كل حجاب مع أنه لا كرامة عند الله إلا بالتقوى وقد خاطب المؤمنين من هذه الامة بمثل قوله : « ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوء يجز به » النساء : ١٢٣ .

وربما تعدى المتعدي فعطف عذاب الآخرة على عذاب الدنيا فذكر أن الامة مغفور لهم محسنهم ومسيئهم فلا يبقى لهم في الدنيا إلا كرامة أن لهم أن يفعلوا ما شاءوا فقد أسدل الله عليهم حجاب الأمن ، ولا في الآخرة إلا المغفرة والجنة .

ولا يبقى على هذا للملة والشريعة إلا أنها تكاليف وأحكام جزافية لعب بها رب العالمين ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون تعالى عما يقولون علواً كبيراً .

فهذا كله من الإعراض عن ذكر الله وهجر كتابه ، وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً .

قوله تعالى : « قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتاً أو نهاراً ماذا يستعجل منه المجرمون » الى آخر الآيتين ، البيات والتبييت الإتيان ليلاً ويغلب في الشر كقصد العدو عدوه ليلاً .

ولما كان قولهم : « متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » في معنى استعجال آية العذاب التي يلجئهم الى الإيمان رجع بعد بيان تحقق الوقوع الى توبيخهم وذمهم من الجهتين فوبّخهم أولاً على استعجالهم بالعذاب ، وهو عذاب فجاءيّ من الحزم أن يكون الإنسان منه على حذر لا أن يستعجل فيه فقال تعالى ملقّناً لنبيّه ﷺ : « قل أرأيتم » وأخبروني « إن أتاكم عذابه بياتاً » ليلاً « أو نهاراً » فإنه عذاب لا يأتيكم إلا بغتة إذ لستم تعلمون وقت نزوله « ماذا يستعجل منه » من العذاب « المجرمون » أي ماذا تستعجلون منه وأنتم مجرمون لا يتخطاكم اذا أتاكم .

ففي قوله : « ماذا يستعجل منه المجرمون » التفات من الخطاب الى الغيبة وكأنّ النكتة فيه رعاية حالهم أن لا يشافهوا بصريح الشر وليكون تعرضاً لملاك نزول العذاب عليهم وهو إجرامهم .

وبّخهم ثانياً على تأخير إيمانهم الى حين لا ينفعهم الإيمان فيه وهو حين نزول العذاب فإن آية العذاب يلجئهم الى الإيمان قطعاً على ما هو المجرب من إيمان الإنسان عند إشراف الهلكة ، ومن جهة أخرى الإيمان توبة والتوبة غير مقبولة عند ظهور آية العذاب والإشراف على الموت .

فقال تعالى : « أثمّ اذا ما وقع » العذاب « آمنتم به » أي بالقرآن او بالدين أو بالله « الآن » أي أتؤمنون به في هذا الآن والوقت « وقد كنتم به تستعجلون » وكان معنى استعجالهم عدم الاعتناء بشأن هذا العذاب وتحقيره بالاستهزاء به .

قوله تعالى : « ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون إلا ما كنتم تكسبون » الأشبه أن تكون الآية متصلة بقوله تعالى : « لكل أمة أجل » الخ ، فتكون الآية الاولى تبين تحقق وقوع العذاب عليهم وإهلاكه إياهم ، والآية الثانية تبين أنه يقال لهم بعد الوقوع والهلاك : ذوقوا عذاب الخلد وهو عذاب الآخرة ولا تجزون إلا أعمالكم التي كنتم تكسبونها وذنوبكم التي تحملونها ، والخطاب تكويني كنّي به عن شمول العذاب لهم ونيله إياهم ، وعلى هذا المعنى فالآيتان : « قل أرأيتم – الى قوله – تستعجلون » واردتان مورد الاعتراض .

قوله تعالى : «ويستنبؤنك أحقٌ هو قل إي وربي إنه لحقٌ وما أنتم بمعجزين» إلى آخر الآية – يستنبؤنك أي يستخبرونك ، وقوله : « أحقّ هو » بيان له ، والضمير على ما يفيده السياق راجع الى القضاء أو العذاب ، والمآل واحد ، وقد أمر سبحانه نبيّه ﷺ أن يؤكد القول في إثباته من جميع جهاته ، وبعبارة أخرى أن يجيبهم بوجود المقتضي وعدم المانع .

فقوله : « قل إي وربي إنه لحق » إثبات لتحققه وقد أكد الكلام بالقسم والجملة الاسمية وإنّ واللام ، وقوله : « وما أنتم بمعجزين » بيان أنه لا مانع هناك يمنع من حلول العذاب بكم .

قوله تعالى : « ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به » إلى آخر الآية ، إشارة الى شدة العذاب وأهمية التخلص منه عندهم ، وإسرار الندامة إخفاؤها

وكتمانها خشية الشماتة ونحوها ، والظاهر أنّ المراد بالقضاء والعذاب في الآية هو القضاء والعذاب الدنيويان لا غير .

قوله تعالى: «ألا إنّ لله ما في السماوات والأرض ألا إن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون » الآية وما بعدها بيان برهاني على حقيّة ما ذكره من كونه حقاً واقعاً لا يمنع عنه مانع فإنّ كل شيء مما في السماوات والأرض اذا كان مملوكاً لله وحده لا شريك له كان كل تصرف مفروض فيها اليه تعالى ، ولم يكن لغيره شيء من التصرف إلا بإذنه فإذا تصرف في شيء كان مستنداً الى إرادته فقط من غير أن يستند الى مقتض آخر خارج يتصرف في ذاته المقدسة فيحمله على الفعل ، أو يتقيد بعدم مانع خارجي اذا وجد تصرف فيه سبحانه بمنعه عن الفعل ، فهو تعالى يفعل ما يفعل عن نفسه من غير أن يرتبط الى مقتض من خارج أو مانع من خارج فإذا أراد سبحانه شيئاً فعله من غير ممدّ او عائق ، واذا وعد وعداً كان حقاً لا مردّ له من غير ان يتغير عن وعده بصارف .

فإمعان النظر في ملكه تعالى المطلق الحقيقي يهدي الى العلم بأنّ وعده حق لا يمازجه باطل ولكن أكثرهم وهم العامة من الناس لا يعلمون لعجزهم عن الإمعان في هذه الأبحاث الحقيقية او إعجابهم بسذاجة الفهم وانسلاكهم في سلك العامة .

فهم على ذلك يقيسون ملكه تعالى الى ملك العظماء المستعلين من الإنسان فإنهم يجدون الواحد من عظمائهم وقد أوتي ملكاً وسلطاناً ومن كل ما يتنافس فيه فيرون له القدرة المطلقة يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ثم يجدونه ربما يهمّ ويسعى ولا يقع ما اهتم به او وعد وعداً ثم لم يف به رعاية لمصلحة شخصه او غيره او لمانع عائق فيقيسون أمره تعالى الى امره ، ووعده الى وعده . على أن الوعد عندهم قول من شأنه جواز أن ينطبق على الخارج وأن لا ينطبق .

مع أنّ حقيقة معنى ملكه وسلطانه وسعة قدرته ونفوذ إرادته أن الناس يعتقدون له ذلك ويتصورونه عظيماً فيهم ولو طحنته نازلات الدهر يوماً فأهلكته

أو تغيرت عليه عقائد الناس بسبب من الأسباب سلبته ما عنده من ملك وقدرة ، ومعنى وقوع ما أراده أو أحبّه أن الأسباب الكونية ساعدته على ذلك ووافقته على ما أحبه، ولو لم تساعده ولم توافقه كلّية الأسباب لم يكن له أن يضطرها الى الخضوع لمـا يتوهم لنفسه من القدرة كما لا توافقه على مثل الموت والحياة والشباب والشيب والصحة والمرض وأمور أخرى كثيرة فليس له من الأمر شيء .

لكنه سبحانه مالك لخلقه بمعنى أن وجود كل شيء قائم به متكوّن متحول بأمره منوط باذنه، وما تصرّف فيه من شيء فإنما يتصرف عن نفسه لا عن اقتضاء من مقتض خارج مؤثّر فيه او عدم مانع يعوقه عن فعله فلا ينتسب شيء إلا اليه تعالى نفسه او الى غيره بإذنه بمقدار مـا أذن فكيف يمكن أن يتخلف عن مشيّته شيء فيرجع الى غيره ولا غير هناك يرجع نحوه وينتسب اليه ؟

وقوله تعالى فعله بما يدل بنفسه على مراده فكيف يتسرب اليه الكذب وهو متن الخارج ، والعين الخارجي لا كذب فيه ؟ وإنمـا الكذب والخطأ شأن المفاهيم الذهنية من حيث انطباقها على الخارج ، وكيف يكون وعده باطلاً ووعده لنا هو فعله الغائب عن نظرنا المستقبل لنا ، وقد وجّه كلّية الأسباب اليه ولا مردّ له ؟

فإمعان النظر في هذه الحقائق ينوّر للباحث المتدبر معنى ملكه تعالى لمـا في السماوات والأرض ، وأنّ لازم ذلك أن وعد الله حقّ ، وأن الارتياب فيه إنمـا هو من الجهل بمقامه تعالى .

ولذلك قال تعالى أولاً: «ألا إن لله ما في السماوات والأرض » ثم عقّبه بقوله كالاستنتاج منه : « ألا إن وعد الله حق » ثم استدرك فقال : « ولكن أكثرهم لا يعلمون » ثم بين ملكه بقوله : « هو يحيي ويميت » الخ في الآية التالية .

قوله تعالى : « هو يحيي ويميت واليه ترجعون» احتجاج على ما تقدم في الآية السابقة من ملكه تعالى بالنسبة الى نوع الإنسان كأنه تعالى يقول : إن أمركم جميعاً من حياة وموت ورجوع اليه تعالى فكيف لا تكونون ملكاً له .

(بحث روائي)

في تفسير القمي وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتاً» يعني ليلاً « أو نهاراً ماذا يستعجل منه المجرمون» فهذا عذاب ينزل في آخر الزمان على فسقة أهل القبلة وهم يجحدون نزول العذاب عليهم.

أقول : والرواية تتأيد بالآيات وتؤيد ما أسلفناه من البيان .

وفيه بإسناده عن الحسن بن موسى الخشّاب ، عن رجل،عن حمّاد بن عيسى عمّن رواه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سئل عن قوله تبارك وتعالى: « وأسرّوا الندامة لمّا رأوا العذاب » قال : قيل له ما ينفعهم إسرار الندامة وهم في العذاب؟ قال : كرهوا شماتة الأعداء .

* * *

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ــ ٥٧ . قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ــ ٥٨ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً قُلْ ءَآللهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللهِ تَفْتَرُونَ ــ ٥٩ . وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ــ ٦٠ . وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ

ذَرَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ـــ ٦١ . أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ـــ ٦٢ . ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ـــ ٦٣ . لَهُمُ ٱلْبُشْرَىٰ فِي ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا وَفِي ٱلْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللهِ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ـ ٦٤ . وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ـ ٦٥ . أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ـ ٦٦ . هُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِراً إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ـ ٦٧ . قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً سُبْحَانَهُ هُوَ ٱلْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَٰذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ـ ٦٨ . قُلْ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللهِ ٱلْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ـ ٦٩ . مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ ٱلْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ـ ٧٠ .

(بيان)

عاد الكلام في الآيات الى وصف القرآن الكريم بما له من كرائم الأوصاف ويتلوه متفرقات ترتبط بسابق القول في غرض السورة، وفيها موعظة وحكمة وحجة على مقاصد شتى ، وفيها وصف أولياء الله وبشارتهم .

قوله تعالى : « يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم » الى آخر الآية . قال الراغب في المفردات : الوعظ زجر مقترن بتخويف، وقال الخليل: هوالتذكير بالخير فيما يرق له القلب ، والعظة والموعظة الاسم ، انتهى. والصدر معروف والناس لمّا وجدوا القلب في الصدر وهم يرون أن الإنسان إنما يدرك ما يدرك بقلبه وبه يعقل الامور ويحب ويبغض ويريد ويكره ويشتاق ويرجو ويتمنى ، عدّوا الصدر خزانة لما في القلب من أسراره والصفات الروحية التي في باطن الإنسان من فضائل ورذائل ، وفي الفضائل صحة القلب واستقامته ، وفي الرذائل سقمه ومرضه ، والرذيلة داء يقال: شفيت صدري بكذا اذا ذهب به ما في صدره من ضيق وحرج، ويقال : شفيت قلبي، فشفاء الصدور وشفاء ما في الصدور كناية عن ذهاب ما فيها من الصفات الروحية الخبيثة التي تجلب الى الإنسان الشقاء وتنغّص عيشته السعيدة وتحرمه خير الدنيا والآخرة .

والهدى هي الدلالة على المطلوب بلطف على ما ذكره الراغب ، وقد تقدم في ذيل قوله تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » الأنعام : ١٢٥ في الجزء السابع من الكتاب بحث فيها .

والرحمة تأثر خاص في القلب عن مشاهدة ضر أو نقص في الغير يبعث الراحم الى جبر كسره وإتمام نقصه ، وإذا نسبت اليه تعالى كان بمعنى النتيجة دون أصل التأثّر لتنزّهه تعالى عن ذلك فينطبق على مطلق عطيّته تعالى وإفاضته الوجود على خلقه .

وعطيته اذا نسبت الى مطلق خلقه كانت هي ما ينسب اليه تعالى من وجودهم وبقائهم ورزقهم الذي يمدّ به بقاؤهم وسائر ما ينعم به عليهم من نعمه التي لا تحصى كثرة وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها ، واذا نسبت الى المؤمنين خاصة كانت هي ما يختص بهم من سعادة الحياة الانسانية بمظاهرها المختلفة التي ينعم الله بها عليهم من المعارف الحقة الإلهية والأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة ، والحياة الطيبة في الدنيا والآخرة والجنة والرضوان .

ومن ثم اذا وصف القرآن بأنه رحمة للمؤمنين كان معناه أنه يغشي المؤمنين

أنواع الخيرات والبركات التي كنزها الله فيه لمن تحقق بحقائقها وتلبّس بمعانيها ، قال تعالى: «وننزّل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً» أسرى : ٨٢ .

واذا أُخذت هذه النعوت الأربعة التي عدَّها الله سبحانه للقرآن في هذه الآية أعني أنه موعظة وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة ، وقيس بعضها الى بعض ثم اعتبرت مع القرآن كانت الآية بياناً جامعاً لعامة أثره الطيب الجميل وعمله الزاكي الطاهر الذي يرسمه في نفوس المؤمنين منذ أول ما يقرع أسماعهم الى آخر ما يتمكن من نفوسهم ويستقر في قلوبهم .

فإنه يدركهم أول ما يدركهم وقد غشيهم يمّ الغفلة وأحاطت بهم لجة الحيرة فأظلمت باطنهم بظلمات الشك والريب ، وأمرضت قلوبهم بأدواء الرذائل وكل صفة او حالة ردية خبيثة فيعظهم موعظة حسنة ينبههم بها عن رقدة الغفلة، ويزجرهم عما بهم من سوء السريرة والأعمال السيئة ، ويبعثهم نحو الخير والسعادة .

ثم يأخذ في تطهير سرّهم عن خبائث الصفات ، ولا يزال يزيل آفات العقول وأمراض القلوب واحداً بعد آخر حتى يأتي على آخرها .

ثم يدلهم على المعارف الحقة والأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة دلالة بلطف برفعهم درجة بعد درجة ، وتقريبهم منزلة فمنزلة حتى يستقروا في مستقر المقرّبين ، ويفوزوا فوز المخلصين .

ثم يلبسهم لباس الرحمة وينزّلهم دار الكرامة ويقرّهم على أريكة السعادة حتى يلحقهم بالنبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أُولئك رفيقاً ، ويدخلهم في زمرة عباده المقرَّبين في أعلى علّيين .

فالقرآن واعظ شاف لما في الصدور هاد الى مستقيم الصراط مفيض للرحمة بإذن الله سبحانه ، وإنما يعظ بما فيه ويشفي الصدور ويهدي ويبسط الرحمة بنفسه لا بأمر آخر فإنه السبب الموصول بين الله وبين خلقه فهو موعظة وشفاء لما في

الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين . فافهم ذلك .

وقد افتتح سبحانه الآية بقوله : « يا أيها الناس » وهو خطاب لعامة الناس دون المشركين او مشركي مكة خاصة وإن كانت الآية واقعة في سياق الكلام معهم وذلك لأن النعوت المذكورة فيها بقوله: « قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين » تتعلق بعامتهم دون قبيل خاص منهم .

ومن غريب التفسير قول بعضهم : إن المراد بالرحمة ما يتصف به المؤمنون من الرحمة والرأفة فيما بينهم وهو خطأ يدفعه السياق البتة .

قوله تعالى : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون» الفضل هو الزيادة ، وتسمى العطية فضلاً لأن المعطي إنما يعطي غالباً ما لا يحتاج اليه من المال ففي تسمية ما يفيضه الله على عباده فضلاً إشارة الى غناه تعالى وعدم حاجته في إفاضته الى ما يفيضه ولا الى من يفيض عليه .

وليس من البعيد أن يكون المراد بالفضل ما يبسطه الله من عطائه على عامة خلقه، وبالرحمة خصوص ما يفيضه على المؤمنين فإن رحمة السعادة الدينية اذا انضمت الى النعمة العامة من حياة ورزق وسائر البركات العامة كان المجموع منهما أحق بالفرح والسرور وأحرى بالانبساط والابتهاج .

ومن الممكن أن يتأيد ذلك بقوله : « بفضل الله وبرحمته » حيث أُدخلت باء السببية على كل من الفضل والرحمة ، وهو مشعر بكون كل واحد منهما سبباً مستقلاً وإن جمع بينهما ثانياً بقوله : « فبذلك فليفرحوا » للدلالة على استحقاق مجموعها لأن ينحصر فيه الفرح .

ويمكن ان يكون المراد بالفضل غير الرحمة من الامور المذكورة في الآية السابقة اعني الموعظة وشفاء ما في الصدر والهدى ، والمراد بالرحمة : الرحمة بمعناها المذكور في الآية السابقة وهي العطية الخاصة الإلهية التي هي سعادة الحياة في الدنيا والآخرة .

والمعنى على هذا: ان ما تفضل الله به عليهم من الموعظة وشفاء ما في الصدور

والهدى ، وما رحم المؤمنين به من الحياة الطيّبة ذلك احق ان يفرحوا به دون ما يجمعونه من المال .

وربما تأيد هذا الوجه بقوله سبحانه : « ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابداً ولكن الله يزكّي من يشاء»النور : ٢١ حيث نسب زكاتهم الى الفضل والرحمة معاً واستناد الزكاة الى الفضل بمعنى العطية العامة بعيد عن الفهم، ومما يؤيد هذا الوجه ملائمته لما ورد في الرواية من تفسير الآية بالنبي ﷺ وعلي عليه السلام او بالقرآن والاختصاص به وسيجيء ان شاء الله .

وقوله : « فبذلك فليفرحوا » ذكروا ان الفاء في قوله : «فليفرحوا »زائدة كقول الشاعر : « فاذا قتلت فعند ذلك فاجزعي» والظرف اعني قوله: « فبذلك» بدل من قوله : « بفضل الله وبرحمته » ، ومتعلق بقوله : « فليفرحوا » قدّم عليه لإفادة الحسر ، وقوله : « هو خير مما يجمعون » بيان ثان لمعنى الحصر .

فظهر بذلك كله ان الآية تفريع على مضمون الآية السابقة فانه تعالى لمّا خاطب الناس امتناناً عليهم بأن هذا القرآن موعظة لهم وشفاء لما في صدورهم وهدى ورحمة للمؤمنين منهم فرّع عليه انه ينبغي لهم حينئذ ان يفرحوا بهذا الذي امتنّ به عليهم من الفضل والرحمة لا بالمال الذي يجمعونه فان ذلك – وفيه سعادتهم وما تتوقف عليه سعادتهم – خير من المال الذي ليس إلا فتنة ربما اهلكتهم واشقتهم .

قوله تعالى : « قل أرأيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً » الى آخر الآية . نسبة الرزق وهو ما يمد الانسان في بقائه من الامور الأرضية من مأكول ومشروب وملبوس وغيرها الى الإنزال مبني على حقيقة يفيدها القرآن وهي ان الاشياء لها خزائن عند الله تتنزل من هناك على حسب ما قدّرها الله سبحانه، قال تعالى : « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » الحجر : ٢١ وقال تعالى : « وفي السماء رزقكم وما توعدون » الذاريات : ٢٢ وقال : « وأنزل لكم من الانعام ثمانية ازواج » الزمر : ٦ وقال : « وانزلنا الحديد » الحديد:٢٥.

واما ما قيل : ان التعبير بالانزال انما هو لكون ارزاق العباد من المطر الذي

ينزله الله من السماء ، فوجه بسيط لا يطرد على تقدير صحته في جميع الموارد التي عبر فيها عن كينونتها بالإنزال كما في الانعام وفي الحديد ، والرزق الذي تذكر الآية ان الله انزله لهم فجعلوا منه حراماًوحلالاً هو الأنعام من الإبل والغنم كالوصيلة والسائبة والحام وغيرها .

واللام في قوله : « لكم » للغاية وتفيد معنى النفع اي انزل الله لأجلكم ولتنتفعوا به ، وليست للتعدية فان الانزال انما يتعدى بعلى او الى ، ومن هنا افاد الكلام معنى الاباحة والحل اي انزلها الله فأحلها ، وهذا هو النكتة في تقديم التحريم على الاحلال في قوله : « فجعلتم منه حراماً وحلالاً » اي كان الله احله لكم بانزاله رزقاً لكم تنتفعون به في حياتكم وبقائكم ولكنكم قسمتموه قسمين من عند انفسكم فحرّمتم قسماً وأحللتم آخر فالمعنى : قل لهم يا محمد : اخبروني عما انزل الله لكم ولأجلكم من الرزق الحلال فقسمتموه قسمين وجعلتم بعضه حراماً وبعضه حلالاً ما هو السبب في ذلك ؟ ومن البيّن انه افتراء على الله لا عن إذن منه تعالى .

وقوله : « قل آلله اذن لكم ام على الله تفترون » سؤال عن سبب تقسيمهم الرزق الى حرام وحلال ، واذ كان من البيّن انه ليس ذلك عن اذن منه تعالى لعدم اتصالهم بربهم بوحي او رسول كان من المتعيّن انه افتراء فالاستفهام في سياق الترديد كناية عن اثبات الافتراء لهم وتوبيخ وذم .

والذي يقضي به النظر الابتدائي ان الترديد في الآية غير حاصر اذ كما يجوز ان يكون تقسيمهم رزق الله الى حرام وحلال عن اذن من الله او افتراء عليه تعالى كذلك يجوز ان يكون عن مصلحة احرزوها او زعموها في ذلك او عن هوى لهم فيه من غير أن ينسبوه الى الله تعالى فيكون افتراء عليه .

ومن وجه آخر الترديد في الآية بين إذن الله والافتراء على الله يشعر بأن الحكم إنما هو لله فالحكم بكون بعض الرزق حراماً وبعضه حلالاً وهو دائر بينهم إما أن يكون من الله او افتراء عليه ، ومن الممكن أن يمنع ذلك في بادىء النظر فكثير من السنن الدائرة بين الناس كوّنتها طبيعة مجتمعهم او عادتهم القومية وغير ذلك .

لكن التدبر في كلامه تعالى والبحث العميق يدفع ذلك فإن القرآن يرى أن الحكم يختص بالله تعالى ، وليس لأحد من خلقه أن يبادر الى تشريع حكم ووضعه في المجتمع الانساني ، قال تعالى : « إن الحكم إلا لله » يوسف : ٤٠ .

وقد أشار تعالى الى لمّ ذلك في قوله : « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » الروم : ٣٠ فتبين به أن معنى كون الحكم لله كونه معتمداً على الخلقة والفطرة منطبقاً عليها غير مخالف لما ينطق به الكون والوجود .

وذلك أن الله سبحانه لم يخلق الخلق عبثاً كما قال : « أفحسبتم إنما خلقناكم عبثا » المؤمنون : ١١٥ بل خلقهم لأغراض إلهية وغايات كمالية يتوجهون اليها بحسب جبلتهم ويسيرون نحوها بفطرتهم بما جهزهم به من الأسباب والأدوات وهداهم اليه من السبيل الميسّر لهم كما قال : « أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » طه : ٥٠ ، وقال : « ثم السبيل يسره » عبس : ٢٠ .

فوجود الأشياء في بدء خلقها مناسب لما هيىء لها من منزلة الكمال مجهّز بقوى وأدوات يتوسل بها الى غايتها ، ولا يسير شيء منها الى كماله المهيأ له إلا من طريق الصفات الاكتسابية والأعمال ، فمن الواجب بالنظر الى ذلك أن يكون الدين أعني القوانين الجارية في الصفات والأعمال الاكتسابية منطبقاً على الخلقة والفطرة فإن الفطرة لا تنسى غايتها ولا تتخطاها ، ولا تبعث نحو فعل ولا تزجر عن فعل إلا لدعوة ما جهزت به اليه ، ولا يدعو الجهاز إلا لأجل ما جهز لأجله وهو الغاية .

فالإنسان لما كان مجهزاً بجهاز التغذية والنكاح كان حكمه الحقيقي في دين الفطرة هو التغذي والنكاح دون الجوكية والرهبانية مثلاً ، ولما كان مطبوعاً على الاجتماع والتعاون كان من حكمه أن يشارك سائر الناس في مجتمعهم ويقوم بالأعمال الاجتماعية ، وعلى هذا القياس .

فالذي يتعين للإنسان من الأحكام والسنن هو الذي يدعوه اليه الكون العالمي الذي هو جزء حقير منه ، وقد جهز وجوده بما يسوقه اليه من مرحلة الكمال ، فهذا

الكون العام المرتبط بعض أجزائه ببعض ، وهو مركب إرادة الله تعالى هو الحامل للشريعة الفطرية الانسانية ، والداعي الى دين الله الحنيف .

فالدين الحق هو حكم الله سبحانه لا حكم إلا له ، وهو المنطبق على الخلقة الإلهية ، وما وراءه من حكم هو باطل لا يسوق الانسان إلا الى الشقاء والهلاك ولا يهديه إلا الى عذاب السعير .

ومن هنا ينحل ما تقدم من المقدمتين فإن الحكم لما كان لله سبحانه وحده كان كل حكم دائر بين الناس إما حكماً لله حقيقة مأخوذاً من لدنه بوحي او رسالة او حكماً مفترى على الله ، ولا ثالث للقسمين .

على أن المشركين كانوا ينسبون أمثال هذه الأحكام التي ابتدعوها واستنوا بها فيما بينهم الى الله سبحانه كما يشير اليه قوله تعالى : « وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها » الآية الأعراف : ٢٨ .

قوله تعالى : « وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة » الى آخر الآية، لما كان جواب الاستفهام المتقدم :« آلله أذن لكم أم على الله تفترون » معلوماً من المورد ، وهو أنه افتراء ، استعظم وخامة عاقبته فإنه افتراء على الله سبحانه والافتراء من الآثام والذنوب بحكم البداهة فلا محالة له أثر سيء ، ولذلك قال تعالى إيعاداً وتهديداً : « وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة » .

وأما قوله : « إن الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون » فهو شكوى وعتبى يشار به الى ما اعتاد عليه الناس من كفران اكثرهم لنعمة الله ، وعدم شكرهم قبال عطيته ونعمته ، والمراد بالفضل ههنا هو العطية الإلهية فإن الكلام في الرزق الذي أنزله الله لهم وهو الفضل ، وتحريمهم بعضه وهو الكفران وعدم الشكر .

وبرجوع ذيل الآية الى صدرها يكون الافتراء على الله من مصاديق كفران نعمته ، والمعنى أن الله ذو فضل وعطاء على الناس ولكن اكثرهم كافرون لنعمته وفضله فما ظن الذين يكفرون بنعمة الله ورزقه بتحريمه افتراء على الله الكذب يوم القيامة .

قوله تعالى : « وما تكون في شأن ولا تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا » الى آخر الآية، قال الراغب : الشأن الحال والأمر الذي يتفق ويصلح ، ولا يقال إلا فيما يعظم من الأحوال والامور قال : « كل يوم هو في شأن » . انتهى .

وقوله : « ولا تتلو منه من قرآن » الظاهر أن الضمير الى الله سبحانه ومن الاولى للابتداء والنشوء والثانية للبيان ، والمعنى : ولا تتلو شيئاً هو القرآن ناشئاً ونازلاً من قبله تعالى ، والإفاضة في الفعل الخوض فيه جمعا .

وقد وقع في قوله : « إلا كنا عليكم شهودا » التفات من الغيبة الى التكلم مع الغير ، والنكتة فيه الإشارة الى كثرة الشهود فإن لله شهوداً على أعمال الناس من الملائكة والناس والله من ورائهم محيط ، والعظماء يتكلمون عنهم وعن غيرهم للدلالة على أن لهم أعواناً وخدمة .

وليس ينبغي أن يغفل عن أن اصل الالتفات يبدأ من اول الآية فإن الآيات السابقة كانت تخاطب النبي ﷺ وتأخذ المشركين على الغيبة وتكلمهم بوساطته من غير أن تواجهه بشيء من الخطاب يخص نفسه ، وقد حوّلت هذه الآية وجه الكلام الى النبي ﷺ بما يخص به نفسه فقالت : « وما تكون من شأن ولا تتلو منه من قرآن » ثم جمعته والمشركين وغيرهم جميعاً في خطاب واحد فقالت : « ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا» وذلك بضمهم الى النبي ﷺ وهم على غيبتهم وبسط الخطاب على الجميع بنوع من التغليب كما تقول لمخاطبك : أنت وقومك تفعلون كذا وكذا .

والدليل على أن هذا الخطاب بنحو الضم والتغليب قوله بعده : « ولا يعزب عن ربك » الخ، فإنه يكشف عن كون الخطاب معه ﷺ جارياً على ما كان .

وعلى أي حال فالتحول المذكور في خطاب الآية للإشارة الى أن السلطنة والإحاطة التامة الإلهية واقعة على الأعمال شهادة وعلماً على أتمّ ما يكون من كل جهة من غير أن يستثنى منه نبي ولا مؤمن ولا مشرك او يغفل عن عمل من الاعمال فلا يتوهمن احد أن الله يخفى عليه شيء من أمره فلا يحاسبه عليه يوم القيامة ،

وليكن هذا هو ظنه بربه يوم القيامة وليأخذ حذره .

وذكر تلاوة القرآن مستقلاً مع دخوله في قوله قبلا: « وما تكون في شأن » فإنه احد شؤنه ﷺ للايماء الى أهمية أمرها ومزيد العناية بها .

وفي الآية اولاً تشديد في العظة على النبي ﷺ وعلى أمته، وثانياً : أن الذي يتلوه النبي ﷺ من القرآن للناس من وحي الله وكلامه لا يطرقه تغيير ولا يدب فيه باطل لا في تلقيه من الله ولا في تلاوته للناس فالآية قريبة المضمون من قوله : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً ليعلم ان قد أبلغوا رسالات ربهم » الجن : ٢٨ .

وقوله: « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة » الى آخر الآية. العزوب الغيبة والتباعد والخفاء، وفيه إشارة الى حضور الأشياء عنده تعالى من غير غيبة وحفظه لها في كتاب من غير زوال، وقد تقدم بعض ما يتعلق به من الكلام في ذيل قوله: « وعنده مفاتح الغيب » الأنعام : ٥٩ في الجزء السابع من الكتاب .

قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » استئناف في الكلام غير أنه متعلق بغرض السورة وهو الدعوة الى الايمان بكتاب الله والندب الى توحيد الله تعالى بمعناه الوسيع .

وللدلالة على أهمية المطلب افتتح بلفظة « ألا » التنبيهية، والله سبحانه يذكر في هذه الآية والآيتين بعدها أولياءه ويعرّفهم ويصف آثار ولايتهم وما يختصون به من الخصيصة .

والولاية وإن ذكروا لها معاني كثيرة لكن الأصل في معناها ارتفاع الواسطة الحائلة بين الشيئين بحيث لا يكون بينهما ما ليس منهما ، ثم استعيرت لقرب الشيء من الشيء بوجه من وجوه القرب كالقرب نسباً او مكاناً او منزلة او بصداقة او غير ذلك ولذلك يطلق الولي على كل من طرفي الولاية ، وخاصة بالنظر الى أن كلا منهما يلي من الآخر مـا لا يليه غيره فالله سبحانه وليّ عبده المؤمن لأنه يلي أمره ويدبّر شأنه فيهديه الى صراطه المستقيم ويأمره وينهاه فيما ينبغي له او لا ينبغي وينصره في الحياة الدنيا وفي الآخرة .

والمؤمن حقاً وليّ ربه لأنه يلي منه إطاعته في أمره ونهيه ويلي منـــه عامة البركات المعنوية من هداية وتوفيق وتأييد وتسديد ومـــا يعقّبها من الإكرام بالجنة والرضوان .

فأولياء الله – على اي حال – هم المؤمنون فإن الله يعدّ نفسه وليـاً لهم في حياتهم المعنوية حيث يقول : « والله ولي المؤمنين » آل عمران : ٦٨ .

غير أن الآية التالية لهـذه الآية المفسرة للكلمة تأبى أن تكون الولاية شاملة لجميع المؤمنين وفيهم أمثال الذين يقول الله سبحانه فيهم : « وما يؤمن اكثرهم بالله إلا وهم مشركون » يوسف : ١٠٦ فإن قوله في الآية التالية : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » يعرّفهم بالإيمان والتقوى مع الدلالة على كونهم على تقوى مستمر سابق على إيمانهم من حيث الزمان حيث قيل: « آمنوا » ثم قيل عطفاً عليه: « وكانوا يتقون» فدلّ على أنهم كانوا يستمرون على التقوى قبل تحقق هـذا الإيمان منهم ومن المعلوم أن الإيمان الابتدائي غير مسبوق بالتقوى بل هما متقاربان او هو قبل التقوى وخاصة التقوى المستمر .

فالمراد بهذه الإيمان مرتبة أُخرى من مراتب الايمان غير المرتبة الاولى منه . فقد تقدم في الجزء الأول من الكتاب آية ١٣٠ من البقرة أن لكل من الإيمان والإسلام وكذا الشرك والكفر مراتب مختلفة بعضها فوق بعض فالمرتبـة الاولى من الإسلام إجراء الشهادتين لساناً والتسليم ظاهراً، وتليه المرتبة الاولى من الإيمان وهو الإذعان بمؤدّى الشهادتين قلباً إجمالاً وإن لم يسر الى جميع مـا يعتقد في الدين من الاعتقاد الحق ، ولذا كان من الجائز أن يجتمع مع الشرك من بعض الجهات، قـــال تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » يوسف : ١٠٦ .

ولا يزال إسلام العبـد يصفو وينمو حتى يستوعب تسليمه لله سبحانه في كل مـا يرجع اليه واليه مصير كل أمر ، وكلما ارتفع الاسلام درجة ورقى مرتبة كان الإيمان المناسب له الإذعان بلوازم تلك المرتبة حتى يسلم العبد لربـــه حقيقة معنى ألوهيته، وينقطع عنه السخط والاعتراض فلا يسخط لشيء من أمره من قضاء وقدر وحكم ، ولا يعترض على شيء من إرادته ، وبإزاء ذلك الإيمـان باليقين بالله وجميع

ما يرجع اليه من أمر ، وهو الايمان الكامل الذي تتم به للعبد عبوديته .

قال تعالى: « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلّموا تسليماً » النساء : ٦٥ ، والأشبه أن تكون هذه المرتبة من الايمان او ما يقرب منه هو المراد بالآية أعني قوله : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » فإنه الايمان المسبوق بتقوى مستمر دون الايمان بمرتبته الاولى كما تقدم.

على أن توصيفه أهل هذا الايمان بأنهم « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » يدل على أن المراد منه الدرجة العالية من الايمان الذي يتم معه معنى العبودية والمملوكية المحضة للعبد الذي يرى معه أن الملك لله وحده لا شريك له ، وأن ليس اليه من الأمر شيء حتى يخاف فوته او يحزن لفقده .

وذلك أن الخوف إنما يعرض للنفس عن توقّع ضرر يعود اليها ، والحزن إنما يطرء عليها لفقد ما تحبه او تحقق ما تكرهه مما يعود اليها نفعه او ضرره ، ولا يستقيم تحقق ذلك إلا فيما يرى الانسان لنفسه ملكاً او حقاً متعلقاً بما يخاف عليه او يحزن لفقده من ولد او مال او جاه او غير ذلك . وأما ما لا علقة للانسان به بوجه من الوجوه اصلاً فلا يخاف الانسان عليه ولا يحزن لفقده البتة .

والذي يرى كل شيء ملكاً طلقاً لله سبحانه لا يشاركه في ملكه احد لا يرى لنفسه ملكاً او حقاً بالنسبة الى شيء حتى يخاف في امره او يحزن ، وهذا هو الذي يصفه الله من اوليائه اذ يقول : « الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » فهؤلاء لا يخافون شيئاً ولا يحزنون لشيء لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا ان يشاء الله وقد شاء ان يخافوا من ربهم وان يحزنوا لما فاتهم من كرامته ان فاتهم وهذا كله من التسليم لله فافهم ذلك .

فاطلاق الآية يفيد اتصافهم بهذين الوصفين : عدم الخوف وعدم الحزن في النشأتين الدنيا والآخرة ، واما مثل قوله تعالى : « إلا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين » الزخرف: ٧٠ فانّ ظاهر الآيات وان كان هو انها تريد الأولياء بالمعنى الذي تصفه الآية التي نحن فيها إلا ان اثبات عدم الخوف والحزن لهم يوم القيامة لا ينفي ذلك عنهم في غيره. نعم

هناك فرق من جهة اخرى وهو خلوص النعمة والكرامة وبلوغ صفائها يوم القيامة وكونها مشوبة غير خالصة في غيره .

ونظيرها قوله تعالى : « ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة » فصّلت : ٣١ فان الآيات وان كانت ظاهرة في كون هذا التنزل والقول والبشارة يوم الموت لمكان قوله : « كنتم توعدون » وقوله : « ابشروا » غير ان الاثبات في وقت لا يكفي للنفي في وقت آخر كما عرفت .

هذا ما يدل عليه الآية بحسب إطلاق لفظها وتأييد سائر الآيات لها ، وقد قيّد اكثر المفسرين قوله : « لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » – بالاستناد الى آيات الآخرة – بيوم الموت والقيامة ، واهملوا ما تفيده خصوصية اللفظ في قوله : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » وأخذوا الايمان والتقوى امرين متقارنين فرجع المعنى الى ان أولياء الله هم المتقون من اهل الايمان ولا خوف عليهم في الآخرة ولا هم يحزنون وهذا – كما عرفت – من التقييد من غير مقيّد .

وعمّم بعضهم نفي الخوف والحزن فذكر انهم متصفون به في الدنيا والآخرة غير انه أفسد المعنى من جهة اخرى فقال : ان المراد بالأولياء على ما تفسرهم به الآية الثانية جميع المتقين من المؤمنين ، والمراد بعدم خوفهم وحزنهم انهم لا يخافون في الآخرة مما يخاف منه الكافرون والفاسقون والظالمون من اهوال الموقف وعذاب الموقف وعذاب الآخرة ولا هم يحزنون على ما تركوا وراءهم وأنهم لا يخافون في الدنيا كخوف الكفار ولا يحزنون كحزنهم .

قال : واما اصل الخوف والحزن فهو من الأعراض البشرية التي لا يسلم منها احد في الدنيا ، وانما يكون المؤمنون الصالحون اصبر الناس وأرضاهم بسنن الله اعتقاداً وعلماً بأنه اذا ابتلاهم بشيء مما يخيف او يحزن فانما يربيهم بذلك لتكميل نفوسهم وتمحيصها بالجهاد في سبيله الذي يزداد به أجرهم كما صرّحت بذلك الآيات الكثيرة . انتهى .

اما تقييده الآية بأن المنفي عن الأولياء هو الخوف والحزن اللذين يعرضان

للكفار دون ما يعرض لعامة المؤمنين بحسب الطبع البشري واستناده في ذلك الى الآيات الكثيرة فهو من التقييد من غير مقيد ، وأما قوله: إن اصل الخوف والحزن مما لا يسلم منه احد أصلاً فهو من عدم تحصيل المراد بالكلام لعدم تعمقه في البحث عن الأخلاق العالية والمقامات المعنوية الانسانية فحمله ذلك على ان يقيس حال المكرمين من عباد الله المقرّبين من الانبياء والأولياء الى ما يجده من حال المتوسطين من عامة الناس فزعم ان ما يغشى العامة من الاعراض التي سماها أحوالاً طبيعية يغشى الخاصة لا محالة ، وان ما يتعذر او يتعسر على المتوسطين من الاحوال فهو كذلك عند الكاملين ، ولا يبقى حينئذ للمقامات المعنوية والدرجات الحقيقية إلا انها اسماء ليس وراءها حقيقة ، واعتبارات وضعية اصطلح عليها نظير المقامات الوهمية والدرجات الرسمية الاجتماعية التي نتداولها في مجتمعاتنا لمصلحة الاجتماع .

فلا وفى حق البحث العلمي حق يهديه الى حق النتيجة فيتبين ان التوحيد الكامل يقصر حقيقة الملك في الله سبحانه فلا يبقى لغيره شيء من الاستقلال في التأثير حتى يتعلق به لنفسه حب او بغض او خوف او حزن ولا فرح ولا أسى ولا غير ذلك ، وإنما يخاف هذا الذي غشيه التوحيد ويحزن او يحب او يكره بالله سبحانه، ويرتفع التناقض حينئذ بين قولنا : إنه لا يخاف شيئاً إلا الله وبين قولنا: إنه يخاف كثيراً مما يضره ويحذر أموراً يكرهها فافهم ذلك .

ولا البحث القرآني اتقن واستفرغ فيه الوسع حتى يظهر له ان قوله تعالى : « ألا إن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » أُطلق فيه نفي الخوف والحزن من غير تقييد بشيء او حال إلا ما صرّح به آيات من وجوب مخافة الله فهؤلاء لا يخافون من شيء في دنيا ولا آخرة إلا من الله سبحانه ولا يحزنون .

وأما الآيات الكثيرة التي تصف المؤمنين بعدم الخوف والحزن عند الموت او يوم القيامة فهي إنما تصف أحوالهم في ظرف ولا يستوجب نفي شيء او إثباته في مورد خلافه في غيره وهو ظاهر .

والآية مع ذلك تدل على ان هذا الوصف إنما هو لطائفة خاصة من المؤمنين

يمتازون عن غيرهم بمرتبة خاصة من الايمان تخصهم دون غيرهم من عامــة المؤمنين وذلك بما يفسّرها من قوله : «الذين آمنوا وكانوا يتقون» بما تقدم من تقرير دلالته.

وبالجملة ارتفاع الخوف من غــير الله والحزن عن الأولياء ليس معناه أن الخير والشر والنفع والضرر والنجاة والهلاك والراحة والعناء واللذة والألم والنعمة والبلاء متساوية عندهم ومتشابهة في إدراكهم فإن العقل الانساني بل الشعور العام الحيواني لا يقبل ذلك .

بل معناه أنهم لا يرون لغيره تعالى استقلالاً في التأثير أصلاً، ويقصرون الملك والحكم فيه تعالى فــلا يخافون إلا إياه او ما يحب الله ويريد أن يحذروا منه او يحزنوا عليه .

قوله تعالى : « لهم البشرى في الحيــاة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك الفوز العظيم » يبشّرهم الله تعالى بشارة إجمالية بما تقر به أعينهم فإن كان قوله : « لهم البشرى » إنشاء للبشارة كان معناه وقوع ما بشّر بــه في الدنيا وفي الآخرة كلتيهما ، وإن كان اخباراً بأن الله سيبشّرهم بشرى كانت البشارة واقعة في الدنيا وفي الآخرة ، وأما المبشّر به فهل يقع في الآخرة فقط او في الدنيا والآخرة معاً ؟ الآية ساكتة عن ذلك .

وقد وقع في كلامه تعالى بشارات للمؤمنين بما ينطبق على أوليائه تعالى كقوله تعالى : « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » الروم : ٤٧ وقوله : « إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحيــاة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » المؤمن : ٥١ وقوله : « بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار » الحديد : ١٢ الى غير ذلك .

وقوله : «لا تبديل لكلمات الله» إشارة الى ان ذلك من القضاء المحتوم الذي لا سبيل للتبدل اليه ، وفيه تطييب لنفوسهم .

قوله تعالى : «ولا يحزنك قولهم إن العزة لله جميعاً هو السميع العليم» تأديب للنبي ﷺ بتعزيته وتسليته فيما كانوا يؤذونه بــه بالوقوع في ربه والطعن في دينه والاعتزاز بشركائهم وآلهتهم كما يشعر به القول في الآية التالية فكاد يحزن لله فسلاه

الله وطيّب نفسه بتذكيره ما يسكن وجده وهو أن العزة لله وأنه سميع لمقالهم عليهم بحاله وحالهم وإذ كان له تعالى كل العزة فلا يعبأ بما اعتزوا به من العزة الوهمية فهذوا ما هذوا ، وإذ كان سميعاً عليماً فلو شاء لأخذهم بالنكال وإذ كان لا يأخذهم فإنما في ذلك مصلحة الدعوة وخير العاقبة .

ومن هنا يظهر ان كلاً من قوله : « إن العزة لله » وقوله : « هو السميع العليم » علة مستقلة للنهي ولذا جيء بالفصل من غير عطف .

قوله تعالى : « ألا إن لله من في السماوات ومن في الارض » الى آخر الآية فيه بيان مالكيته تعالى لكل من في السماوات والأرض التي بها يتم للإله معنى الربوبية فإن الرب هو المالك المدبر لأمر مملوكه ، وهذا الملك لله وحده لا شريك له فما يدعون له من الشركاء ليس لهم من معنى الشركة إلا ما في ظن الداعين وفي خرصهم من المفهوم الذي لا مصداق له .

فالآية تقيس شركاءهم اليه تعالى وتحكم ان نسبتهم اليه تعالى نسبة الظن والخرص الى الحقيقة والحق ، والباقي ظاهر .

وقد قيل : « من في السماوات ومن في الارض » ولم يقل : ما في السماوات وما في الارض لأن الكلام في ربوبية العباد من ذوي الشعور والعقل وهم الملائكة والثقلان .

قوله تعالى : « هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا » الآية . الآية تتمم البيان الذي أورد في الآية السابقة لاثبات ربوبيته تعالى والربوبية — كما تعلم — هي الملك والتدبير ، وقد ذكر ملكه تعالى في الآية السابقة ، فبذكر تدبير من تدابيره العامة في هذه الآية تصلح به عامة معيشة الناس وتستبقي به حياتهم يتم له معنى الربوبية .

وللاشارة الى هذا التدبير ذكر مع الليل سكنهم فيه ، ومع النهار إبصارهم فيه الباعث لهم الى انواع الحركات والتنقلات لكسب مواد الحياة واصلاح شؤن المعاش فليس يتم أمر الحياة الانسانية بالحركة فقط او بالسكون فقط فدبّر الله

سبحانه الأمر في ذلك بظلمة الليل الداعية الى تجديد تجهيز القوى بعد ما لحقها من العي والتعب والنصب والى الارتياح والانس بالأهل والتمتع مما جمعوا واكتسب بالنهار والفراغ للعبودية ، وبضوء النهار الباعث الى الرؤية فالاشتياق فالطلب .

قوله تعالى : « قالوا اتخذ الله ولداً سبحـــانه هو الغني له ما في السماوات والارض » الى آخر الآية. الاستيلاد بمعناه المعروف عند الناس هو ان يفصل الموجود الحي بعض اجزاء مادته فيربيه بالحمل او البيض تربية تدريجيـة حتى يتكون فرداً مثله ، والانسـان من بينها خاصة ربما يطلب الولد ليكون عوناً له على نوائب الدهر وذخراً ليوم الفاقة ، وهذا المعنى بجميع جهاته محـــال عليه تعالى فهو عزّ اسمه منزّه عن الاجزاء متعال عن التدريج في فعله بريء عن المثـل والشبه مستغن عن غيره بذاته .

وقد نفى القرآن الولد عنه بالاحتجاج عليه من كل من الجهات المذكورة كما تعرّض لنفيه من جميعها في قوله : « وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له مـا في السماوات والأرض كل له قانتون بديع السماوات والارض واذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون » البقرة : ١١٧ وقد مرّت الاشارة الى ذلـك في تفسير الآيات في الجزء الأول من الكتاب .

واما الآية التي نحن فيها فهي مسوقة للاحتجاج على نفي الولد من الجهة الاخيرة فحسب وهو ان الغرض من وجوده الاستعانة به عند الحاجة وذلك انما يتصور فيمن كان بحسب طبعه محتاجاً فقيراً ، والله سبحانه هو الغني الذي لا يخالطه فقر فـانه المالك لما فرض في السماوات والارض من شيء .

وقوله : « ان عندكم من سلطان » اي برهان « بهذا » اثبات لكونهم انمـا قالوه جهلاً من غير دليل فيكون محصل المعنى انه لا دليل لكم على ما قلتموه بل الدليل على خلافه وهو انه تعالى غني على الاطلاق ، والولد انما يطلبه من به فـاقة وحاجة ، والكلام على ما اصطلح عليه في فن المناظرة من قبيل المنع مع السند .

وقوله : « أتقولون على الله ما لا تعلمون » توبيخ لهم في قولهم ماليس لهم به

علم، وهو مما يستقبحه العقل الانساني ولا سيما في ما يرجع الى رب العالمين عزّ اسمه.

قوله تعالى : « قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » تخويف وانذار بشؤم العاقبة ، وفي الآيتين من لطيف الالتفات ما هو ظاهر فقد حكى الله اولاً عنهم من طريق الغيبة قولهم : « اتخذ الله ولدا » ثم خاطبهم خطاب الساخط الغضبان مما نسبوا اليه وافتروا عليه فقال : « ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون » وانما خاطبهم متنكراً من غير ان يعرّفهم نفسه حيث قال : « على الله » ولم يقل : عليَّ او علينا صوناً لعظمة مقامه ان يخالطهم معروفاً ثم اعرض عنهم تنزهاً عن ساحة جهلهم ورجع الى خطاب رسوله قائلاً : « قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » لأنه إنذار والإنذار شأنه .

قوله تعالى : « متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون » خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فيه بيان وجه عدم فلاحهم بأنه كفر بالله ليس بحذائه إلا متاع قليل في الدنيا ثم الرجوع الى الله والعذاب الشديد الذي يذوقونه .

(بحث روائي)

في أمالي الشيخ قال: اخبرنا ابو عمرو قال : اخبرنا احمد قال : حدثنا يعقوب ابن يوسف بن زياد قال : حدثنا نصر بن مزاحم قال : حدثنا محمد بن مروان عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال : « بفضل الله وبرحمته » بفضل الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وبرحمته علي عليه السلام .

أقول : ورواه الطبرسي وابن الفارسي عنه مرسلاً ، ورواه أيضاً في الدر المنثور عن الخطيب وابن عساكر عنه .

وفي المجمع قال ابو جعفر الباقر عليه السلام : فضل الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورحمته علي بن ابي طالب عليه السلام .

أقول : وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نعمة أنعم الله بها على العالمين بما جاء به من

الرسالة ومواد الهداية ، وعلي عليه السلام هو أول فاتح لباب الولاية وفعليّة التحقّق بنعمة الهداية فهو الرحمة فينطبق الخبر على ما قدمناه في تفسير الآية .

وفي الدرّ المنثور أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس : « قل بفضل الله » القرآن و« برحمته » حين جعلهم من أهل القرآن .

اقول : أي الفضل مواد المعارف والأحكام التي فيه ، والرحمة فعلية تحقّق ذلك في العاملين به فيرجع الى ما قدمناه في تفسير الآية فتبصّر ، ولا مخالفة بين هذه الرواية والرواية السابقة حينئذ بحسب الحقيقة .

وفي تفسير القمي في قوله تعالى : « وما تكون في شأن » الآية ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا قرأ هذه الآية بكى بكاء شديداً .

اقول : ورواه في المجمع عن الصادق عليه السلام .

وفي أمالي المفيد بإسناده عن عباية الأسدي عن ابن عباس قال : سئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام عن قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » فقيل له : من هؤلاء الأولياء ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : قوم أخلصوا لله في عبادته ، ونظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها فعرفوا آجلها حين غرّت الخلق سواهم بعاجلها فتركوا ما علموا أنه سيتركهم ، وأماتوا منها ما علموا أنه سيميتهم .

ثم قال : أيها المعلل نفسه بالدنيا الراكض على حبائلها المجتهد في عمارة ما سيخرب منها ألم تر الى مصارع آبائك في البلاد ومصارع أبنائك تحت الجنادل والثرى ؟ كم مرضت ببدنك وعللت بكفك تستوصف لهم الأطباء ، وتستغيث لهم الأحباء فلم تغن عنهم غناءك ، ولا ينجع عنهم دواؤك ؟

وفي تفسير العيّاشي عن مرثد العجلي عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي بن الحسين عليه السلام : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون »

قـــال : إذا أدّوا فرائض الله ، وأخذوا بسنن رسول الله ﷺ ، وتورعوا عن محارم الله ، وزهدوا في عاجل زهرة الدنيـا ، ورغبوا فيما عند الله ، واكتسبوا الطيّب من رزق الله ، ولا يريدون هذا التفاخر والتـكاثر ثم أنفقـوا فيما يلزمهم من حقوق واجبةفاولئك الذينبارك الله لهمفيما اكتسبوا ويثابون على ما قدموا لآخرتهم.

وفي الدر المنثور أخرج أحمد والحكيم والترمذي عن عمرو بن الجموح أنه سمع النبي ﷺ يقول : إنـه لا يحق العبـد حق صريح الإيمان حتى يحب لله ويبغض لله تعالى فإذا أحب الله وأبغض الله فقد استحق الولاء من الله . الحديث .

أقول : والروايات الثـلاث في معنى الولاية يرجع بعضها الى بعض وينطبق الجميع على ما قدمناه في تفسير الآية .

وفيـه اخرج ابن المبارك وابن ابي شيبة وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعيد بنجبير عن النبي ﷺ «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» قال : يذكر الله لرؤيتهم .

أقول : ينبغي أن يحمل الى أن من آثار ولايتهم ذلـك لا أن كل من كان كذلك كان من اهـل الولاية إلا أن يراد أنهم كذلك في جميع أحوالهم وأعمالهم ، وفي معناها ما روي عن ابي الضحى وسعد عن النبي ﷺ في الآية قال : إذا رأوا ذكر الله .

وفيه أخرج ابن ابي الدنيا فيذكر الموت وأبو الشيخ وابن مردويه وأبو القاسم ابن منده في كتاب سؤال القبر من طريق ابي جعفر عن جابر بن عبدالله قال : أتى رجل من اهـل البادية رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أخبرني عن قول الله : « الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » فقال رسول الله ﷺ : أما قوله : «لهم البشرى في الحياة الدنيا» فهي الرؤيا الحسنة ترى للمؤمن فيبشّر بها في دنياه ، وأمـا قوله : « وفي الآخرة » فإنها بشارة المؤمن عند الموت ان الله قد غفر لك ولمن حملك الى قبرك .

أقول : وفي هذا المعنى روايات كثيرة من طرق اهل السنّة ورواها الصدوق

مرسلاً وقوله : « ترى للمؤمن » بصيغة المجهول أعم من أن يراها هو نفسه او غيره وقوله: « عند الموت » قد أضيف اليه في بعض الروايات البشرى يوم القيامة بالجنة.

وفي المجمع في قوله : « لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » عن ابي جعفر عليه‌السلام في معنى البشارة في الدنيا : الرؤيا الصالحة يراها المؤمن لنفسه او ترى له ، وفي الآخرة الجنة وهي ما يبشّرهم به الملائكة عند خروجهم من القبور ، وفي القيامة الى أن يدخلوا الجنة يبشّرونهم حالاً بعد حال .

أقول : وقال بعد ذلك : وروي ذلك في حديث مروي عن النبي صلى‌الله‌عليه‌وآله‌وسلم انتهى وروى مثله عن الصادق عليه‌السلام ورواه القمي في تفسيره مضمراً .

وفي تفسير البرهان عن ابن شهر آشوب عن زريق عن الصادق عليه‌السلام في قوله تعالى : « لهم البشرى في الحياة الدنيا » قال: هو أن يبشراه بالجنة عند الموت يعني محمداً وعلياً عليهما السلام .

وفي الكافي بإسناده عن أبان بن عثمان عن عقبة أنه سمع أبا عبدالله عليه‌السلام يقول : إن الرجل اذا وقعت نفسه في صدره رأى. قلت : جعلت فداك وما يرى؟ قال : يرى رسول الله صلى‌الله‌عليه‌وآله‌وسلم فيقول له رسول الله . أنا رسول الله أبشر ، ثم قال : ثم يرى علي بن ابي طالب عليه‌السلام فيقول : أنا علي بن ابي طالب الذي كنت تحب أما لأنفعنك اليوم .

قال : قلت له : أيكون أحد من الناس يرى هذا ثم يرجع الى الدنيا ؟ قال: اذا رأى هذا أبداً مات وأعظم ذلك قال : وذلك في القرآن قول الله عز وجل : « الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله » .

أقول : وهذا المعنى مروي عن أئمة أهل البيت عليهم السلام بطرق كثيرة جداً وقوله : « وأعظم ذلك » أي عده عظيماً. وقد أخذ في الحديث قوله تعالى: « الذين آمنوا وكانوا يتقون » كلاماً مستقلاً ففسره بما فسر ، وتقدم نظيره في رواية الدر المنثور عن جابر بن عبدالله عن النبي صلى‌الله‌عليه‌وآله‌وسلم مع أن ظاهر السياق كون الآية مفسرة لقوله قبلها: «ألا إن أولياء الله» الآية وهو يؤيد ما قدمناه في بعض الأبحاث

السابقة أن جميع التقادير من التركيبات الممكنة في كلامه تعالى حجة يحتج بها كما في قوله : « قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » الأنعام : ٩١ وقوله : « قل الله ثم ذرهم في خوضهم » وقوله : « قل الله ثم ذرهم » وقوله : « قل الله » .

وفي الدر المنثور أخرج ابن ابي شيبة وأحمد والترمذي وصححه وابن مردويه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي ولكن المبشرات . قالوا : يا رسول الله وما المبشرات قال : رؤيا المسلم وهي جزء من أجزاء النبوة .

أقول : وروي ما في معناه عن أبي قتادة وعائشة عنه ﷺ .

وفيه أخرج ابن أبي شيبة ومسلم والترمذي وأبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : اذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب ، وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً ، ورؤيا المسلم جزء من ستة وأربعين جزءً من النبوة ، والرؤيا ثلاث : فالرؤيا الصالحة بشرى من الله ، والرؤيا من تحزن والرؤيا مما يحدّث بها الرجل نفسه . وإذا رأى احدكم ما يكره فليقم وليتفل ولا يحدّث به الناس . الحديث .

وفيه أخرج ابن أبي شيبة عن عوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله ﷺ : الرؤيا على ثلاثة : تخويف من الشيطان ليحزن به ابن آدم ومنه الأمر يحدّث به نفسه في اليقظة فيراه في المنام ، ومنه جزء من ستة وأربعين جزءً من النبوة .

أقول : أما انقسام الرؤيا الى الأقسام الثلاثة كما ورد في الروايتين وفي معناهما روايات أخرى من طرق أهل السنّة وأخرى من طرق أئمة أهل البيت عليهم السلام فسيجيء توضيحه في تفسير سورة يوسف إن شاء الله تعالى .

وأما كون الرؤيا الصالحة جزءً من ستة وأربعين جزءً من النبوة فقد وردت به روايات كثيرة من طرق أهل السنّة رواها عنه ﷺ جمع من الصحابة كأبي هريرة وعبادة بن الصامت وأبي سعيد الخدري وأبي رزين ، وروى أنس وأبو قتادة وعائشة عنه ﷺ أنها من أجزاء النبوة كما تقدم .

وعن الصفدي أنه وجه الرواية بأن مدة نبوة النبي ﷺ ثلاث وعشرون سنة دعا فيها الى ربه ثلاث عشرة سنة قبل الهجرة ، وعشر سنين بعدها ، وقد ورد أن الوحي كان يأتيه ستة أشهر من أولها من طريق الرؤيا الصالحة حتى نزل القرآن ، والنسبة بين الستة الأشهر وبين الثلاث وعشرين سنة نسبة الواحد الى الستة والأربعين.

وقد روي عن ابن عمر وأبي هريرة عنه ﷺ أنها جزء من سبعين جزءاً من النبوة فإن صحت هذه الرواية كان المراد بالتعداد مجرّد التكثير من غير خصوصية لعدد السبعين .

واعلم أن الرؤيا ربما أُطلقت في لسان القرآن والحديث على ما يشاهده الرائي ما لا يشاهده غيره وإن لم ينم نومه الطبيعي ، وقد نبهنا عليه في مباحث النبوة في الجزء الثاني من الكتاب وأحسن كلمة في تفسيرها قوله ﷺ : تنام عيني ولا ينام قلبي .

* * *

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللهِ فَعَلَى اللهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ــ ٧١ . فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ــ ٧٢ . فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ــ ٧٣ . ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلاً إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ

كَذَٰلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ ٱلْمُعْتَدِينَ - ٧٤ .

(بيـان)

تذكر الآيات إجمـــال قصة نوح عليه السلام ومن بعده من الرسل الى زمن موسى وهارون عليهما السلام ، وما عامل بـه الله سبحانه أممهم المكذّبين لرسلهم حيث أهلكهم ونجا رسله والمؤمنين بهم ليعتبر بها أهل التكذيب من هذه الامة .

قوله تعالى: « واتل عليهم نبأ نوح » الى آخر الآية المقام مصدر ميمي واسم زمان ومكان من القيام ، والمراد بـــه الأول او الثالث أي قيامي بأمر الدعوة الى توحيد الله او مكانتي ومنزلتي وهي منزلة الرسالة، والإجماع العزم وربما يتعدى بعلى قال الراغب : وأجمعت كذا اكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوسل اليه بالفكرة نحو فأجمعوا كيدكم وشركاءكم .

والغمة هي الكربة والشدة وفيه معنى التغطية كأن الهم يغطي القلب ، ومنه الغمام للغيم سمي به لتغطيته وجه السماء ، والقضاء الى الشيء إتمام أمره بقتل وإفناء ونحو ذلك .

ومعنى الآية : « واتل » يا محمد « عليهم نبأ نوح » وخبره العظيم حيث واجه قومه وهو واحد يتكلم عن نفسه ، وهو مرسل الى أهل الدنيا فتحدى عليهم بأن يفعلوا بـه ما بدالهم إن قدروا على ذلك ، وأتم الحجة على مكذبيه في ذلك « إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقـامي » ونهضتي لأمر الدعوة الى التوحيد او منزلتي من الرسالة « وتذكيري بآيات الله » وهو داعيكم لا محالة الى قتلي وإيقاع ما تقدرون عليه من الشر بي لإراحة أنفسكم مني « فعلى الله توكلت » فبال مـا يهددني من تحرج صدوركم وضيق نفوسكم عليّ بإرجاع أمري اليه وجعله وكيلاً يتصرف في شؤوني ومن غير أن أشتغل بالتدبير « فأجمعوا أمركم وشركاءكم » الذين تزعمون أنهم ينصرونكم في الشدائد ، واعزموا عليّ بما بدالكم ، وهذا أمر تعجيزي « ثم لا يكن

أمركم عليكم غمة » إن لم تكونوا اجتهدتم في التوسل الى كل سبب في دفعي «ثم اقضوا إليّ » بدفعي وقتلي « ولا تنظرون » ولا تمهلوني .

وفي الآية تحديه عليه‌السلام على قومه بأن يفعلوا به ما بدالهم ، وإظهار أن ربه قدير على دفعهم عنه وإن أجمعوا عليه وانتصروا بشركائهم وآلهتهم .

قوله تعالى : « فإن توليتم فما سألتكم عليه من أجر » الى آخر الآية . تفريع على توكله بربه ، وقوله : « فما سألتكم » الخ ، بمنزلة وضع السبب موضع المسبب والتقدير فإن توليتم وأعرضتم عن استجابة دعوتي فلا ضير لي في ذلك فإني لا أتضرر في إعراضكم شيئاً لأني إنما كنت أتضرر بإعراضكم عني لو كنت سألتكم أجراً على ذلك يفوت بالإعراض وما سألتكم عليه من أجر إن أجري إلا على الله .

وقوله : « وأمرت أن أكون من المسلمين » اي الذين يسلّمون الأمر اليه فيما أراده لهم وعليهم ، ولا يستكبرون عن امره بالتسليم لسائر الأسباب الظاهرة حتى يخضعوا لها ويتوقعوا به ايصال نفع او دفع شر .

قوله تعالى : « فكذّبوه فنجيناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف » الى آخر الآية ، الخلائف جمع خليفة اي جعلنا هؤلاء الناجين خلائف في الارض والباقين من بعدهم يخلفون سلفهم ويقومون مقامهم ، والباقي ظاهر .

قوله تعالى : «ثم بعثنا من بعده رسلاً الى قومهم» الى آخر الآية، يريد بالرسل من جاء منهم بعد نوح الى زمن موسى عليهم السلام. وظاهر السياق أن المراد بالبينات الآيات المعجزة التي اقترحتها الامم على انبيائهم بعد مجيئهم ودعوتهم وتكذيبهم لهم فأتوا بها وكان فيها القضاء بينهم وبين اممهم ، ويؤيده قوله بعده: « فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل » الخ ، فإن السابق الى الذهن أنهم جاءوهم بالآيات البينات لكن الله قد كان طبع على قلوبهم لاعتدائهم فلم يكن في وسعهم أن يؤمنوا ثانياً بما كذبوا به أولاً .

ولازم ذلك أن يكون تكذيبهم بذلك قبل مجيء الرسل بتلك الآيات البينات فقد كانت الرسل بثّوا دعوتهم فيهم ودعوهم الى توحيد الله فكذبوا به وبهم ثم اقترحوا

عليهم آية معجزة فجاءوهم بها فلم يؤمنوا .

وقد أسلفنا بعض البحث عن هذه الآية في تفسير قوله : « فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل » الأعراف : ١٠١ في الجزء الثامن من الكتاب ، وبيّنا هناك أن في الآية إشارة الى عالم الذرّ غير أنه لا ينافي إفادتها لما قدمناه من المعنى آنفاً فليراجع.

(بحث روائي)

في الكافي عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن اسماعيل عن صالح ابن عقبة عن عبد الله بن محمد الجعفيّ وعقبة جميعاً عن ابي جعفر عليه‌السلام قال : إن الله عز وجل خلق الخلق فخلق من أحب مما أحب فكان مما[1] أحب أن خلقه من طين الجنة وخلق من أبغض مما أبغض وكان ما أبغضه أن خلقه من طينة النار ثم بعثهم في الظلال ، فقلت : وأي شيء الظلال ؟ فقال : ألم ترَ الى ظلك في الشمس شيء وليس بشيء .

ثم بعث منهم النبيين فدعوهم الى الإقرار بالله عز وجل : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » ثم دعوهم الى الإقرار بالنبيين فأقرّ بعض وأنكر بعض ، ثم دعوهم الى ولايتنا فأقرّ بها والله من أحب وأنكرها من أبغض ، وهو قوله : « ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل». ثم قال ابو جعفر عليه‌السلام: كان التكذيب من قبل.

أقول : ورواه في العلل بإسناده الى محمد بن اسماعيل عن صالح عن عبد الله وعقبة عنه عليه‌السلام ، ورواه العياشي عن الجعفي عنه عليه‌السلام .

وفي تفسير العياشي عن زرارة وحمران عن ابي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام: خلق الخلق وهم أظلة فأرسل رسوله محمد صلى‌الله‌عليه‌وآله‌وسلم فمنهم من آمن به ومنهم من كذّبه ثم بعثه في الخلق الآخر فآمن به من كان آمن به في الأظلة وجحده من جحده يومئذ

---

(١) ما ظ .

فقال : « ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل » .

أقول : قد فصّلنا القول في ما يسمى عالم الذرّ في تفسير قوله تعالى : « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى » الآية. وأوضحنا هناك أن آيات الذرّ تثبت عالماً إنسانياً آخر غير هذا العالم الإنساني المادي التدريجي المشوب بالآلام والمصائب والمعاصي والآثام المشهود لنا من طريق الحسّ.

وهو مقارن لهذا العالم المحسوس نوعاً من المقارنة لكنه غير محكوم بهذه الأحكام المادية ، وليس تقدّمه على عالمنا هذا تقدماً بالزمان بل بنوع آخر من التقدم نظير التقدم المستفاد من قوله : « أن يقول له كن فيكون » يس : ٨٢ فإن « كن » و« يكون » يحكيان عن مصداق واحد وهو وجود الشيء خارجاً لكن هذا الوجود بعينه بوجه الذي الى الله متقدم عليه بوجه الآخر ، وهو بوجه الرباني غير تدريجي ولا زماني ولا غائب عن ربه ولا منقطع عنه بخلاف وجهه الى الخلق على التفصيل الذي تقدم هناك .

والذي اوردناه من الرواية في هذا البحث الروائي تشير الى عالم الذر كالذي مرّت سابقاً غير أنها تختص بمزية وهي ما فيها من لطيف التعبير بالظلال. فإن بإجادة التأمل في هذا التعبير يتضح المراد احسن الاتضاح فإن في الأشياء الكونية اموراً هي كالظلال في أنها لازمة لها حاكية لخصوصيات وجودها وآثار وجودها ، ومع ذلك فهي هي وليست هي .

فإنا اذا نظرنا الى الأشياء وجرّدنا النظر ومحضناه في كونها صنع الله وفعله المحض غير المنفك منه ولا المنفصل عنه — وهي نظرة حقة واقعية — لم يتحقق فيها إلا التسليم لله والخضوع لإرادته والتذلل لكبريائه والتعلق برحمته وأمر ربوبيته والايمان بوحدانيته وبما أرسل به رسله وأنزله اليهم من دينه .

وهذه الوجودات ظلال — اشياء وليست بأشياء — اذا قيست الى وجودات الاشياء المادية ، وأخذ العالم المادي اصلاً مقيساً اليه وهو الذي بنت عليه الآيات من جهة كون غرضها بيان ثبوت التكليف بالتوحيد تكليفاً لا محيص عنه مسؤولاً عنه يوم القيامة .

ولو أخذت جهة الرب تعالى اصلاً وقيس اليه هذا العالم المادي بما فيه من الموجودات المادية - وهو ايضاً نظر حق - كان هذا العالم هو الظل وكانت جهة الرب تعالى هو الاصل والشخص الذي له الظل كما يشير اليه قوله تعالى: «كل شيء هالك إلا وجهه» القصص: ٨٨، وقوله: «كل من عليها فان ويبقى وجه ربك» الرحمن: ٢٧.

وأما ما رواه العياشي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله: «فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل» قال: «بعث الله الرسل الى الخلق وهم في أصلاب الرجال وأرحام النساء فمن صدّق حينئذ صدّق بعد ذلك، ومن كذّب حينئذ كذّب بعد ذلك».

فظاهره أن للبعث تعلقاً بالنطف التي في الأصلاب والأرحام. وهم أحياء عقلاء مكلفون، وهذا مما يدفعه الضرورة كما تقدم في الكلام على آية الذر اللهم إلا أن يحمل على أن المراد كون عالم الذر محيطاً بهذا العالم المادي التدريجي الزماني من جهة كونه غير زماني فلا يتعلق الوجود الذري بزمان دون زمان، وهو مع ذلك محمل بعيد.

* * *

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ ـ ٧٥. فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ـ ٧٦. قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هٰذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ـ ٧٧. قَالُوا أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ ـ ٧٨. وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ

عَلِيمٍ - ٧٩ . فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ
- ٨٠ . فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ
اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ - ٨١ . وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ
كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ - ٨٢ . فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ
مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ
لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ - ٨٣ . وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ
فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ - ٨٤ . فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا
لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - ٨٥ . وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ
الْكَافِرِينَ - ٨٦ . وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا
بِمِصْرَ بُيُوتاً وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ
- ٨٧ . وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالاً
فِي الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ
وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ - ٨٨ . قَالَ
قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ - ٨٩.
وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْياً وَعَدْواً
حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا
إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ - ٩٠ . ءَآلْئَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ

مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ ــ ٩١ . فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيراً مِنَ ٱلنَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ــ ٩٢ . وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ ٱلْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ــ ٩٣ .

(بيان)

ثم ساق الله سبحانه نبأ موسى وأخيه ووزيره هارون مع فرعون وملإه وقد أوجز في القصة غير أنه ساقها سوقاً ينطبق بفصولها على المحصل من حديث بعثة النبي ﷺ ودعوته عتاة قومه والطواغيت من قريش وغيرهم ، وعدم إيمانهم به إلا ضعفاؤهم الذين كانوا يفتنونهم حتى التجأوا الى الهجرة فهاجر هو ﷺ وجمع من المؤمنين به الى المدينة فعقبه فراعنة هذه الامة وملؤهم فأهلكهم الله بذنوبهم وبوأ الله المؤمنين ببركة الاسلام مبوأ صدق ورزقهم من الطيبات ثم اختلفوا من بعد ما جاءهم العلم وسيقضي الله بينهم .

فكان ذلك كله تصديقاً لما أسرّ الله سبحانه الى نبيه ﷺ في هذه الآيات فيما سيستقبله وقومه من الحوادث ، ولقوله ﷺ يخاطب أصحابه وأمته : لتتبعن سنّة بني إسرائيل حتى أنهم لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه .

قوله تعالى : « ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون » الخ،أي ثم بعثنا من بعد نوح والرسل الذين من بعده موسى وأخاه هارون بآياتنا الى فرعون والجماعة الذين يختصّون به من قومه وهم القبط فاستكبروا عن آياتنا وكانوا مستمرين على الاجرام.

قوله تعالى : « فلما جاءهم الحق من عندنا » الخ ، الظاهر أن المراد بالحق هو الآية الحقة كالثعبان واليد البيضاء ، وقد جعلها الله آية لرسالته بالحق فلما جاءهم

الحق قالوا وأكدوا القول : إن هذا ـ يشيرون الى الحق من الآية ـ لسحر مبين واضح كونه سحراً ، وانما سمّى الآية حقاً قبال تسميتهم إياها سحراً .

قوله تعالى : « قال موسى أتقولون للحق لمّا جاءكم أسحر هذا » الخ، أي فلمّا سمع مقالتهم تلك ورميهم الحق بأنه سحر مبين قال لهم منكراً لقولهم في صورة الاستفهام : « أتقولون للحق لمّا جاءكم » إنّه لسحر ؟ ثم كرّر الانكار مستفهماً بقوله : « أسحر هذا » ؟ فمقول القول في الجملة الاستفهامية محذوف إيجازاً لدلالة الاستفهام الثاني عليه ، وقوله : «ولا يفلح الساحرون » يمكن أن يكون جملة حاليّة معلّلة للإنكار الذي يدل عليه قوله : « أسحر هذا » ، ويمكن أن يكون إخباراً مستقلاً بياناً للواقع يبرّىء به نفسه من أن يقترف السحر لأنه يرى لنفسه الفلاح وللساحرين أنهم لا يفلحون .

قوله تعالى : « قالوا أجئتنا لتلفتنا عمّا وجدنا عليه آباءنا » الخ، اللفت هو الصرف عن الشيء ، والمعنى : قال فرعون وملأه لموسى معاتبين له : « أجئتنا لتلفتنا » وتصرفنا « عمّا وجدنا عليه آباءنا » يريدون سنّة قدمائهم وطريقتهم « ويكون لكما الكبرياء في الأرض » يعنون الرئاسة والحكومة وانبساط القدرة ونفوذ الإرادة يؤمّون بذلك انكما اتخذتما الدعوة الدينية وسيلة الى إبطال طريقتنا المستقرة في الأرض ، ووضع طريقة جديدة أنتما واضعان مبتكران لها موضعها تحوزان بإجرائها في الناس وإيماننا بكما وطاعتنا لكما الكبرياء والعظمة في المملكة.

وبعباره أُخرى إنما جئتما لتبدّلا الدولة الفرعونية المتعرقة في القبط الى دولة إسرائيلية تدار بإمامتكما وقيادتكما ، وما نحن لكما بمؤمنين حتى تنالا بذلك أمنيتكما وتبلغا غايتكما من هذه الدعوة المزوّرة .

قوله تعالى : « وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم » كان يأمر به ملأه فيعارض بسحر السحرة معجزة موسى كما فصّل في سائر الآيات القاصّة للقصّة وتدل عليه الآيات التالية .

قوله تعالى : « فلمّا جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا » الخ،اي لمّا جاءوا وواجهوا موسى وتهيؤوا لمعارضته قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقوه من الحال

والعصي ، وقد كانوا هيؤوها ليلقوها فيظهروها في صور الحيّات والثعابين بسحرهم.

قوله تعالى : فلمّا ألقوا قال لهم موسى ما جئتم به السحر » ما قاله عليه السلام بيان لحقيقة من الحقائق لينطبق عليها ما سيظهره الله من الحق على يديه من صيرورة العصا ثعباناً يلقف ما ألقوه من الحبال والعصي وأظهروه في صور الحيّات والثعابين بسحرهم .

والحقيقة التي بيّنها لهم أن الذي جاءوا به سحر والسحر شأنه إظهار ما ليس بحق واقع في صورة الحق الواقع لحواس الناس وأنظارهم ، واذ كان باطلاً في نفسه فان الله سيبطله لأن السنّة الإلهية جارية على إقرار الحق واحقاقه في التكوين وإزهاق الباطل وإبطاله فالدولة للحق وان كانت للباطل جولة أحياناً .

ولذا علّل قوله : « إن الله سيبطله » بقوله: «إن الله لا يصلح عمل المفسدين» فان الصلاح والفساد شأنان متقابلان ، وقد جرت السنّة الإلهية أن يصلح ما هو صالح ويفسد ما هو فاسد أي ان يرتب على كل منهما أثره المناسب له المختص به وأثر العمل الصالح ان يناسب ويلائم سائر الحقائق الكونية في نظامها الذي تجري هي عليه ، ويمتزج بها ويخالطها فيصلحه الله سبحانه ويجريه على ما كان من طباعه ،وأثر العمل الفاسد ان لا يناسب ولا يلائم سائر الحقائق الكونية فيما تقتضيه بطباعها وتجري عليه بجبلتها فهو امر استثنائي في نفسه ، ولو اصلحه الله في فساده كان ذلك إفساداً للنظام الكوني .

فيعارضه سائر الأسباب الكونية بمالها من القوى والوسائل المؤثرة ، وتعيده الى السيرة الصالحة إن أمكن وإلا أبطلته وأفنته ومحته عن صحيفة الوجود البتة .

وهذه الحقيقة تستلزم أن السحر وكل باطل غيره لا يدوم في الوجود وقد قررها الله سبحانه في كلامه في مواضع مختلفة كقوله: «والله لا يهدي القوم الظالمين» وقوله : « والله لا يهدي القوم الفاسقين » وقوله : « إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب » المؤمن : ٢٨، ومنها قوله في هذه الآية : «إن الله لا يصلح عمل المفسدين».

وأكده بتقريره في جانب الإثبات بقوله في الآية التالية : « ويحق الله الحق

بكلماته ولو كره المجرمون » كما سيأتي توضيحه .

قوله تعالى : « ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون » لما كشف الله عن الحقيقة المتقدمة في جانب النفي بقوله : « إن الله لا يصلح عمل المفسدين » أبان عنه في جانب الإثبات أيضاً في هذه الآية بقوله : « ويحق الله الحق بكلماته » وقد جمع تعالى بين معنيي النفي والإثبات في قوله : « ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون » الأنفال : ٨ .

ومن هنا يقوى احتمال أن يكون المراد بالكلمات في الآية أقسام الأقضية الإلهية في شؤون الأشياء الكونية الجارية على الحق فإن قضاء الله ماض وسنّته جارية أن يضرب الحق والباطل في نظام الكون ثم لا يلبث الباطل دون أن يفنى ويعفى أثره ويبقى الحق على جلائه ، وذلك قوله تعالى: « أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض » الرعد : ١٧ ، وسيجيء استيفاء البحث فيه في ذيل الآية إن شاء الله تعالى .

والحاصل أن موسى عليه‌السلام إنما ذكر هذه الحقيقة لهم ليوقفهم على سنّة إلهية حقة غفلوا عنها، وليهيىء نفوسهم لما سيظهره عملاً من غلبة الآية المعجزة على السحر وظهور الحق على الباطل ، ولذا بادروا الى الإيمان حين شاهدوا المعجزة ، وألقوا أنفسهم على الأرض ساجدين على ما فصله الله سبحانه في مواضع أُخرى من كلامه .

وقوله : « ولو كره المجرمون » ذكر الإجرام من بين أوصافهم لأن فيه معنى القطع فكأنهم قطعوا سبيل الحق على أنفسهم وبنوا على ذلك بنيانهم فهم على كراهية من ظهور الحق ، ولذلك نسب الله كراهة ظهور الحق اليهم بما هم مجرمون في قوله: « ولو كره المجرمون » وفي معناه قوله في اول الآيات : « فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين » .

قوله تعالى : «فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملإهم» الى آخر الآيتين ذكر بعض المفسرين أن الضمير في « قومه » راجع الى فرعون ،

والذرية الذين آمنوا من قومه كانت أمهاتهم من بني إسرائيل وآباؤهم من القبط فتبعوا أمهاتهم في الإيمان بموسى ؛ وقيل : الذرية بعض أولاد القبط ؛ وقيل : أريد بها امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون، وقد ذكرا في القرآن وجارية وامرأة هي مشاطة امرأة فرعون .

وذكر آخرون أن الضمير لموسى عليه السلام والمراد بالذرية جماعة من بني إسرائيل تعلموا السحر وكانوا من أصحاب فرعون ؛ وقيل : هم جميع بني إسرائيل وكانوا ستمائة الف نسمة سمّاهم ذرية لضعفهم ؛ وقيل : ذرية آل إسرائيل ممن بعث اليهم موسى وقد هلكوا بطول العهد، وهذه الوجوه – كما ترى – لا دليل على شيء منها في الآيات من جهة اللفظ .

والذي يفيده السياق وهو الظاهر من الآية أن يكون الضمير راجعاً الى موسى والمراد بالذرية من قوم موسى بعض الضعفاء من بني إسرائيل دون ملإهم الأقوياء والشرفاء ، والاعتبار يساعد على ذلك فإنهم جميعاً كانوا أسراء للقبط محكومين بحكمهم بأجمعهم ، والعادة الجارية في أمثال هذه الموارد أن يتوسل الشرفاء والأقوياء بأي وسيلة أمكنت الى حفظ مكانتهم الاجتماعية وجاههم القومي ، ويتقربوا الى الجبار المسيطر عليهم بإرضائه بالمال والتظاهر بالخدمة ومراءاة النصح والتجنب عما لا يرتضيه فلم يكن في وسع الملأ من بني اسرائيل أن يعلنوا موافقة موسى على بغيته، ويتظاهروا بالايمان به .

على أن قصص بني اسرائيل في القرآن أعدل شاهد على أن كثيراً من عتاة بني اسرائيل ومستكبريهم لم يؤمنوا بموسى الى أواخر عهده وإن كانوا يتسلّمون له ويطيعونه في عامة اوامره التي كان يصدرها لبذل المساعي في سبيل نجاة بني اسرائيل لما كان فيها صلاح قوميتهم وحرية شعبهم ومنافع اشخاصهم ، فالإطاعة في هذه الامور أمر والإيمان بالله وما جاء به الرسول أمر آخر .

ويستقيم على هذا معنى قوله : « وملإهم » بأن يكون الضمير الى الذرية ويفيد الكلام أن الذرية الضعفاء كانوا في ايمانهم يخافون الملأ والأشراف من بني اسرائيل فانهم ربما كانوا يمنعونهم لعدم إيمانهم انفسهم او تظاهروا بذلك ليرضوا به فرعون وقومه

ويطيّبوا أنفسهم فلا يضيّقوا عليهم وينقصوا من إيذائهم والتشديد عليهم .

وأما ما قيل : إن الضمير راجع الى فرعون لأنه ذو اصحاب او للذرية لأنهم كانوا من القبط فمما لا يصار اليه البتة وخاصة أول الوجهين .

وقوله: « أن يفتنهم » اي يعذبهم ليعودوا الى ملته، وقوله : « وإن فرعون لعال في الأرض» اي والظرف هذا الظرف وهو أن فرعون عال في الارض مسرف في الامر .

فالمعنى – والله أعلم – فتفرع على قصة بعثها واستكبار فرعون وملإه أنه لم يؤمن بموسى إلا ضعفاء من بني اسرائيل وهم يخافون ملأهم ويخافون فرعون أن يعذبهم لإيمانهم وكان ينبغي لهم ومن شأنهم أن يخافوا فإن فرعون كان يومئذ عالياً في الارض مسلطاً عليهم وأنه كان من المسرفين لا يعدل فيما يحكم ويجاوز الحدّ في الظلم والتعذيب .

ولو صحّ أن يراد بقومه كل من بعث اليهم موسى وبلّغهم الرسالة وهم القبط وبنو اسرائيل استقام الكلام من طريق آخر من غير حاجة الى ما تقدم من تكلّفاتهم.

قوله تعالى : « وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين » لما كان الايمان بالله بما يفيده للمؤمن من العلم بمقام ربه ولو إجمالاً وأنه سبب فوق الأسباب اليه ينتهي كل سبب ، وهو المدبّر لكل أمر ، يدعوه الى تسليم الأمر اليه والتجنب عن الاعتماد بظاهر ما يمكنه التسبب به من الأسباب فإنه من الجهل، ولازم ذلك إرجاع الأمر اليه والتوكل عليه، وقد أمرهم في الآية بالتوكل على الله ، علّقه أولاً على الشرط الذي هو الإيمان ثم تمم الكلام بالشرط الذي هو الإسلام .

فالكلام في تقدير: إن كنتم آمنتم بالله ومسلّمين له فتوكلوا عليه . وقد فرّق بين الشرطين ولعله لم يجمع بينهما فيقول: « إن كنتم آمنتم وأسلمتم فتوكلوا» لاختلاف الشرطين بحسب الحال فقد كان الإيمان واقعاً محرزاً منهم، وأما الاسلام فهو من كمال

الإيمان ، وليس من الواجب الضروري ان يكون كل مؤمن مسلماً بل من الأولى الأحرى أن يكمل إيمانه بالإسلام .

فالتفريق بين الشرطين للإشعار بكون احدهما واجباً واقعاً منهم ، والآخر مما ينبغي لهم أن يتحققوا به فالمعنى : يا قوم إن كنتم آمنتم بالله — وقد آمنتم — وكنتم مسلمين له — وينبغي أن تكونوا كذلك — فتوكلوا على الله؛ ففي الكلام من لطيف الصنعة ما لا يخفى .

قوله تعالى : « فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين » الى آخر الآيتين، إنما توكلوا على الله لينجيهم من فرعون وملإه فدعاؤهم بما دعوا به من قولهم : « ربنا لا تجعلنا فتنة » الخ ، سؤال منهم نتيجة توكلهم وهو ان ينزع الله منهم لباس الضعف والذلّة ، وينجيهم من القوم الكافرين .

أما الأول فقد اشاروا اليه بقولهم : « ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين » وذلك أن الذي يغري الأقوياء الظالمين على الضعفاء المظلومين هو ما يشاهدون فيهم من الضعف فيفتتنون به فيظلمونهم فالضعيف بما له من الضعف فتنة للقوي الظالم كما أن الأموال والأولاد بما عندها من جاذبة الحب فتنة للانسان،قال تعالى : « إنما أموالكم وأولادكم فتنة » التغابن : ١٥ . والدنيا فتنة لطالبها فسؤالهم ربّهم أن لا يجعلهم فتنة للقوم الظالمين سؤال منهم أن يسلبهم الضعف والذلّة بسلب الغرض منه وهو سلب الشيء بسلب سببه .

وأما الثاني أعني التنجية فهو الذي ذكره حكاية عنهم في الآية الثانية:«ونجّنا برحمتك من القوم الكافرين » .

قوله تعالى: « وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوّءا لقومكما بمصر بيوتاً»الخ، التبوّي أخذ المسكن والمنزل ، ومصر بلد فرعون ، والقبلة في الأصل بناء نوع من المصدر كجلسة أي الحالة التي يحصل بها التقابل بين الشيء وغيره فهو مصدر بمعنى الفاعل أي اجعلوا بيوتكم متقابلة يقابل بعضها بعضاً وفي وجهة واحدة وكان الغرض أن يتمكنا منهم بالتبليغ ويتمكنوا من إقامة الصلاة جماعة كما يدل عليه او يشعر به قوله بعده : « واقيموا الصلاة » لوقوعه بعده .

وأما قوله: « وبشّر المؤمنين » فالسياق يدل على أن المراد به البشارة بإجابة ما سألوه في دعائهم المذكور آنفاً : « ربنا لا تجعلنا فتنة » الى آخر الآيتين .

والمعنى : وأوحينا الى موسى وأخيه أن اتّخذا لقومكما مساكن من البيوت في مصر ــ وكأنهم لم يكونوا الى ذاك الحين إلا كهيئة البدويين يعيشون في الفساطيط أو عيشة تشبهها ــ واجعلا أنتما وقومكما بيوتكم متقابلة وفي جهة واحدة يتصل بذلك بعضكم ببعض ويتمشى أمر التبليغ والمشاورة والاجتماع في الصلوات، وأقيموا الصلاة وبشّر يا موسى أنت المؤمنين بأن الله سينجّيهم من فرعون وقومه .

قوله تعالى : « وقال موسى ربّنا إنك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالاً » الخ ، الزينة بناء نوع من الزين وهي الهيئة التي تجذب النفس الى الشيء ، والنسبة بين الزينة والمال العموم من وجه فبعض الزينة ليس بمال يبذل بإزائه الثمن كحسن الوجه واعتدال القامة ، وبعض المال ليس بزينة كالأنعام والأراضي ، وبعض المال زينة كالحلي والتقابل الواقع بين الزينة والمال يعطي أن يكون المراد بالزينة جهة الزينة من غير نظر الى المالية كالحلي والرياش والأثاث والأبنية الفاخرة وغيرها .

وقوله : «ربّنا ليضلوا عن سبيلك» قيل اللام للعاقبة ، والمعنى وعاقبة أمرهم أنهم يضلون عن سبيلك، ولا يجوز أن يكون لام الغرض لأنّا قد علمنا بالأدلة الواضحة أن الله سبحانه لا يبعث الرسول ليأمر الخلق بالضلال ولا يريد أيضاً منهم الضلال ، وكذلك لا يؤتيهم المال ليضلوا . انتهى .

وهو حقّ لكن في الإضلال الإبتدائي المستحيل عليه تعالى ، وأما الإضلال بعنوان المجازاة ومقابلة السوء بالسوء فلا دليل على امتناعه على الله سبحانه بل يثبته كلامه في موارد كثيرة ، وقد كان فرعون وملؤه مصرّين على الاستكبار والإفساد ملحّين على الإجرام فلا مانع من أن يؤتيهم الله بذلك زينة وأموالاً ليضلوا عن سبيله جزاء بما كسبوا .

وربما قيل : إن اللام في « ليضلّوا » للدعاء، وربما قيل : إن الكلام بتقدير لا أي لئلا يضلوا عن سبيلك ، والسياق لا يساعد على شيء من الوجهين .

والطمس – كما قيل – تغيّر الى الدثور والدروس فمعنى «اطمس على أموالهم» غيّرها الى الفناء والزوال ، وقوله : « واشدد على قلوبهم » من الشد المقابل للحل أي أقس قلوبهم واربط عليها ربطاً لا ينشرح للحق فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم فهو الطبع على القلوب ، وقول بعضهم : إن المراد بالشد تثبيتهم على المقام بمصر بعد الطمس على أموالهم ليكون ذلك أشد عليهم وآلم ، وكذا قول آخرين : إنه كناية عن إماتتهم وإهلاكهم من الوجوه البعيدة .

فمعنى الآية : وقال موسى – وكان ذلك بعد يأسه من إيمان فرعون وملئه ويقينه بأنهم لا يدومون إلا على الضلال والإضلال كما يدل عليه سياق كلامه في دعائه– ربّنا إنك جازيت فرعون وملأه على كفرهم وعتوّهم جزاء السوء فآتيتهم زينة وأموالاً في الحياة الدنيا ربّنا إرادة منك لأن يضلوا من اتّبعهم عن سبيلك ، وإرادتك لا تبطل وغرضك لا يلغو ربّنا أدم على سخطك عليهم واطمس على أموالهم وغيّرها عن مجرى النعمة الى مجرى النقمة ، واجعل قلوبهم مشدودة مربوطة فلا يؤمنوا حتى يقفوا موقفاً لا ينفعهم الإيمان وهو زمان يرون فيه العذاب الإلهي .

وهذا الدعاء من موسى عليه السلام على فرعون وملئه إنما هو بعد يأسه التام من إيمانهم ، وعلمه أنه لا يترقّب منهم في الحياة إلا أن يضلوا ويضلوا كدعاء نوح على قومه فيما حكاه الله : « ربّ لا تذر على الأرض من الكافرين ديّاراً إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً » نوح : ٢٧ ، وحاشا ساحة الأنبياء عليهم السلام أن يتكلموا على الخرص والمظنّة في موقف يشافهون فيه رب العالمين جلت كبرياؤه وعز شأنه .

قوله تعالى : « قال قد أُجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتّبعانّ سبيل الذين لا يعلمون » الخطاب – على ما يدل عليه السياق – لموسى وهارون ولم يحك الدعاء في الآية السابقة إلا عن موسى ، وهذا يؤيد ما ذكره المفسّرون : أنّ موسى عليه السلام كان يدعو ، وكان هارون يؤمّن له وآمين دعاء فقد كانا معاً يدعوان وإن كان متن الدعاء لموسى عليه السلام وحده .

والاستقامة هو الثبات على الأمر ، وهو منهما عليهما السلام الثبات على الدعوة

الى الله وعلى إحياء كلمة الحق ، والمراد بالذين لا يعلمون الجهلة من شعب إسرائيل وقد وصفهم موسى عليه السلام بالجهل كما في قوله: «قال إنكم قوم تجهلون» الأعراف: ١٣٨.

والمعنى : «قال» الله مخاطباً لموسى وهارون «قد أجيبت دعوتكما» من سؤال العذاب الأليم لفرعون وملئه ، والطمس على أموالهم والشد على قلوبهم « فاستقيما » واثبتا على ما أمرتما به من الدعوة الى الله وإحياء كلمة الحق « ولا تتبعانّ » البتة « سبيل الذين لا يعلمون » بإجابة ما يقترحون عليكما عن أهواء أنفسهم ودواعي شهواتهم ، وفيه نوع تلويح الى أنهم سيسألون أموراً فيها إحياء سنّتهم القومية وسيرتهم الجاهلية .

وبالجملة فالآية تذكر إجابة دعوتهما المتضمنة لعذاب فرعون وملئه وعدم توفيقهم للايمان ووعدهما بذلك، ولذلك ذكر في الآية التالية وفاؤه تعالى بهذا الوعد بخصوصيته التي فيه .

ولم يكن في الدعاء ما يدل على مسألة الفور أو التراخي في القضاء عليهم بالعذاب وعلى ذلك جرى أيضاً سياق الآية الدالة على القبول والإجابة وكذا الآية المخبرة عن كيفية إنجازه ، وقد نقل في المجمع عن ابن جريج أن فرعون مكث بعد هذا الدعاء أربعين سنة قال : وروي ذلك عن أبي عبد الله عليه السلام ، ورواه عنه عليه السلام في الاحتجاج وكذا في الكافي وتفسير العياشي عن هشام بن سالم عنه عليه السلام وفي تفسير القمي عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عنه عليه السلام .

قوله تعالى : « وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغياً وعدواً » الى آخر الآية ، البغي والعدو كالعدوان الظلم وإدراك الشيء اللحوق به والتسلط عليه كما أن اتّباع الشيء طلب اللحوق به .

وقوله: « آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل » أي آمنت بأنه. وقد وصف الله بالذي آمنت به بنو إسرائيل ليظفر بما ظفروا به بإيمانهم وهو مجاوزة البحر والأمان من الغرق ، ولذلك أيضاً جمع بين الإيمان والإسلام ليزيل بذلك أثر ما كان يصرّ عليه من المعصية وهو الشرك بالله والإستكبار على الله، والباقي ظاهر.

قوله تعالى : « آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين » آلآن بالمد أصله ءألآن أي أتؤمن بالله الآن وهو حين أدركك العذاب ولا إيمان وتوبة حين غشيان العذاب ومجيء الموت من كل مكان ، وقد عصيت قبل هذا وكنت من المفسدين ، وأفنيت أيامك في معصيته ، ولم تقدم التوبة لوقتها فماذا ينفعك الإيمان بعد فوت وقته وهذا هو الذي كان موسى وهارون سألاه ربهما ان يأخذه بعذاب أليم ويسد سبيله الى الإيمان إلا حين يغشاه العذاب فلا ينفعه الإيمان ولا تغني عنه التوبة شيئاً .

قوله تعالى : « فاليوم ننجّيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون » التنجية والإنجاء تفعيل وإفعال من النجاة كالتخليص والإخلاص من الخلاص وزناً ومعنى .

وتنجيته ببدنه تدل على أن له امراً آخر وراء البدن فقده بدنه بغشيان العذاب وهو النفس التي تسمى ايضاً روحاً ، وهذه النفس المأخوذة هي التي يتوفاها الله ويأخذها حين موتها كما قال تعالى : « الله يتوفى الانفس حين موتها » الزمر : ٤٢ ، وقال : « قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكّل بكم » الم السجدة : ١١ ، وهي التي يخبر عنها الانسان بقوله : « أنا » وهي التي بها تتحقق للإنسان إنسانيته ، وهي التي تدرك وتريد وتفعل الأفعال الانسانية بواسطة البدن بما له من القوى والأعضاء المادية ، وليس للبدن إلا أنه آلة وأداة تعمل بها النفس أعمالها المادية .

ولمكان الاتحاد الذي بينها وبين البدن يسمى باسمها البدن وإلا فأسماء الأشخاص في الحقيقة لنفوسهم لا لأبدانهم ، وناهيك في ذلك التغيّر المستمر الذي يعرض البدن مدة الحياة ، والتبدل الطبيعي الذي يطرء عليه حيناً بعد حين حتى ربما تبدل البدن بجميع أجزائه الى أجزاء أخر تتركب بدناً آخر فلو كان زيد هو البدن الذي ولدته امه يوم ولدته والاسم له لكان غيره وهو ذو سبعين وثمانين قطعاً والاسم لغيره حتماً ، ولم يثب ولم يعاقب الانسان وهو شائب على ما عمله وهو شابّ لأن الطاعة والمعصية لغيره .

فهذه وأمثالها شواهد قطعية على أن إنسانية الانسان بنفسه دون بدنه ، والأسماء للنفوس لا للأبدان يدركها الانسان ويعرفها إجمالاً وإن كان ربما أنكرها

في مقام التفصيل .

وبالجملة فالآية : « اليوم ننجّيك ببدنك » كالصريح أو هو صريح في أن النفوس وراء الأبدان ، وأن الأسماء للنفوس دون الأبدان إلا ما يطلق على الأبدان بعناية الاتحاد .

فمعنى « ننجيك ببدنك » نخرج بدنك من اليم وننجيه ، وهو نوع من تنجيتك — لما بين النفس والبدن من الاتحاد القاضي بكون العمل الواقع على أحدهما واقعاً بنحو على الآخر — لتكون لمن خلفك آية ، وهذا بوجه نظير قوله تعالى : « منها خلقناكم وفيها نعيدكم » طه : ٥٥ فإن الذي يعاد الى الأرض هو جسد الانسان دون الانسان التام فليست نسبة الإعادة الى الانسان إلا لما بين نفسه وبدنه من الاتحاد.

وقد ذكر المفسّرون أن الإنجاء والتنجية لما كان دالاّ بلفظه على سلامة الذي أنجي إنجاء كان مفاد قوله : « ننجيك » أن يكون فرعون خارجاً من اليم حياً وقد أخرجه الله ميتاً فالمتعين أخذ قوله : « ننجيك » من النجوة وهي الأرض المرتفعة التي لا يعلوها السيل ، والمعنى اليوم نخرج بدنك الى نجوة من الأرض .

وربما قال بعضهم : إن المراد بالبدن الدرع، وقد كان لفرعون درع من ذهب يعرف به فأخرجه الله فوق الماء بدرعه ليكون لمن خلفه آية وعبرة ، وربما قال بعضهم إن التعبير بالتنجية تهكم به .

والحق أن هذا كله تكلف لا حاجة اليه ، ولم يقل : « ننجيك » وإنما قيل « ننجيك ببدنك » ومعناه ننجي بدنك ، والباء للآلية أو السببية ، والعناية هي الاتحاد الذي بين النفس والبدن .

على أن جعل « ننجيك ببدنك » بمعنى نجعلك على نجوة من الأرض لا يفي بدفع الاشكال من أصله فإن الذي جعل على نجوة هو بدن فرعون على قولهم، وهو غير فرعون قطعاً وإلا كان حياً سالماً ، ولا مناص إلا أن يقال : إن ذلك بعناية الاتحاد الذي بين الانسان وبدنه ، ولو صححت هذه العناية إطلاق اسم الانسان على بدنه من غير نفس لكان لها أن تصحح نسبة التنجية الى الانسان من جهة وقوع

التنجية ببدنه ، وخاصة مع وجود القرينة الدالة على أن المراد بالتنجية هي التي للبدن دون التي للانسان المستتبع لحفظ حياته وسلامته نفساً وبدناً ، والقرينة هي قوله : « ببدنك » .

قوله تعالى : « ولقد بوأنا بني إسرائيل مبوّأ صدق ورزقناهم من الطيّبات » أي أسكناهم مسكن صدق ، وإنما يضاف الشيء الى الصدق نحو وعد صدق وقدم صدق ولسان صدق ومدخل صدق ومخرج صدق للدلالة على أن لوازم معناه وآثاره المطلوبة منه موجودة فيه صدقاً من غير أن يكذب في شيء من آثاره التي يعدها بلسان دلالته الالتزامية لطالبه فوعد صدق مثلاً هو الوعد الذي سيفي به واعده ، ويسر بالوفاء به موعوده ، ويحق أن يطمع فيه ويرجى وقوعه . فإن لم يكن كذلك فليس بوعد صدق بل وعد كذب كأنه يكذب في معناه ولوازم معناه .

وعلى هذا فقوله : « مبوّأ صدق » يدل على أن الله سبحانه بوّأهم مبوءاً يوجد فيه جميع ما يطلبه الإنسان من المسكن من مقاصد السكنى كطيب الماء والهواء وبركات الأرض ووفور نعمها والاستقرار فيها وغير ذلك ، وهذه هي نواحي بيت المقدس والشام التي أسكن الله بني إسرائيل فيها وسماها الأرض المقدسة المباركة وقد قص القرآن دخولهم فيها .

وأما قول بعضهم : إن المراد بهذا المبوّء مصر دخلها بنو إسرائيل واتخذوا فيها بيوتاً فأمر لم يذكره القرآن . على أنهم لو فرض دخولهم فيها ثانياً لم يستقروا فيها استقراراً مستمراً ، وتسمية ما هذا شأنه مبوء صدق مما لا يساعد عليه معنى اللفظ .

والآية أعني قوله : « ولقد بوأنا بني إسرائيل – الى قوله – من الطيبات » مسوقة سوق الشكوى والعتبى ، ويشهد به تذييلها بقوله : « فما اختلفوا حتى جاءهم العلم » ، وقوله : « إن ربك يقضي بينهم » الى آخر الآية بيان لعاقبة اختلافهم عن علم وبمنزلة أخذ النتيجة من القصة .

والمعنى : أنا أتممنا على بني إسرائيل النعمة وبوأناهم مبوّء صدق ورزقناهم من الطيبات بعد حرمانهم من ذلك مدة طويلة كانوا فيها في أسارة القبط فوحدنا

شعبهم وجمعنا شملهم فكفروا النعمة وفرّقوا الكلمة واختلفوا في الحق ، ولم يكن اختلافهم عن عذر الجهل وإنما اختلفوا عن علم إن ربك يقضي بينهم فيما كانوا فيه يختلفون .

* * *

فَإِنْ كُنتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ ٱلْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَآءَكَ ٱلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُمْتَرِينَ ــ ٩٤.
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللهِ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْخَاسِرِينَ ــ ٩٥.
إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ــ ٩٦ . وَلَوْ جَاءَتْهُمْ
كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ يَرَوُا ٱلْعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ ــ ٩٧ . فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ
فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ ٱلْخِزْيِ
فِي ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ــ ٩٨ . وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ
فِي ٱلْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ
ــ ٩٩ . وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى
الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ــ ١٠٠ . قُلِ ٱنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ــ ١٠١ . فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ
إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ
ٱلْمُنْتَظِرِينَ ــ ١٠٢ . ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَٰلِكَ حَقّاً
عَلَيْنَا نُنجِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ــ ١٠٣ .

(بيان)

تتضمن الآيات الاستشهاد على حقية ما أنزله الله في السورة من المعارف الراجعة الى المبدء والمعاد وما قصه من قصص الأنبياء وأممهم - ومنهم نوح وموسى ومن بينهما من الأنبياء عليهم السلام وأممهم - إجمالاً بما قرأه أهل الكتب السماوية فيها قبل نزول القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

ثم تذكر ما هو كالفذلكة والمعنى المحصّل من البيانات السابقة وهو أن الناس لن يملكوا من انفسهم أن يؤمنوا بالله وآياته إلا بإذن الله ، وانما يأذن الله في إيمان من لم يطبع على قلبه ولم يجعل الرجس عليه وإلا فمن حقّت عليه كلمة الله لن يؤمن بالله وآياته حتى يرى العذاب .

فالسنّة الجارية أنّ الناس منذ خلقوا واختلفوا بين مكذّب بآيات الله ومصدّق لها ، وقد جرت سنّة الله على ان يقضي فيهم بالحق بعد مجيء رسلهم اليهم فينجّي الرسل والمؤمنين بهم ، ويأخذ غيرهم بالهلاك .

قوله تعالى : « فان كنت في شك مما أنزلنا اليك » الى آخر الآية الشك الريب ، والمراد بقوله : « مما أنزلنا اليك » المعارف الراجعة الى المبدء والمعاد والسنّة الإلهية في القضاء على الامم مما تقدّم في السورة ، وقوله : « يقرءون الكتاب من قبلك » ، « يقرءون » فعل مضارع استعمل في الاستمرار « ومن قبلك » حال من الكتاب عامله متعلّقة المقدّر ، والتقدير منزلاً من قبلك . كل ذلك على ما يعطيه السياق .

والمعنى « فان كنت » أيها النبي « في ريب » وشك « مما أنزلنا اليك » من المعارف الراجعة الى المبدء والمعاد وما قصصنا عليك إجمالاً من قصص الأنبياء الحاكية لسنّة الله الجارية في خلقه من الدعوة أولاً ثم القضاء بالحق « فاسأل » اهل الكتاب « الذين » لا يزالون « يقرءون » جنس « الكتاب » منزلاً من السماء « من قبلك » أقسم « لقد جاءك الحق من ربّك فلا تكوننّ من الممترين » المتردّدين .

وهذا لا يستلزم وجود ريب في قلب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تحقّق شك منه فانّ

هذا النوع من الخطاب كما يصحّ أن يخاطب من يجوز عليه الريب والشك كذلك يصحّ أن يخاطب به من هو على يقين من القول وبيّنة من الأمر على نحو التكنية عن كون المعنى الذي أخبر به المخبر ممّا تعاضدت عليه الحجج وتجمعت عليه الآيات فان فرض من المخاطب او السامع شكّ في واحدة منها كان له ان يأخذ بالاخرى .

وهذه طريقة شائعة في عرف التخاطب والتفاهم يأخذ بها العقلاء فيما بينهم جرياً على ما تدعوهم اليه قرائحهم ترى الواحد منهم يقيم الحجة على أمر من الامور ثم يقول : فان شككت في ذلك أو سلّمنا أنها لا توجب المطلوب فهناك حجّة اخرى على ذلك وهي أنّ كذا كذا،وذلك كناية عن أنّ الحجج متوفرة متعاضدة كالدعائم المضروبة علىما لا يحتاج الى أزيد منواحد منها لكنّ الغرض من تكثيرها هو أن تكون العريشة قائمة عليها على تقدير قيام الكل والبعض .

فيؤل معنى الكلام الى أن هذه معارف بيّنها الله لك بحجج تضطر العقول الى قبولها وقصص تحكي سنّة الله في خلقه والآثارتدل عليها،بيّنها في كتاب لا ريب فيه ، فعلى ما بيّنه حجّة وهناك حجة أُخرى وهي أنّ أهل الكتب السماوية الموفين لها حق قراءتها يجدون ذلك فيما يقرءونه من الكتاب فهناك مبدء ومعاد ، وهناك دين الهي بعث به رسله يدعون اليه ، ولم يدعوا أُمّة من الامم إلا انقسموا قبيلين مؤمن ومكذّب فأنزل الله آية فاصلة بين الحق والباطل وقضى بينهم .

وهذا أمر لا يسع أهل الكتاب أن ينكروه ، وإنما كانوا ينكرون بشارات النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبعض ما يختص به الإسلام من المعارف وما غيّروه في الكتب من الجزئيات ، ومن لطيف الإشارة أن الله سبحانه لم يذكر في القصص المذكورة في هذه السورة قصّة هود وصالح لعدم تعرّض التوراة الموجودة عندهم لقصّتهما وكذا قصة شعيب وقصة المسيح لعدمتوافقأهل الكتاب عليها وليس إلا لمكان أنيستشهد في هذه الآية بما لا يمتنعون من تصديقه .

فهذه الآية في القاء الحجّة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وزانها وزان قوله تعالى : « أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل» الشعراء:١٩٧ في القاء الحجة الى الناس.

على أنّ السورة من اوائل السور النازلة بمكّة، ولم تشتد الخصومة يومئذ بين

المسلمين وأهل الكتاب وخاصة اليهود اشتدادها بالمدينة ، ولم يركبوا بعد من العنا واللجاج ذاك المركب الصعب الذي ركبوه بعد هجرة النبي ﷺ ، ونشوب الحروب بينهم وبين المسلمين حتى بلغوا المبلغ الذي قالوا : « ما أنزل الله على بشر من شيء » الأنعام : ٩١ .

فهذا ما يعطيه سياق الآية من المعنى ، وأظنك إن أمعنت في تدبر الآية وسائر الآيات التي تناسبها مما يخاطب النبي ﷺ بحقية ما نزل اليه من ربه ، ويتحدى على البشر بعجزهم عن إتيان مثله، وما يصف النبي ﷺ أنه على بصيرة من أمره، وأنه على بينة من ربه أقنعك ذلك فيما قدمناه من المعنى ، وأغناك عن التمحلات التي ارتكبوها في تفسير الآية بما لا جدوى في نقلها والبحث عنها .

قوله تعالى : « ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين » نهي عن الارتياب والامتراء أولاً ثم ترقى الى النهي عن التكذيب بآيات الله وهو العناد مع الحق استكباراً على الله فإن الآية لا تكون آية إلا مع وضوح دلالتها وظهور بيانها وتكذيب ما هذا شأنه لا يكون مبنياً إلا على العناد واللجاج .

وقوله: « فتكون من الخاسرين » تفريع على التكذيب بآيات الله فهو نتيجته وعاقبته فهو المنهي عنه بالحقيقة. والمعنى : ولا تكن من الخاسرين، والخسران زوال رأس المال بانتقاصه او ذهاب جميعه ، وهو الإيمان بالله وآياته الذي هو رأس مال الإنسان في سعادة حياته في الدنيا والآخرة على ما يستفاد من الآية التالية حيث يعلل خسرانهم بأنهم لا يؤمنون .

قوله تعالى : « إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية » الخ،تعليل للنهي السابق ببيان ما للمنهي عنه من الشأن فإن اصل النظم بحسب المعنى المستفاد من السياق أن يقال: لا تكونن من المكذّبين لأن المكذّبين لا يؤمنون فيكونون خاسرين لأن رأس مال السعادة هو الإيمان فوضع قوله « الذين حقت عليهم كلمة ربك » موضع « المكذّبين » للدلالة على سبب الحكم وأن المكذّبين إنما يخسرون لأن كلمة الله سبحانه تحق عليهم فالأمر على كل حال الى الله سبحانه .

والكلمة الإلهية التي حقت على المكذّبين بآيات الله هي قوله يوم شرع الشريعة

العامة لآدم وزوجته فمن بعدهما من ذريتهما: « قلنا اهبطوا منها جميعاً – الى قوله– والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » البقرة : ٣٩.

وهذا هوا الذي يريده بقوله في مقام بيان سبب خسران المكذّبين: إن الذين حقت عليهم كلمة ربك» وهم المكذّبون حقت عليهم كلمة العذاب فهم «لا يؤمنون» ولذلك كانوا خاسرين لأنهم ضيعوا رأس مال سعادتهم وهو الإيمان فحرموه وحرموا بركاته في الدنيا والآخرة ، وإذ حق عليهم أنهم لا يؤمنون فلا سبيل لهم الى الإيمان ولو جاءتهم كل آية « حتى يروا العذاب الأليم » ولا فائدة في الإيمان الاضطراري .

وقد كرر الله سبحانه في كلامه هذا القول واستتباعه للخسران وعدم الإيمان كقوله : « لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون » يس : ٧، وقوله : « لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين » يس : ٧٠ أي بتكذيبهم بالآيات المستتبع لعدم إيمانهم فخسرانهم ، وقوله : « وحق عليهم القول في أُمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين » حم السجدة : ٢٥ الى غير ذلك .

وقد ظهر من الآيات اولاً: أن العناد مع الحق والتكذيب بآيات الله يحق كلمة العذاب الخالد على الانسان .

وثانياً : أن رأس مال سعادة الحياة للانسان هو الإيمان .

وثالثاً : أن كل إنسان فهو مؤمن لا محالة إما إيماناً اختيارياً مقبولاً يسوقه الى سعادة الحياة الدنيا والآخرة ، وإما إيماناً اضطرارياً غير مقبول حينما يرى العذاب الأليم .

قوله تعالى : « فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي » الخ، ظاهر السياق أن لولا للتحضيض ، وأن المراد بقوله : « آمنت » الإيمان الاختياري الصحيح كما يشعر به قوله بعده : « فنفعها إيمانها» ولوقوع التحضيض على أمر ماض لم يتحقق أفادت الجملة معنى اليأس المساوق للنفي فاستقام الاستثناء الذي في قوله : « إلا قوم يونس » .

والمعنى : هلاّ كانت قرية – من هذه القرى التي جاءتهم رسلنا فكذبوهم –

آمنت قبل نزول العذاب إيماناً اختيارياً فنفعها إيمانها . لا ولم يؤمن إلا قوم يونس لما آمنت كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم بالحياة الى حين آجالهم العادية الطبيعية . ومنه يعلم أن الاستثناء متصل .

وذكر بعضهم أن المعنى : لم يكن فيما خلا أن يؤمن أهل قرية بأجمعهم حتى لا يشذ منهم أحد إلا قوم يونس فهلاً كانت القرى كلها هكذا .

وفيه أنه في نفسه معنى لا بأس فيه إلا أن الآية بلفظها لا تنطبق عليه بما فيه من الخصوصيات وهو ظاهر .

وذكر بعض آخر : أن المعنى لم يكن معهوداً من حال قرية من القرى أن يكفر ثم يؤمن فينفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنت كشفنا عنهم العذاب ومتعناهم . والإشكال عليه كالإشكال على سابقه .

قوله تعالى : « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً » اي لكنه لم يشأ ذلك فلم يؤمن جميعهم ولا يؤمن فالمشيئة في ذلك الى الله سبحانه ولم يشأ ذلك فلا ينبغي لك أن تطمع فيه ولا أن تجتهد لذلك لأنك لا تقدر على إكراههم وإجبارهم على الإيمان ، والإيمان الذي نريده منهم هو ما كان عن حسن الاختيار لا ما كان عن إكراه وإجبار .

ولذلك قال بعد ذلك في صورة الإستفهام الإنكاري : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» اي بعد ما بيّنا أن أمر المشية الى الله وهو لم يشأ إيمان جميع الناس فلا يؤمنون باختيارهم البتة لم يبق لك إلا أن تكره الناس وتجبرهم على الإيمان، وأنا أنكر ذلك عليك فلا أنت تقدر على ذلك ولا أنا أقبل الإيمان الذي هذا نعته.

قوله تعالى : «وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون » لما ذكر في الآية السابقة أن الأمر الى الله سبحانه لو شاء أن يؤمن أهل الأرض جميعاً لآمنوا لكنه لم يشأ فلا مطمع في إيمان الجميع زاد في هذه الآية في بيان ذلك ما محصله أن الملك ـ بالكسر ـ لله فله أصالة التصرف في كل أمر لا يشاركه في ذلك مشارك إلا أن يأذن لبعض ما خلقه في بعض التصرفات .

والإيمان بالله عن اختيار والاهتداء اليه أمر من الامور يحتاج في تحققه الى سبب يخصه، ولا يؤثر هذا السبب ولا يتصرف في الكون بإيجاد مسببه إلا عن إذن من الله سبحانه في ذلك لكنّ الله سبحانه يجعل الرجس والضلال على أهل العناد والجحود لم يأذن في إيمانهم ، ولا رجاء في سعادتهم .

ولو أنه تعالى أذن في ذلك لأحد لأذن في إيمان غير أولئك المكذبين فقوله : « وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله » حكم عام حقيقي ينيط تملك النفوس للايمان الى إذن الله ، وقوله: « ويجعل الرجس » الخ ، يسلب عن الذين لا يعقلون استعداد حصول الإذن فيبقى غيرهم .

وقد أريد في الآية بالرجس ما يقابل الإيمان من الشك والريب بمعنى أنه هو المصداق المنطبق عليه الرجس في المقام لما قوبل بالإيمان ، وقد عرّف في قوله تعالى: « ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعّد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون » الأنعام : ١٢٥ .

وقد أريد ايضاً بقوله : « الذين لا يعقلون» أهل التكذيب بآيات الله من جهة أنهم ممن حقّت عليه كلمة العذاب فإنهم الذين طبع الله على قلوبهم فهم لا يعقلون قال : « وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون » التوبة : ٩٣ .

قوله تعالى : « قل انظروا ماذا في السماوات والأرض » اي من المخلوقات المختلفة المتشتّتة التي كل واحد منها آية من آيات الله تعالى تدعو الى الإيمان، وقوله : « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » ظاهره أن « ما » استفهامية والجملة مسوقة بداعي الإنكار وإظهار الأسف كقول الطبيب : بماذا أعالج الموت ؟ أي إنا أمرناك أن تنذرهم بقولنا : « قل انظروا في السماوات » الخ، لكن أي تأثير للنذر فيهم او للآيات فيهم وهم لا يؤمنون اي عازمون مجمعون على أن لا يؤمنوا بالطبع الذي على قلوبهم وربما قيل : إن ما نافية .

قوله تعالى: « فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم » تفريع على ما في الآية السابقة من قوله: « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون» اي اذا لم تغن الآيات والنذر عنهم شيئاً وهم لا يؤمنون البتة فهم لا ينتظرون إلا مثل ايام

الذين خلوا من قبلهم ، وإنما يحبسون نفوسهم لآية العذاب الإلهي التي تفصل بينك وبينهم فتقضي عليهم لأنهم حقّت عليهم كلمة العذاب .

ولذا أمر النبي ﷺ أن يبلّغهم ذلك بقوله: « قل فانتظروا » اي مثل ايام الذين خلوا من قبلكم يعني يوم العذاب الذي يفصل بيني وبينكم فتؤمنون ولا ينفعكم إيمانكم « إني معكم من المنتظرين » .

وقد تبيّن بما مرّ أن الاستفهام في الآية إنكاري .

قوله تعالى : « ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا » الجملة تتمة صدر الآية السابقة وقوله : « قل فانتظروا » الخ ، جملة معترضة والنظم الأصلي بحسب المعنى « فهل ينتظرون » أي قومك هؤلاء « إلا مثل أيام الذي خلوا من قبلهم » من الامم الذين كانت تحق عليهم كلمة العذاب فنرسل اليهم آية العذاب « ثم ننجّي رسلنا والذين آمنوا » .

وإنما اعترض بقوله : « قل فانتظروا إني معكم من المنتظرين » بين الكلام لأنه يتعلق بالجزء الذي يتقدمه من مجموع الكلام المستفهم عنه فإنه المناسب لأن يجعل جواباً لهم ، وهو يتضمن انتظار النبي ﷺ للقضاء بينه وبينهم ، وأما تنجيته وتنجية المؤمنين به فإن المنتظر لها هو النبي ﷺ والمؤمنون لا هو وحده ، ولا يتعلق هذا الانتظار بفصل القضاء بل بالنجاة من العذاب ، وهو مع ذلك لا يتعلق به غرض في المقام الذي سيق فيه الكلام لإنذار المشركين لا لتبشير النبي ﷺ والمؤمنين فافهم ذلك .

وأما قوله : « كذلك حقاً علينا ننج المؤمنين » فمعناه كما كنا ننجي الرسل والذين آمنوا في الامم السابقة عند نزول العذاب كذلك ننجي المؤمنين بك من هذه الامة حقّ علينا ذلك حقاً ، فقوله : « حقاً علينا » مفعول مطلق قام مقام فعله المحذوف ، واللام في « المؤمنين » للعهد والمراد به مؤمنو هذه الامة ، وهذا هو الوعد الجميل للنبي ﷺ والمؤمنين من هذه الامة بالإنجاء .

وليس من البعيد أن يستفاد من قوله: « ننج المؤمنين » أن فيه تلويحاً الى أن النبي ﷺ لا يدرك هذا القضاء ، وإنما يقع بعد ارتحاله حيث ذكر المؤمنون ولم يذكر

معهم النبي ﷺ مع أنه تعالى ذكر في السابقين رسله مع المؤمنين بهم كما ربما يخطر بالبال من تكرر قوله تعالى في كلامه: «فإما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فإلينا يرجعون » او ما في معناه .

(بحث روائي)

في تفسير العياشي عن محمد بن سعيد الأسدي أن موسى بن محمد بن الرضا أخبره أن يحيى بن أكثم كتب اليه يسأله عن مسائل: أخبرني عن قول الله تبارك وتعالى : « فإن كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك » من المخاطب بالآية ؟ فإن كان المخاطب فيها النبي فقد شك فيما أنزل الله ، وإن كان المخاطب بها غيره فعلى غيره إذاً نزل الكتاب .

قال موسى: فسألت أخي عن ذلك . قال : فأما قوله: « فإن كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك » فإن المخاطب بذلك رسول الله ﷺ ولم يكن في شك مما أنزل الله ، ولكن قالت الجهلة: كيف لم يبعث الينا نبياً من الملائكة ؟ إنه لم يفرق بينه وبين غيره في الاستغناء في المأكل والمشرب والمشي في الأسواق فأوحى الله الى نبيه ﷺ : فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك بمحضر الجهلة هل بعث الله رسولاً من قبلك إلا وهو يأكل الطعام ويشرب ويمشي في الأسواق ؟ ولك بهم أسوة .

وإنما قال : فإن كنت في شك ، ولم يكن ولكن ليتبعهم كما قال له : « قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » ، ولو قال : تعالوا نبتهل فنجعل لعنة الله عليكم لم يكونوا يجيئون للمباهلة ، وقد عرف أن نبيه مؤد عنه رسالته وما هو من الكاذبين، كذلك عرف النبي ﷺ أنه صادق فيما يقول ولكن أحب أن ينصف من نفسه .

أقول : ورواه الصدوق في المعاني بإسناده عن موسى بن محمد بن علي ، وهو

يرجع الى ما قدمناه ، وقد ورد في بعض الروايات أن الآية نزلت ليلة المعراج فأمره الله أن يسأل أرواح الأنبياء عن ذلك ، وهم الذين أرادهم بقوله : « الذين يقرءون الكتاب من قبلك » وروي الوجه ايضاً عن الزهري لكن في انطباقه على لفظ الآية خفاء .

وفي الدر المنثور أخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة في الآية قال: ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لا أشك ولا أسأل .

وفي تفسير العياشي عن معمر قال : قال ابو الحسن الرضا عليه السلام : إن يونس أمره الله بما أمره فأعلم قومه فأظلهم العذاب ففرقوا بينهم وبين أولادهم وبين البهائم وأولادها ثم عجوا الى الله وضجوا فكف الله العذاب عنهم . الحديث .

أقول : وسيأتي إن شاء الله قصة يونس وقومه في ذيل بعض الآيات المتعرضة لتفصيل قصته عليه السلام .

وفي الدر المنثور اخرج ابن ابي حاتم واللالكائي في السنة عن علي بن ابي طالب قال : إن الحذر لا يرد القدر ، وإن الدعاء يرد القدر ، وذلك في كتاب الله : « إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي » الآية .

أقول : وروى ما في معناه عن ابن النجار عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله .

وفي الكافي والبصائر مسنداً عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال : الرجس هو الشك ولا نشك في ديننا ابداً .

* * *

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَلٰكِنْ أَعْبُدُ اللهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ـ ١٠٤ . وَأَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً وَلا

تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ - ١٠٥ . وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ
وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَنْ مِنَ الظَّالِمِينَ - ١٠٦ . وَإِنْ يَمْسَسْكَ
اللهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ
بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ الرَّحِيمُ - ١٠٧ . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
قَدْ جَاءَكُمُ ٱلْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ
فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ - ١٠٨ . وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ
وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللهُ وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَاكِمِينَ - ١٠٩ .

(بيان)

الآيات، ختام السورة تفرغ المحصل من بياناتها فتشير إجمالاً الى التوحيد والمعاد والنبوة ، وتأمر باتّباع القرآن والصبر في انتظار حكم الله بينه وبين أمته .

قوله تعالى : « قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني » الخ ، قد تقدم غير مرة أن الدين هو السنّة المعمول بها في الحياة لنيل سعادتها وفيه معنى الطاعة كما في قوله تعالى: « وأخلصوا دينهم لله » النساء : ١٤٦ وربما استعمل بمعنى الجزاء .

وقوله : « إن كنتم في شك من ديني » أي في طريقتي التي أسلكها وأثبت عليها وشك الانسان في دين غيره وطريقته المعمولة له إنما يكون في ثباته عليه هل يستقر عليه ويستقيم ؟ وقد كان المشركون يطمعون في دينه صلى الله عليه وآله وسلم وربما رجوا أن يحولوه عنه فينجوا من دعوته الى التوحيد ورفض الشرك بالآلهة .

فالمعنى: إن كنتم تشكون فيما أدين به وأدعو إليه هل أستقيم عليه؟أو شككتم في ديني ما هو ؟ ولم تحصّلوا الأصل الذي يبتني عليه فإني أصرح لكم القول فيه

وأبينه لكم وهو أني لا أعبد آلهتكم وأعبد الله وحده .

وقد أخذ في قوله: «ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم » له تعالى وصف توفيهم دون غيره من أوصافه تعالى لأنهم إنما كانوا يعبدون الإله لزعمهم الحاجة اليه في دفع الضرر وجلب النفع ، والتوفي أمر لا يشكون أنه سيصيبهم وأنه لله وحده فمساس الحاجة الى الأمن من ضرره يوجب عبادة الله سبحانه .

على أن اختيار التوفي للذكر ليكون في الكلام تلويح الى تهديدهم فإن الآيات السابقة وعدتهم العذاب وعداً قطعياً ، ووفاة المشركين ميعاد عذابهم ، ويؤيد ذلك إتباع قوله: « ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم» بقوله: «أمرت أن أكون من المؤمنين» فإن نجاتهم من العذاب جزء الوعد الذي ذكره الله في الآيتين السابقتين على هذه الآية: « فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبل ـ الى قوله ـ ننج المؤمنين » .

والمعنى: فاعلموا واستيقنوا أني لا أعبد آلهتكم ولكن أعبد الله الذي وعد عذاب المكذبين منكم وإنجاء المؤمنين وأمرني أن أكون منهم كما أمرني أن أجتنب عبادة الآلهة .

قوله تعالى : « وأن أقم وجهك للدين حنيفاً » عطف على موضع قوله : « وأمرت أن » الخ ، فإنه في معنى وكن من المؤمنين ، وقد مر الكلام في معنى إقامة الوجه للدين الحنيف غير مرة .

قوله تعالى : « ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك » نهي بعد نهي عن الشرك ، وبيان أن الشرك يدخل الإنسان في زمرة الظالمين فيحق عليه ما أوعد الله به الظالمين في كلامه .

ومن لطيف التعبير قوله حين ذكر الدعاء : « ما لا ينفعك ولا يضرك» وحين ذكر العبادة : « الذين تعبدون من دون الله » فإن العبادة بالطبع يعطي للمعبود شعوراً وعقلاً فناسب أن يعبر عنه بنحو « الذين » المستعمل في ذوي العلم والعقل ، والدعاء وإن كان كذلك لمساوقته العبادة غير أنه لما وصف المدعو بما لا ينفع ولا يضر ، وربما توهم أن ذوي العلم والعقل يصح أن تنفع وتضر ، عبّر بلفظة «ما» ليلوّح الى أنها جماد لا يتخيل في حقهم إرادة نفع أو ضرر .

وفي التعبير نفسه أعني قوله : « ما لا ينفعك ولا يضرك » إعطاء الحجة على النهي عن الدعاء .

قوله تعالى : « إن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو » الخ ، الجملة حالية وهي تتمة البيان في الآية السابقة ، والمعنى : ولا تدع من دون الله ما لا نفع لك عنده ولا ضرر ، والحال أن ما مسّك الله به من ضر لا يكشفه غيره وما أرادك به من خير لا يرده غيره فهو القاهر دون غيره يصيب بالخير عباده بمشيئته وإرادته ، وهو مع ذلك غفور رحيم يغفر ذنوب عباده ويرحمهم ، واتصافه بهذه الصفات الكريمة وكون غيره صفر الكف منها يقتضي تخصيص العبادة والدعوة به .

قوله تعالى : « قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم » وهو القرآن أو ما يشتمل عليه من الدعوة الحقة ، وقوله : « فمن اهتدى » الى آخر الآية، إعلام لهم بكونهم مختارين فيما ينتخبونه لأنفسهم من غير أن يسلبوا الخيرة ببيان حقيقة هي ان الحق ـ وقد جاءهم ـ من حكمه ان من اهتدى اليه فإنما يهتدي ونفعه عائد اليه، ومن ضل عنه فإنما يضل وضرره على نفسه فلهم ان يختاروا لأنفسهم ما يحبونه من نفع او ضرر ، وليس هو ﷺ وكيلاً لهم يتصدى من الفعل ما هو لهم فالآية كناية عن وجوب اهتدائهم الى الحق لأن فيه نفعهم .

قوله تعالى : « واتبع ما يوحى إليك من ربك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين » أمر باتباع ما يوحى إليه والصبر على ما يصيبه في جنب هذا الاتباع من المصائب والمحن ، ووعد بأن الله سبحانه سيحكم بينه وبين القوم ، ولا يحكم إلا بما فيه قرة عينه فالآية تشتمل على أمره بالاستقامة في الدعوة وتسليته فيما يصيبه ، ووعده بأن العاقبة الحسنى له .

وقد اختتمت الآية بحكمه تعالى ، وهو الذي عليه يعتمد معظم آيات السورة في بيانها . والله اعلم .

بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة هود مكيّة وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ آلرٰ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ـ ١ . أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ـ ٢ . وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعاً حَسَناً إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمّىً وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ـ ٣ . إِلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ـ ٤ .

(بيان)

السورة كما يظهر من مفتتحها ومختتمها والسياق الذي يجري عليه آياتها تبيّن غرض الآيات القرآنية على كثرتها وتشتتها ، وتصف المحصّل من مقاصدها على اختلافها والملخّص من مضامينها .

فتذكر أنها على احتوائها معارف الدين المختلفة من أُصول المعارف الإلهية والأخلاق الكريمة الإنسانية ، والأحكام الشرعية الراجعة الى كليّات العبادات والمعاملات والسياسات والولايات ثم وصف عامة الخليقة كالعرش والكرسي واللوح والقلم والسماء والأرض والملائكة والجن والشياطين والنبات والحيوان والانسان ، ووصف بدء الخليقة وما ستعود إليه من الفناء والرجوع الى الله سبحانه .

وهو يوم البعث بمـا يتقدمه من عالم القبر وهو البرزخ ثم القيام لرب العالمين والحشر والجمع والسؤال والحساب والوزن وشهادة الأشهاد ثم فصل القضاء ثم الجنة او النار بما فيها من الدرجات والدركات .

ثم وصف الرابطة التي بين خلقة الانسان وبين عمله، وما بين عمله وما يستتبعه من سعادة او شقاوة ونعمة او نقمة ودرجة او دركة ، وما يتعلق بذلك من الوعد والوعيد والإنذار والتبشير بالموعظة والمجادلة الحسنة والحكمة .

فالآيات القرآنية على احتوائها تفاصيل هـذه المعارف الإلهية والحقائق الحقة تعتمد على حقيقة واحـدة هي الاصل وتلك فروعه ، وهي الأساس الذي بني عليه بنيان الدين وهو توحيده تعالى توحيد الاسلام بأن يعتقد أنه تعالى هو رب كل شيء لا رب غـيره ويسلم له من كل وجهة فيوفي له حق ربوبيته ، ولا يخشع في قلب ولا يخضع في عمل إلا له جلّ أمره .

وهـذا أصل يرجع اليه على إجماله جميع تفاصيل المعاني القرآنية من معارفها وشرائعها بالتحليل ، وهو يعود اليها على ما بها من التفصيل بالتركيب .

فالسورة تبين ذلك بنحو الإجمال في هذه الآيات الأربع التي افتتحت بهـا ثم تأخذ في بيانه التفصيلي بسمة الإنذار والتبشير بذكر مـا لله من السنّة الجارية في عباده، وايراد أخبار الامم الماضية، وقصص أقوام نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام، وما ساقهم اليه الاستكبار عن إجابة الدعوة الإلهية والإفساد في الأرض والإسراف في الأمر، ووصف ما وعد الله به الذين آمنوا وعملوا الصالحات وما أوعد الله بـه الذين كفروا وكذبوا بالآيات ، وتبين في خلال ذلك أموراً من المعارف الإلهية الراجعة الى التوحيد والنبوة والمعاد .

ومما تقدم يظهر ما في قول بعضهم عند ما ذكر غرض هذه السورة: أنها في معنى سورة يونس وموضوعها ، وهو أصول عقائد الاسلام في الإلهيات والنبوات والبعث والجزاء وعمل الصالحات، وقد فصل فيها ما أجمل في سورة يونس من قصص الرسل عليهم السلام . انتهى .

وقد عرفت أن السورتين مسوقتان لغرضين مختلفين لا يرجع أحدهما الى الآخر

البتة فسورة يونس تبين أن السنة الإلهية جارية على القضاء بين الرسل وبين أممهم المكذّبين لهم، ثم توعد هذه الامة بما جرى مثله على الذين من قبلهم ، وسورة هود تبين أن المعارف القرآنية ترجع بالتحليل الى التوحيد الخالص كما أن التوحيد يعود بحسب التركيب الى تفاصيل المعارف الأصلية والفرعية .

والسورة – على ما تشهد به آياتها بمضامينها والاتصال الظاهر بينها – مكية نازلة دفعة واحدة، وقد روي عن بعضهم استثناء قوله تعالى : « فلعلك تارك بعض ما يوحي اليك » الآية ١٢ فذكر أنها مدنية .

واستثنى بعضهم قوله : « أفمن كان على بينة من ربه » الآية ١٧ ، وبعضهم قوله تعالى : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل » الآية ١١٤، ولا دليل على شيء من ذلك من طريق اللفظ ، وظاهر اتصالها أنها جميعاً مكية .

قوله تعالى : « الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير » المقابلة بين الاحكام والتفصيل الذي هو ايجاد الفصل بين أجزاء الشيء المتصل بعضها ببعض ، والتفرقة بين الامور المندمجة كل منها في آخر تدل على أن المراد بالاحكام ربط بعض الشيء ببعضه الآخر وإرجاع طرف منه الى طرف آخر بحيث يعود الجميع شيئاً واحداً بسيطاً غير ذي أجزاء وأبعاض .

ومن المعلوم أن الكتاب اذا اتصف بالاحكام والتفصيل بهذا المعنى الذي مرّ فإنما يتصف بها من جهة ما يشتمل عليه من المعنى والمضمون لا من جهة ألفاظه او غير ذلك ، وأن حال المعاني في الاحكام والتفصيل والاتحاد والاختلاف غير حال الاعيان فالمعاني المتكثرة اذا رجعت الى معنى واحد كان هذا الواحد هو الأصل المحفوظ في الجميع وهو بعينه على إجماله هذه التفاصيل ، وهي بعينها على تفاصيلها ذاك الإجمال وهذا كله ظاهر لا ريب فيه .

وعلى هذا فكون آيات الكتاب محكمة اولاً ثم مفصلة ثانياً معناه أن الآيات الكريمة القرآنية على اختلاف مضامينها وتشتت مقاصدها وأغراضها ترجع الى معنى واحد بسيط ، وغرض فارد أصلي لا تكثّر فيه ولا تشتت بحيث لا تروم آية من الآيات الكريمة مقصداً من المقاصد ولا ترمي الى هدف إلا والغرض الأصلي هو الروح

الساري في جثمانه والحقيقة المطلوبة منه .

فلا غرض لهذا الكتاب الكريم على تشتت آياته وتفرّق أبعاضه إلا غرض واحد متوحّد إذا فصّل كان في مورد أصلاً دينياً وفي آخر أمراً خلقياً وفي ثالث حكماً شرعياً وهكذا كلما تنزّل من الاصول الى فروعها ومن الفروع الى فروع الفروع لم يخرج من معناه الواحد المحفوظ ، ولا يخطي غرضه فهذا الأصل الواحد بتركبه يصير كل واحد واحد من أجزاء تفاصيل العقائد والأخلاق والأعمال ، وهي بتحليلها وإرجاعها الى الروح الساري فيها الحاكم على أجسادها تعود الى ذاك الأصل الواحد.

فتوحيده تعالى بما يليق بساحة عزّه وكبريائه مثلاً في مقام الاعتقاد هو إثبات أسمائه الحسنى وصفاته العليا ، وفي مقام الأخلاق هو التخلق بالأخلاق الكريمة من الرضا والتسليم والشجاعة والعفّة والسخاء ونحو ذلك والاجتناب عن الصفات الرذيلة ، وفي مقام الأعمال والأفعال الإتيان بالأعمال الصالحة والورع عن محارم الله .

وإن شئت فقل: إن التوحيد الخالص يوجب في كل من مراتب العقائد والأخلاق والأعمال ما يبيّنه الكتاب الإلهي من ذلك كما أن كلاً من هذه المراتب وكذلك أجزاؤها لا تتم من دون توحيد خالص .

فقد تبيّن أن الآية في مقام بيان رجوع تفاصيل المعارف والشرائع القرآنية الى أصل واحد هو بحيث اذا ركّب في كل مورد من موارد العقائد والأوصاف والأعمال مع خصوصية ذلك المورد أنتج حكماً يخصه من الأحكام القرآنية ؛ وبذلك يظهر :

أولاً : أن قوله: «كتاب» خبر لمبتدء محذوف والتقدير : هذا كتاب ، والمراد بالكتاب هو ما بأيدينا من القرآن المقسّم الى السور والآيات ، ولا ينافي ذلك ما ربما يذكر أن المراد بالكتاب اللوح المحفوظ أو القرآن بما هو في اللوح فإن هذا الكتاب المقروّ متحد مع ما في اللوح اتحاد التنزيل مع التأويل .

وثانياً : أنّ لفظة «ثمّ» في قوله : «ثم فصّلت» الخ ، لإفادة التراخي بحسب ترتيب الكلام دون التراخي الزماني إذ لا معنى للتقدم والتأخر الزماني بين المعاني المختلفة بحسب الأصلية والفرعية او بالإجمال والتفصيل .

ويظهر ايضاً ما في بعض ما ذكره أرباب التفاسير في معنى الآية كقول بعضهم: إن معناها أُحكمت آياته فلم تنسخ منها كما نسخت الكتب والشرائع ثم فصلت ببيان الحلال والحرام وسائر الأحكام .

وفيه : أن الواجب على هذا المعنى ان يقيّد عدم النسخ بعدم النسخ بكتاب غير القرآن ينسخ القرآن بعده كما نسخ القرآن غيره فإن وجود النسخ بين الآيات القرآنية نفسها مما لا ينبغي الارتياب فيه . والتقييد المذكور لا دلالة عليه من جهة لفظ الآية .

وكقول بعضهم: إن المراد أُحكمت آياته بالأمر والنهي ثم فصّلت بالوعد والوعيد والثواب والعقاب . وفيه أنه تحكّم لا دليل عليه أصلاً .

وكقول بعضهم : إن المراد إحكام لفظها بجعلها على أبلغ وجوه الفصاحة حتى صار معجزاً ، وتفصيلها بالشرح والبيان . والكلام في هذا الوجه كسابقه .

وكقول بعضهم : المراد بإحكام آياته جعلها محكمة متقنة لا خلل فيها ولا باطل ، والمراد بتفصيلها جعلها متتابعة بعضها إثر بعض . وفيه : ان التفصيل بهذا المعنى غير معهود لغة إلا ان يفسّر بمعنى التفرقة والتكثير ويرجع حينئذ الى ما قدمناه من المعنى .

وكقول بعضهم: إن المراد أُحكمت آياته جملة ثم فرقت في الإنزال آية بعد آية ليكون المكلّف أمكن من النظر والتأمل .

وفيه : أن الأحرى بهذا الوجه أن يذكر في مثل قوله تعالى : « إنا أنزلناه في ليلة مباركة » الدخان : ٣ ، وقوله : « وقرآناً فرّقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزّلناه تنزيلا » أسرى : ١٠٦ وما في هذا المعنى من الآيات مما يدل على أن للقرآن مرتبة عند الله هي اعلى من سطح الأفهام ثم نزل الى مرتبة تقبل التفهم والتفقه رعاية لحال الأفهام العادية كما يشير اليه ايضاً قوله: « والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون وإنه في أمّ الكتاب لدينا لعليٌ حكيم » الزخرف : ٤ .

وأما آيتنا التي نحن فيها : « كتاب أُحكمت آياته ثم فصّلت » الخ، فقد علّق

فيها الإحكام والتفصيل معاً على الآيات ، وليس ذلك إلا من جهة معانيها فتفيد أن الإحكام والتفصيل هما في معاني هذه الآيات المتكثرة فلها جهة وحدة وبساطة وجهة كثرة وتركب ، وينطبق على ما قدمناه من المعنى لا على ما ذكره الراجع الى مسألة التأويل والتنزيل فافهم ذلك .

وكقول بعضهم : إن المراد بالإحكام والتفصيل إجمال بعض الآيات وتبيين البعض الآخر ، وقد مثّل لذلك بقوله تعالى في هذه السورة : « مثل الفريقين كالأعمى والأصمّ والبصير والسميع » الآية : ٢٤ ، فإنه مجمل محكم يتبين بما ورد فيها من قصة نوح وهود وصالح . وهكذا .

وفيه : أن ظاهر الآية أن الإحكام والتفصيل متحدان من حيث المورد بمعنى ان الآيات التي ورد عليها الإحكام بعينها هي التي ورد عليها التفصيل لا أن الإحكام وصف لبعض آياته والتفصيل وصف بعضها الآخر كما هو لازم ما ذكره .

وقوله تعالى : « من لدن حكيم خبير » الحكيم من اسمائه الحسنى الفعلية يدلّ على اتقان الصنع ، وكذا الخبير من اسمائه الحسنى يدلّ على علمه بجزئيات احوال الامور الكائنة ومصالحها ، وإسناد إحكام الآيات وتفصيلها الى كونه تعالى حكيماً خبيراً لما بينهما من النسبة .

قوله تعالى: « أن لا تعبدوا إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه » الآية، وما بعدها تفسير لمضمون الآية الاولى : « كتاب أُحكمت آياته ثم فصّلت من لدن حكيم خبير » وإذ كانت الآية تتضمن أنه كتاب من الله الى ... له آيات محكمة ثم مفصلة كانت العناية في تفسيرها متوجهة الى إيضاح هذه الجهات .

ومن المعلوم ان هذا الكتاب الذي انزله الله تعالى من عنده الى رسوله ليتلوه على الناس ويبلّغهم له وجه خطاب الى الرسول ﷺ ووجه خطاب الى الناس بوساطته اما وجه خطابه الى الرسول ﷺ وهو الذي يتلقاه الرسول من وحي الله فهو ان انذر وبشّر وادع الناس الى كذا وكذا ، وهذا الوجه هو الذي عني به في اول سورة يونس حيث قال تعالى : « اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس وبشّر

الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم » يونس : ٢ .

واما وجه خطابه الى الناس وهو الذي يتلقاه الناس من الرسول ﷺ فهو ما يلقيه الى الناس من المعنى في ضمن تلاوته كلام الله عليهم بعنوان الرسالة أني ادعوكم الى الله دعوة نذير وبشير ، وهذا الوجه من الخطاب هو الذي عني به في قوله : « ان لا تعبدوا إلا الله انني لكم منه نذير وبشير » الخ .

فالآية من كلام الله تفسّر معنى إحكام آيات الكتاب ثم تفصيلها بحكاية ما يتلقاه الناس من دعوة الرسول اياهم بتلاوة كتاب الله عليهم ، وليس كلاماً للرسول بطريق الحكاية ولا بتقدير القول ولا من الالتفات في شيء ، ولا ان التقدير : امركم بأن لا تعبدوا او : « فصّلت آياته لأن لا تعبدوا إلا الله » بأن يكون قوله : « لا تعبدوا » نفياً لا نهياً فإن قوله بعد : « وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه » معطوف على قوله: ان لا تعبدوا الا الله، وهو يشهد بأن « لا تعبدوا » نهي لا نفي. على ان التقدير لا يصار اليه من غير دليل فافهم ذلك فإنه من لطيف صنعة البلاغة في الآية .

وعلى هذا فقوله : « ان لا تعبدوا الا الله » دعوة الى توحيد العبادة بالنهي عن عبادة غير الله من الآلهة المتخذة شركاء لله ، وقصر العبادة فيه تعالى ، وقوله: « وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه » امر بطلب المغفرة من الله وقد اتخذوه رباً لهم برفض عبادة غيره ثم امر بالتوبة والرجوع اليه بالأعمال الصالحة ، ويتحصّل من الجميع سلوك الطريق الطبيعي الموصل الى القرب والزلفى منه تعالى ، وهو رفض الآلهة دون الله ثم طلب المغفرة والطهارة النفسانية للحضور في حظيرة القرب ثم الرجوع اليه تعالى بالأعمال الصالحة .

وقد جيء بأن التفسيرية ثانياً في قوله: «وأن استغفروا» الخ، لاختلاف ما بين المرحلتين اللتين يشير إليهما قوله : « أن لا تعبدوا إلا الله » وهي مرحلة التوحيد بالعبادة مخلصاً، وقوله : « وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه » وهي مرحلة العمل الصالح وإن كانت الثانية من نتائج الاولى وفروعها .

ولكون التوحيد هو الأصل الأساسي والاستغفار والتوبة نتيجة وفرعاً متفرعاً

عليه أورد النذر والبشارة بعد ذكر التوحيد، والوعد الجميل الذي يتضمنه قوله : « يمتعكم »الخ، بعد ذكر الاستغفار والتوبة فقال : « أن لا تعبدوا إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير » فبيّن به أن النذر والبشرى كائنين ما كانا يرجعان الى التوحيد ويتعلقان به ثم قال : « وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعاً حسناً » الخ فإن الآثار القيمة والنتائج الحسنة المطلوبة إنما تترتب على الشيء بعد ما تم في نفسه وكمل بصفاته وفروعه ونتائجه ، والتوحيد وإن كان هو الأصل الوحيد للدين على سعته لكن شجرتـه لا تثمر ما لم تقم على ساقها ويتفرع عليها فروعها وأغصانها ، « كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أُكلها كل حين بإذن ربها » .

والظاهر أن المراد بالتوبة في الآية الايمان كما في قوله تعالى : « فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك » المؤمنون : ٧ فيستقيم الجمع بين الاستغفار والتوبة مع عطف التوبة عليه بثمّ ، والمعنى اتركوا عبادة الأصنام بعد هذا واطلبوا من ربكم غفران ما قدمتم من المعصية ثم آمنوا بربكم .

وقيل : إن المعنى اطلبوا المغفرة واجعلوها غرضكم ثم توصلوا إليه بالتوبة وهو غير جيد ومن التكلف ما ذكره بعضهم أن المعنى: استغفروا من ذنوبكم الماضية ثم توبوا إليه كلما أذنبتم في المستقبل وكذا قول آخر : إن « ثم » في الآية بمعنى الواو لأن التوبة والاستغفار واحد .

وقوله : « يمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى » الأجل المسمى هو الوقت الذي ينتهي إليه الحياة لا تتخطاه البتة ، فالمراد هو التمتيع في الحياه الدنيا بل بالحياة الدنيا لأن الله سبحانه سماها في مواضع من كلامه متاعاً ، فالمتاع الحسن الى أجل مسمى ليس إلا الحياة الدنيا الحسنة .

فيؤول معنى قوله : « يمتعكم متاعاً حسناً » على تقدير كون « متاعاً » مفعولاً مطلقاً الى نحو من قولنا: يمتعكم تمتيعاً حسناً بالحياة الحسنة الدنيوية، ومتاع الحياة إنما يكون حسناً إذا ساق الإنسان الى سعادته الممكنة له ، وهداه الى أماني الإنسانية من التنعم بنعم الدنيا في سعة وأمن ورفاهية وعزة وشرافة فهذه الحياة الحسنة تقابل

المعيشة الضنك التي يشير اليها في قوله : « ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا » طه : ١٢٤ .

ولا حسن لمتاع الحياة الدنيا ولا سعة في المعيشة لمن أعرض عن ذكر الله ولم يؤمن بربه فإن البعض من الناس وإن أمكن أن يؤتى سعة من المال وعلواً في الأرض ثم يحسب أن لا أمنية من أماني الانسانية إلا وقد أوتيها لكنه في غفلة عن ابتهاج من تحقق بحقيقة الايمان بالله ودخل في ولاية الله فآتاه الله الحياة الطيبة الانسانية ، وآمنه من ذلة الحياة الحيوانية التي لا حكومة فيها إلا للحرص والشره والافتراس والتكلّب والجهالة ، فالنفس الحرة الانسانية تذم من الحياة ما يستأثره النفوس الرذيلة الخسيسة وان استتبع الذلة والمسكنة وكل شناعة .

فالحياة الحسنة لمجتمع صالح حر أن يشتركوا في التمتع من مزايا النعم الأرضية التي خلقها الله لهم اشتراكاً عن تراحم بينهم وتعاون وتعاضد من غير تعدّ وتزاحم بحيث يطلب كل خير نفسه ونفعها في خير مجتمعه ونفعه من غير ان يعبد نفسه ويستعبد الآخرين .

وبالجملة التمتع بالحياة الحسنة الى أجل مسمى هو تمتع الفرد بالحياة على ما تستحسنه الفطرة الانسانية وهو الاعتدال في التمتعات المادية في ضوء العلم النافع والعمل الصالح هذا اذا نسب الى الفرد، وأما اذا نسب الى المجتمع فهو الانتفاع العام من نعم الحياة الأرضية الطيبة بتخصيص ما يناله الأفراد بكدّهم وسعيهم بالمجتمع الملتئم الاجزاء من غير تضاد بين أبعاضه أو تناقض .

وقوله : « ويؤت كل ذي فضل فضله » الفضل هو الزيادة وإذ نسب الفضل في قوله : « كل ذي فضل » الى من عنده الفضل من الأفراد كان ذلك قرينة على كون الضمير في « فضله » راجعاً الى ذي الفضل دون اسم الجلالة كما احتمله بعضهم والفضل والزيادة من المعاني النسبية التي إنما تتحقق بقياس شيء الى شيء وإضافته اليه.

فالمعنى : ويعطي كل من زاد على غيره بشيء من صفاته وأعماله وما يقتضيه من الاختصاص بمزيد الأجر وخصوص موهبة السعادة تلك الزيادة من غير أن يبطل حقه او يغصب فضله او يملكه غيره كما يشاهد في المجتمعات غير الدينية وإن كانت مدنية

راقية فلم تزل البشرية منذ سكنت الأرض وكونت أنواع المجتمعات الهمجية او الراقية او ما هي أرقى تنقسم الى طائفتين مستعلية مستكبرة قاهرة ، ومستذلة مستعبدة مقهورة ، وليس يعدّل هذا الافراط والتفريط ولا يسوي هذا الاختلاف إلا دين التوحيد

فدين التوحيد هو السنّة الوحيدة التي تقصر المولوية والسيادة في الله سبحانه وتسوي بين القوي والضعيف والمتقدم والمتأخر والكبير والصغير والأبيض والأسود والرجل والمرأة وتنادي بمثل قوله تعالى: « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم » الحجرات : ١٣ ، وقوله : « أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر او أنثى بعضكم من بعض » آل عمران : ١٩٥ .

ثم إن وقوع قوله : « ويؤت كل ذي فضل فضله » الحاكي عن الاعتناء بفضل كل ذي فضل بعد قوله : « يمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى » الدال على تمتيع الجميع مشعر :

اولاً : بأن المراد بالجملة الاولى المتاع العام المشترك بين أفراد المجتمع وبعبارة أخرى حياة المجتمع العامة الحسنة ، وبالجملة الثانية المزايا التي يؤتاها بعض الأفراد قبال ما يختصون به من الفضل .

وثانياً : أن الجملة الاولى تشير الى التمتيع بمتاع الحياة الدنيا والثانية الى ايتاء ثواب الآخرة قبال الأعمال الصالحة القائمة بالفرد او ايتاء كل ذي فضل فضله في الدنيا والآخرة معاً بتخصيص كل من جاء بزيادة في جهة دنيوية بما تقتضيه زيادته من المزية في جهات الحياة بإقامة كل ذي فضيلة في صفة او عمل مقامه الذي تقتضيه صفته او عمله ووضعه موضعه من غير أن يسوي بين الفاضل والمفضول في دينها او تزاح الخصوصيات وتبطل الدرجات والمنازل بين الأعمال والمساعي الاجتماعية فلا يتفاوت حال الناشط في عمله والكسلان ، ولا يختلف أمر المجتهد في العمل الدقيق المهم في بابه واللاعب بالعمل الحقير الهين وهكذا .

وقوله : « فإن تولوا فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير » أي فإن تتولوا

الخ بالخطاب ، والدليل عليه قوله : « عليكم » ومـا تقدم في الآيتين من الخطابات المتعددة فلا يصغي الى قول من يأخذ قوله : « تولوا » جمعاً مذكراً غائباً من الفعل الماضي فإنه ظاهر الفساد .

وقـد أغرب بعض المفسرين حيث قال في قوله تعالى : « يمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى » : والآية تتضمن نجاة هذه الامة المحمدية من عذاب الاستئصال كما بيناه في تفسير سورة يونس ايضاً انتهى، ولست أدري كيف استفاد من الآية مـا ذكره ولعله بنى ذلـك على ان الآية اشترطت للأمة الحياة الحسنة من غير استئصال إن آمنوا بالله وآياته ثم إنهم آمنوا وانتشر الاسلام في الدنيا ، لكن من المعلوم أن الرسول ﷺ مرسل الى اهل الدنيا عامة ولم يؤمن بـه عامتهم ، ولا أن المؤمنين به أخلصوا جميعاً إيمانهم من النفاق وسرى الايمان من ظاهرهم الى باطنهم ومن لسانهم الى جنانهم .

ولو كان مجرّد إيمان بعض الامة مع كفر الآخرين كافيـاً في تحقق الشرط وارتفاع عذاب الاستئصال لكفى في أمة نوح وهود عليهما السلام وغيرهما وقد دعوا أممهم الى ما دعا اليه محمد ﷺ ، واشترطوا لهم مثل ما اشترط لامّته ثم عمهم الله بعذاب الاستئصال وكان حقاً عليه نصر المؤمنين .

وقد حكى الله سبحانه عن نوح قوله لقومه في ضمن دعوته: «استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنّات ويجعل لكم أنهاراً » نوح : ١٢ وحكى عن هود قوله : « ويا قوم استغفروا ربـكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولـّوا مجرمين » هود : ٥٢ ، وحكى جملة عن نوح وهود وصالح والذين من بعدهم قولهم: « أفي الله شكّ فاطر السماوات والأرض يدعوكم ليغفر لـكم من ذنوبكم ويؤخـّركم الى اجل مسمّى » إبراهيم : ١٠ .

واما قوله : « وقد بيّناه في سورة يونس ايضاً » فلم يأت هناك إلا بدعوى خالية وقد قدّمنا هناك انّ آيات سورة يونس صريحة في ان الله سيقضي بين هذه الامة وبين نبيّها ﷺ فيعذبهم وينجي المؤمنين سنـّة الله التي قد خلت في عباده

ولن تجد لسنّة الله تبديلا .

قوله تعالى : « الى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير » في مقام التعليل لما يفيده قوله : « فإن تولـّوا فإني اخاف عليكم عذاب يوم كبير » من المعاد ، وذيل الآية ، مسوق لازاحة ما يمكن ان يختلج في صدورهم من استبعاد البعث بعد عروض الموت ، والمعنى وان تتولوا عن إخلاص العبادة له ورفض الشركاء فإني اخاف عليكم عذاب يوم كبير سيستقبلكم فتواجهونه وهو يوم البعث بعد الموت لأن مرجعكم الى الله والله على كل شيء قدير فلا يعجز عن إحيائكم بعد الإماتة فإياكم ان تستبعدوا ذلك .

فالآية قرينة على انّ المراد باليوم الكبير يوم القيامة ، وروى القمي في تفسيره مضمراً انّ المراد بعذاب يوم كبير : الدخان والصيحة .

* * *

أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ — ٥ . وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللهِ رِزْقُها وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَمُسْتَوْدَعَها كُلٌّ فِي كِتابٍ مُبِينٍ — ٦ . وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّماوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ — ٧ . وَلَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ

لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ــ ٨ . وَلَئِنْ أَذَقْنَا ٱلْإِنسانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَؤُسٌ كَفُورٌ ــ ٩ . وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ــ ١٠ . إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَـئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ــ ١١ . فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلا أُنزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ــ ١٢ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ ٱسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ــ ١٣ . فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللهِ وَأَنْ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ـ ١٤ . مَنْ كَانَ يُرِيدُ ٱلْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لا يُبْخَسُونَ ـ ١٥ . أُولَـئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ـ ١٦ .

(بيان)

جمل وفصول من أعمال المشركين وأقوالهم في الردّ على نبوّة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما نزّل عليه من الكتاب تذكرها الآيات وتجيب عنها بإلقاء الحجة كاستخفافهم من الله،

وقولهم : ما يحبس العذاب عنا ، وقولهم : لولا أنزل عليه كنز او جاء معه ملك ، وقولهم : إنه افترى القرآن . وفيها بعض معارف أُخر .

قوله تعالى : « ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه » الى آخر الآية ، ثنى الشيء يثناه ثنياً كفتح يفتح فتحاً اي عطفه وطواه ورد بعضه على بعض قال في المجمع : أصل الثني العطف تقول : ثنيته عن كذا اي عطفته ، ومنه الاثنان لعطف أحدهما على الآخر في المعنى ، ومنه الثناء لعطف المناقب في المدح ، ومنه الاستثناء لأنه عطف عليه بالإخراج منه ، انتهى. وقال ايضاً: الاستخفاء طلب خفاء الشيء يقال : استخفى وتخفّى بمعنى ، وكذلك استغشى وتغشّى ، انتهى .

فالمراد بقوله : « يثنون صدورهم ليستخفوا منه » أنهم يميلون بصدورهم الى خلف ويطأطئون رءوسهم ليتخفوا من الكتاب اي من استماعه حين تلاوته وهو كناية عن استخفائهم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن حضر عنده حين تلاوة القرآن عليهم للتبليغ لئلا يروا هناك فتلزمهم الحجة .

وقوله : « ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم » الخ، كأنهم كانوا يسترون رءوسهم ايضاً بثيابهم عند استخفائهم بثني الصدور فذكر الله سبحانه ذلك وأخبر أنه تعالى يعلم عند ذلك ما يسرّون وما يعلنون فما يغنيهم التخفي عن استماع القرآن والله يعلم سرّهم وعلانيتهم .

وقيل : إن المراد باستغشائهم ثيابهم هو الاستغشاء في بيوتهم ليلاً عند أخذ المضاجع للنوم ، وهو أخفى ما يكون فيه الانسان وأخلى أحواله ، والمعنى : أنهم يثنون صدورهم ليستخفوا من هذا الكتاب عند تلاوته عليهم ، والله يعلم سرّهم وعلانيتهم في أخفى ما يكونون عليه من الحال وهو حال تغشيهم بثيابهم للنوم، ولا يخلو الوجه من ظهور .

هذا ما يفيده السياق في معنى الآية ، وربما ذكر لها معان أُخر بعيدة من السياق منها قولهم: إن الضمير في«ليستخفوا منه» راجع اليه تعالى او الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومنها قول بعضهم. : « يثنون صدورهم » اي يطوونها على الكفر ، وقول آخرين : اي يطوونها على عداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى غير ذلك من المعاني المذكورة وهي جميعاً معان بعيدة .

قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » الى آخر الآية ، الدابّة على ما في كتب اللغة كل ما يدبّ ويتحرّك ، ويكثر استعماله في النوع الخاص منه ، وقرينة المقام تقتضي كون المراد منه العموم لظهور أن الكلام مسوق لبيان سعة علمه تعالى ، ولذلك عقّب به قوله: «ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرّون وما يعلنون إنه عليم بذات الصدور » .

وهذا المعنى أعني كون ذكر وجوب رزق كل دابة على الله لبيان سعة علمه لكل دابة في جميع احوالها يستوجب أن يكون قوله: «ويعلم مستقرّها ومستودعها» بمنزلة عطف التفسير لقوله: «على الله رزقها» فيعود المعنى الى أن كل دابة من دواب الأرض على الله أن يرزقها – ولن تبقى بغير رزق – فهو تعالى عليم بها خبير بحالها أينما كانت فإن كانت في مستقر لا تخرج منه كالحوت في الماء وكالصدف فيما وقعت واستقرت فيه من الأرض رزقها هناك وإن كانت خارجة من مستقرها وهي في مستودع ستتركه الى مستقرّها كالطير في الهواء او كالمسافر الغارب عن وطنه او كالجنين في الرحم رزقها هناك وبالجملة هو تعالى عالم بحال كل دابة في الأرض وكيف لا وعليه تعالى رزقها ولا يصيب الرزق المرزوق إلا بعلم من الرازق بالمرزوق وخبرة منه بما حلّ فيه من محل دائم او معجّل ومستقر او مستودع .

ومن هنا يظهر أن المراد بالمستقر والمستودع المحل الذي تستقر فيه الدابة ما دامت دابة تدب في الأرض وتعيش عيشة دنيوية والمحل الذي تحل فيه ثم تودعه وتفارقه ، وأما ما ذكره بعض المفسرين أن المراد بالمستقر والمستودع أماكنها في الحياة وبعد المات او أن المراد بها الأصلاب والأرحام او أن المراد بها مساكنها من الأرض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقارّ حين كانت بعد بالقوة فمعان بعيدة عن سياق الآية اللهم إلا أن يجعل قوله: « ويعلم مستقرها ومستودعها » كلاماً مستأنفاً بحياله غير مفسر لما قبله .

وقد تقدم في قوله تعالى : « وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع » الأنعام ٩٨ ما يناسب هذا المقام فليراجع اليه من شاء .

وأما قوله : « على الله رزقها » فهو دال على وجوب الرزق عليه تعالى وقد

تكرر في القرآن أن الرزق من أفعاله تعالى المختصة بـه وأنه حق للخلق عليه تعالى قال تعالى : « أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه » الملك : ٢١ ، وقال تعالى: « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » الذاريات : ٥٨ وقـال تعالى : « وفي السماء رزقكم ومـا توعدون فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون » الذاريات : ٢٣ .

ولا ضير في أن يثبت عليه تعالى حق لغيره اذا كان تعالى هو الجاعل الموجب لذلك على نفسه من غير أن يداخل فيه غيره، ولذلك نظائر في كلامه تعالى كما قال: « كتب على نفسه الرحمة » الأنعام : ١٢، وقال : « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» الروم : ٤٧ الى غير ذلك من الآيات .

والاعتبار العقلي يؤيد ذلك فـإن الرزق هو ما يديم به المخلوق الحي وجوده وإذ كان وجوده من فيض جوده تعالى فما يتوقف عليه من الرزق من قبله ، وإذ لا شريك له تعالى في إيجاده لا شريك له في ما يتوقف عليه وجوده كالرزق .

وقد تقدم بعض الكلام في معنى الكتاب المبين في سورة الأنعام آية: ٥٩ وفي سورة يونس آية : ٦١ فليراجع .

قوله تعالى : « وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة ايام وكان عرشه على الماء» الكلام المستوفى في توصيف خلق السماوات والأرض على ما يظهر من كلامه تعالى ويفسره ما ورد في ذلك عن اهل العصمة عليهم السلام موكول الى ما سيأتي من تفسير سورة حم السجدة إن شاء الله تعالى .

وإجمال القول الذي يظهر به معنى قوله: « ستة أيام » وقوله: « وكان عرشه على الماء» هو أن الظاهر أن ما يذكره تعالى من السماوات ــ بلفظ الجمع ــ ويقارنها بالأرض ويصف خلقها في ستة أيام طبقات من الخلق الجسماني المشهود تعـلو أرضنا فكل ما علاك وأظلك فهو سماء على ما قيل والعلو والسفل من المعاني الإضافية .

فهي طبقات من الخلق الجسماني المشهود تعلو أرضنا وتحيط بهـا فإن الأرض

كروية الشكل على مـا يفيده قوله تعالى : « يغشي الليل النهار يطلبه حثيثاً » الاعراف ٥٤ .

والسماء الاولى هي التي تزيّنه مصابيح النجوم والكواكب فهي الطبقة الـتي تتضمنها او هي فوقها وتتزين بهـا كالسقف يتزين بالقناديل والمشاكي وأما ما فوق السماء الدنيا فلم يرد في كلامه شيء من صفتها غير ما في قوله تعالى : « سبع سماوات طباقا » الملك : ٣، وقوله : « ألم تروا كيف خلق الله سبع سماوات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعـل الشمس سراجا » نوح : ١٦ حيث يـدل على مطابقة بعضها بعضاً .

وقد ذكر الله سبحانه في صفة خلقها أنها كانت رتقاء ففتقها ومتفرقة متلاشية فجمعها وركمها وأنها كانت دخاناً فصيرها سماوات، قال تعالى: «أولم يرَ الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون» الأنبياء : ٣٠ وقال : « ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً او كرهاً قالتـا أتينا طائعين فقضاهن سبع سماوات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها » حم السجدة ١٢ فأفاد أن خلق السماوات إنمـا تمّ في يومين ، واليوم مقدار معتد بـه من الزمان وليس من الواجب أن يطابق اليوم في كل ظرف ووعاء يوم أرضنا الحاصل من دورة واحدة من حركتها الوضعية كما أن اليوم الواحد في القمر الذي لهذه الأرض يعدل تسعة وعشرين يوماً ونصفاً تقريباً من أيام الارض واستعمال اليوم في البرهة من الزمان شائع في الكلام .

فقد خلق الله سبحانه السماوات السبع في برهتين من الزمان كما قال في الأرض: « خلق الأرض في يومين – الى أن قال – وقدّر فيها أقواتها في أربعة أيام » حم السجدة : ١٠ فأنبأ عن خلقها في يومين وهمـا عهدان وطوران وجعل الأقوات في أربعة ايام وهي الفصول الأربعة .

فالمتحصّل من الآيات أولاً: أنّ خلق السماوات والأرض على ما هي عليه اليوم من الصفة والشكل لم يكن عن عدم بحت بل هي مسبوقة الوجود بـمادة متشابهة

مركومة مجتمعة ففصل بعض أجزائها عن بعض فجعلت أرضاً في برهتين من الزمان وقد كانت السماء دخاناً ففصلت وقضيت سبع سماوات في برهتين من الزمان .

وثانياً: أن ما نراه من الأشياء الحية إنما جعلت من الماء فمادة الماء هي مادة الحياة.

وبما قدمنا يظهر معنى الآية التي نحن فيها فقوله : « هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام » المراد بخلقها جمع أجزائها وفصلها وفتقها من سائر ما يختلط بها من المادة المتشابهة المركومة ، وقد تم أصل الخلق والرتق في السماوات في يومين وفي الأرض أيضاً في يومين ويبقى من الستة الأيام يومان لغير ذلك .

وأما قوله : «وكان عرشه على الماء» فهو حال والمعنى وكان عرشه يوم خلقهن على الماء وكون العرش على الماء يومئذ كناية عن أن ملكه تعالى كان مستقراً يومئذ على هذا الماء الذي هو مادة الحياة فعرش الملك مظهر ملكه ، واستقراره على محل هو استقرار ملكه عليه كما ان استواءه على العرش احتواءه على الملك وأخذه في تدبيره .

وقول بعضهم : إن المراد بالعرش البناء أخذاً من قوله تعالى : « مما يعرشون» النحل : ٦٨ أي يبنون كلام بعيد عن الفهم .

قوله تعالى : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » اللام للغاية والبلاء الامتحان والاختبار ، وقوله : « أيكم أحسن عملاً » بيان للاختبار والامتحان في صورة الاستفهام والمراد أنه تعالى خلق السماوات والأرض على ما خلق لغاية امتحانكم وتمييز المحسنين منكم من المسيئين .

ومن المعلوم أن البلاء والامتحان أمر مقصود لغيره وهو تمييز الجيد من الردي والحسن من السيء ، وكذلك الحسنة والسيئة إنما يراد تمييزهما لأجل ما يترتب عليهما من الجزاء، وكذلك الجزاء إنما يراد لأجل ما فيه من إنجاز الوعد الحق ولذلك نجده تعالى يذكر كل واحد من هذه الامور المترتبة غاية للخلقة فقال في كون الابتلاء غاية للخلقة : «إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً» الكهف : ٧، وقال في معنى التمييز والتمحيص : « ليميز الله الخبيث من الطيب » الأنفال : ٣٧،

وقال في خصوص الجزاء : « وخلق الله السماوات والأرض بالحق ولتجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » الجاثية : ٢٢ وقال في كون الإعادة لإنجاز الوعد : « كما بدأنا اول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين » الأنبياء : ١٠٤ الى غير ذلك من الآيات ، وقال في كون العبادة غرضاً في خلق الثقلين : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » الذاريات : ٥٦ .

وعد العمل الصالح او الانسان المحسن غاية للخلقة لا ينافي اشتمال الخلقة على غايات أخرى بعد ما كان الانسان أحد تلك الغايات حقيقة لأن الوحدة والاتصال الحاكم على العالم يصحح كون كل واحد من أنواع الموجودات غاية للخلقة بما أنه محصول الارتباط ونتيجة الازدواج العام بين أجزائه فمن الجائز أن يخاطب كل نوع من أنواع الخليقة أنه المطلوب المقصود من خلق السماوات والأرض بما أنها تؤدي اليه .

على أن الانسان أكمل وأتقن المخلوقات الجسمانية من السماوات والأرض وما فيها صنعاً ولئن نمي في جانب العلم والعمل نماء حسناً كان أفضل ذاتاً مما سواه وأرفع مقاماً وأعلى درجة من غيره وإن كان بعض الخليقة كالسماء أشد منه خلقاً كما ذكره الله تعالى ومن المعلوم أن كمال الصنع هو المقصود منه اذا اشتمل على ناقص ولذا كنا نعد مراحل وجود الانسان المختلفة من المنوية والجنينية والطفولية وغيرها مقدمة لوجود الانسان السوي الكامل وهكذا .

وبهذا البيان يظهر أن أفضل افراد الانسان – إن كان فيهم من هو أفضل مطلقاً – غاية لخلق السماوات والأرض ، ولفظ الآية ايضاً لا يخلو عن إشارة او دلالة على ذلك فإن قوله : « أيكم أحسن عملا » يفيد أن القصد الى تميز من هو أحسن عملاً من غيره سواء كان ذلك الغير محسناً او مسيئاً فمن كان عمله أحسن من سائر الأفراد سواء كانوا محسنين وأعمالهم دون عمله او مسيئين كان تميزه منهم هو الغرض المقصود من الخلقة ، وبذلك يستصح ما ورد في الحديث القدسي من خطابه تعالى لنبيه ﷺ : « لولاك لما خلقت الأفلاك » فإنه ﷺ أفضل الخلق .

وفي المجمع : قال الجبائي : وفي الآية دلالة على أنه كان قبل خلق السماوات

والأرض والملائكة لأن خلق العرش على الماء لا وجه لحسنه إلا أن يكون فيه لطف لمكلّف يمكنه الاستدلال به فلا بد حينئذ من حيّ مكلّف ، وقال علي بن عيسى: لا يمتنع أن يكون في الإخبار بذلك مصلحة للمكلفين فلا يجب ما قاله الجبائي وهو الذي اختاره المرتضى قدّس الله روحه . انتهى .

أقول : وما ذكراه مبني على ما ذهب اليه المعتزلة : أن أفعال الله سبحانه معلّلة بالأغراض وتابعة للمصالح وجهات الحسن ولو كان ذلك بأن يخلق خلقاً ليخبر بذلك المكلفين فيعتبروا به ويؤمنوا له فيتم بذلك مصلحة من مصالحهم ، وقد تقدَّم في أبحاثنا السابقة أن الله سبحانه لا يحكم عليه ولا يؤثر فيه غيره سواء كان ذلك الغير مصلحة او اي شيء آخر مفروض وأن غيره اي شيء فرض مخلوق له مدبّر بأمره إن كان أمراً ذا واقعية ووجود إن الحكم إلا لله والله خالق كل شيء .

فجهات الحسن والمصلحة وهي التي تحكم علينا وتبعثنا نحو افعالنا أُمور خارجة عن أفعالنا مؤثرة فينا من جهة كوننا فاعلين نروم بها الى سعادة الحياة ، وأما هو سبحانه فإنه أجلّ من ذلك. وذلك أن جهات الحسن والمصلحة هذه إنما هي قوانين عامة مأخوذة من نظام الكون والروابط الدائرة بين أجزاء الخلقة ، ومن الضروري أن الكون وما فيه من النظام الجاري فعله سبحانه ، ومن الممتنع جداً أن يتقدم المفهوم المنتزع على ما انتزع منه من الفعل ثم يتخطاه ولا يقنع حتى يتقدم على فاعله الموجد له .

وأما ما في الآية من تعليل خلق السماوات والارض بقوله : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » ونظائره الكثيرة في القرآن فإنما هو وأمثاله من قبيل التعليل بالفوائد المترتبة والمصالح المتفرعة وقد أخبر تعالى أن فعله لا يخلو من الحسن إذ قال: « الذي أحسن كل شيء خلقه » الم السجدة : ٧ ، فهو سبحانه هو الخير لا شرّ فيه وهو الحسن لا قبح عنده وما كان كذلك لم يصدر عنه شرٌ ولا قبيح البتة .

وليس مقتضى ما تقدم أن يكون معنى الحسن هو ما صدر عنه تعالى او الذي أمر به وإن استقبحه العقل ، ومعنى القبيح هو ما لا يصدر عنه او الذي نهى عنه

وإن استحسنه العقل واستصوبه فإن ذلك يأباه أمثال قوله تعالى : « قل إن الله لا يأمر بالفحشاء » الأعراف : ٢٨ .

قوله تعالى : « ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين » لما كان قوله : « ليبلوكم » الخ ، يشير الى المعاد أشار الى ما كان يواجه به الكفار ذكره ﷺ للمعاد برميه بأنه سحر من القول .

فظاهر الآية أنهم كما كانوا يسمّون لفظ القرآن الكريم بما فيه من الفصاحة وبلاغة النظم سحراً ، كذلك كانوا يسمّون ما يخبر بـه القرآن او النبي ﷺ من حقائق المعارف التي لا يصدّقه أحلامهم كالبعث بعد الموت سحراً ، وعلى هذا فهو من مبالغتهم في الافتراء على كتاب الله والتعنت والعناد مع الحق الصريح حيث تعدّوا عن رمي اللفظ لفصاحته وبلاغته بالسحر الى رمي المعنى لصحته واستقامته بالسحر .

ومن الممكن أن يكون المراد بالسحر المغالطة والتمويه بإظهار الباطل في صورة الحق على نحو إطلاق الملزوم وإرادة اللازم لكن لا يلائمه ظاهر قوله تعالى في نظير المورد : « قل مَن بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنّى تسحرون » المؤمنون : ٨٩ .

قوله تعالى : « ولئن أخّرنا عنهم العذاب الى أُمة معدودة ليقولن ما يحبسه » الى آخر الآية. اللام في صدر الآية للقسم ولذلك أكد الجواب أعني قوله: « ليقولن » باللام والنون والمعنى : وأقسم لئن أخرنا عن هؤلاء الكفار ما يستحقونه من العذاب قالوا مستهزئين : ما الذي يحبس هذا العذاب الموعود عنا ولماذا لا ينزل علينا ولا يحلّ بنا .

وفي هذا إشارة أو دلالة على أنهم سمعوا من كلامه تعالى أو من كلام النبي ﷺ ما يوعدهم بعذاب لا محيص منه وأن الله أخر ذلك تأخيراً رحمة لهم فاستهزئوا به وسخروا منه بقولهم : « ما يحبسه » ويؤيده قوله تعالى عقيب ذلك : « ألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم » الخ .

وبهذا يتأيد أن السورة — سورة هود — نزلت بعد سورة يونس لمكان قوله تعالى فيها: «ولكل أمة رسول فإذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط» الى آخر الآيات.

وقوله : « إلى أمة معدودة » الامة الحين والوقت كما في قوله تعالى : « وقال الذي نجا منهما وادكر بعد أمة » يوسف : ٤٥ أي بعد حين ووقت .

وربما أمكن أن يراد بالامة الجماعة فقد وعد الله سبحانه أن يؤيد هذا الدين بقوم صالحين لا يؤثرون على دينه شيئاً ويمكّن عند ذلك للمؤمنين دينهم الذي ارتضى لهم قال : « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم » المائدة : ٥٤ ، وقال : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم — الى أن قال — يعبدونني لا يشركون بي شيئاً » النور : ٥٥ . وهذا وجه لا بأس به .

وقيل : إن المراد بالامة الجماعة وهم قوم يأتي الله بهم بعد هؤلاء فيصرّون على الكفر فيعذبهم بعذاب الاستئصال كما فعل بقوم نوح ، أو هم قوم يأتون بعد هؤلاء فيصرُّون على معصية الله فتقوم عليهم القيامة .

والوجهان سخيفان لبنائهما على كون المعذبين غير هؤلاء المستهزئين من الكفار وظاهر قوله تعالى : « ألا يوم يأتيهم » الخ ، أن المعذبين هم المستهزئون بقولهم : « ما يحبسه » .

وقوله: «ألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزءون» بمنزلة الجواب عن قولهم : « ما يحبسه » الواقع موقع الاستهزاء فإنه في معنى الرد على ما أوعدوا به من العذاب ، ومحصله أن هذا العذاب الذي يهددنا لو كان حقاً لم يكن لحبسه سبب فإنا كافرون غير عادلين عن الكفر ولا تاركين له فتأخر نزول العذاب من غير موجب لتأخره بل مع الموجب لتعجيله كاشف عن كونه من قبيل الوعد الكاذب .

فأجاب الله عن ذلك بأنه سيأتيهم ولا يصرفه يومئذ عنهم صارف ويحيق بهم هذا العذاب الذي كانوا به يستهزئون .

وبما تقدم يظهر أن هذا العذاب الذي يهددون به عذاب دنيوي سيحيق بهم وينزل عليهم دون عذاب الآخرة ، وعلى هذا فهذه الآية والتي قبلها يذكر كل منهما شيئاً من ما تهوّس به الكفار بجهالتهم فالآية السابقة تذكر أنهم إذا ذكر لهم البعث وأنذروا بعذاب يوم القيامة قالوا : إن هذا إلا سحر مبين ، وهذه الآية تذكر أن الله إذا أخر عنهم العذاب الى أمة وأُخبروا بذلك قالوا مستهزئين : ما يحبسه .

قوله تعالى: «ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤس كفور» قال في المجمع : الذوق تناول الشيء بالفم لإدراك الطعم ، وسمى الله سبحانه إحلال اللذّات بالإنسان إذاقة لسرعة زوالها تشبيهاً بما يذاق ثم يزول كما قيل : أحلام نوم أو كظل زائل والنزع قلع الشيء عن مكانه ، واليؤس فعول من يئس – صيغة مبالغة – واليأس القطع بأن الشيء المتوقع لا يكون ونقيضه الرجاء . انتهى .

وقد وضعت الرحمة في الآية مكان النعمة للإشعار بأن النعم التي يؤتيها الله الإنسان عنوانها الرحمة وهي رفع حاجة الإنسان فيما يحتاج اليه من غير استحقاق وإيجاب والمعنى: إنا إن آتينا الإنسان شيئاً من النعم التي يتنعم بها ثم نزعناها يئس منها واشتد يأسه حتى كأنه لا يرى عودها اليه ثانياً ممكناً وكفر بنعمتنا كأنه يرى تلك النعمة من حقه الثابت علينا ويرانا غير مالكين لها فالإنسان مطبوع على اليأس عما أُخذ منه والكفران، وقد أُخذ في الآية لفظ الإنسان–وهو لفظ دال على نوعه– للدلالة على أن الذي يذكر من صفته من طبع نوعه .

قوله تعالى: « ولئن أذقناه نعماء بعد ضرّاء مسّته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور» قال في المجمع: النعماء إنعام يظهر أثره على صاحبه والضرّاء مضرّة يظهر الحال بها لأنهما أُخرجتا مخرج الأحوال الظاهرة مثل حمراء وعيناء مع ما فيهما من المبالغة ، والفرح والسرور من النظائر وهو انفتاح القلب بما يلتذ به وضده الغمّ – الى أن قال : – والفخور الذي يكثر فخره وهو التطاول بتعديد المناقب وهي

صفة ذم اذا أُطلقت لما فيها من التكبر على من لا يجوز أن يتكبر عليه . انتهى .

والمراد بالسيئات بقرينة المقام المصائب والبلايا التي يسوء الإنسان نزولها عليه، والمعنى: ولئن أصبناه بالنعمة بعد الضرّاء ليقولنَّ ذهب الشدائد عني، وهو كناية عن الاعتقاد بأن هاتيك الشدائد والنوازل لا تعود بعد زوالها ولا تنزل بعد ارتفاعها ثانياً.

وقوله: « إنه لفرح فخور » بمنزلة التعليل لقوله: « ذهب السيئات عني » فإنه يفرح ولا يزال على ذلك لما ذاقه من النعماء بعد الضرّاء ، ولو كان يرى أن ما عنده من النعماء جائز الزوال لا وثوق على بقائه ولا اعتماد على دوامه ، وأن الأمر ليس اليه بل الى غيره ومن الجائز أن يعود اليه ما تركه من السيئات لم يكن فرحاً بذلك فإنه لا فرح في أمر مستعار غير ذي قرار .

وانه ليفخر بما أُوتي من النعماء على غيره ، ولا فخر إلا بكرامة أو منقبة يملكها الإنسان فهو يرى ما عنده من النعمة أمراً بيده زمامه ليس لغيره أن يسلبه وينزعه منه ويعيد اليه ما ذهب عنه من السيئات ولذلك يفخر ويكثر من الفخر .

قوله تعالى : « إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة وأجر كبير » ذكر سبحانه ما الإنسان مطبوع عليه عند الشدة والبلاء من اليأس والكفر وعند الرخاء والنعماء من الفرح والفخر، ومغزى الكلام أنه مخلوق كليل البصر قصير النظر إنما يرى ما يجده في حاله الحاضرة ، ويذهل عما دون ذلك فإن زالت عنه نعمه لم ير لها عودة وأنها كانت من عند الله سبحانه ، وله تعالى ان يعيدها اليه إن شاء حتى يصبر على بلائه ويتعلق قلبه به بالرجاء والمسألة، وإن عادت اليه نعمة بعد زوالها رأى أنه يملكها ففرح وفخر ولم ير لله تعالى صنعاً في ذلك حتى يشكره عليها ويكف عن الفرح وعن التطاول على غيره بالفخر .

استثنى سبحانه طائفة من الإنسان ووصفهم بقوله « الذين صبروا وعملوا الصالحات » ثم وعدهم وعداً حسناً بقوله: « أولئك لهم مغفرة وأجر كبير» وذلك أن التخلص من هذا الطبع المذموم إنما يتمشى من الصابرين الذين يصبرون عند

الضرّاء فلا يحملهم الجزع على اليأس والكفر ، ويعملون الصالحات من الشكر بثنائه تعالى على ما كشف الضرّاء وأعقب بالنعماء وصرف نعمه في ما يرضيه ويريح خلقه فلا يحملهم الاستغناء على الفرح والفخر .

وهؤلاء هم المتخلصون الناجون يغفر لهم ربهم بإمحاء آثار ذلك الطبع المذموم ووضع الخصال المحمودة موضعه ولهم عند ربهم مغفرة وأجر كبير .

وفي الآية دلالة على أن الصبر مع العمل الصالح لا ينفك عن الإيمان فإنها تعد هؤلاء الصابرين مغفرة وأجراً كبيراً ، والمغفرة لا تنال المشركين، قال تعالى: « إن الله لا يغفر أن يشرك به » النساء : ١١٦ .

وقد وردالوعد بعين ما ذكر في هذه الآيةأعني المغفرة والأجر الكبير للمؤمنين في قوله تعالى : «والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير» فاطر: ٧، وقوله تعالى : « إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير » الملك:١٢.

واتصال الآيات الثلاث بما قبلها ظاهر فإن الكلام كان في الآيات السابقة مسوقاً في كفر الكافرين ورميهم الوعد بالبعث بالسحر ومقابلتهم الإيعاد بنزول العذاب بالإستهزاء ، فذكر سبحانه أنهم على حالهم الطبعي لا يرون لما عندهم من نعمة الله زوالاً بنزول العذاب ولا لما بهم من رث الحال تبدلاً الى العيش الهنيء والمتاع الحسن الذي وعدهم الله به في صدر السورة .

قوله تعالى : « فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك » الى آخر الآية ، لما كانت رسالة النبي ﷺ بما أيدت به من القرآن الكريم والآيات البينات والحجج والبراهين مما لا يسع لذي عقل إنكارها ولا لانسان صحيح المشاعر ردها والكفر بها كان ما حكى من كفر الكافرين وإنكار المشركين أمراً مستبعداً بحسب الطبع ، وإذا كان وقوع أمر على صفة من الصفات مستبعداً أخذ الانسان في تقرير ذلك الأمر من غير مجرى الاستبعاد طلباً للمخرج من نسبة الوقوع الى ما يستبعده الطبع .

ولما كان المقام في الآية الكريمة هذا المقام وكان ما حكاه الله سبحانه من كفر المنكرين وإنكار المشركين لما جاء به النبي ﷺ اليهم من الحق الصريح وما أنزل اليه من كلام الله تعالى مع ما يتلوه من البينات والحجج مما لا ينبغي أن يذعن به لبعده طبعاً بيّن تعالى لذلك وجهاً بعد وجه على سبيل الترجي فقال : « ولعلك تارك بعض ما يوحى اليك » الخ ، « أم يقولون افتراه » الخ .

فكأنه قيل : من المستبعد أن تهديهم الى الحق الواضح ويسمعوا منك كلامي ثم لا يستجيبوا دعوتك ويكفروا بالحق بعد وضوحه فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وغير داعيهم اليه ولذلك جبّهوك بالإنكار أم يقولون إن القرآن ليس من كلام الله بل هو افتراء افتريته على الله ولذلك لم يؤمنوا بـه . فإن كنت تركت بعض الوحي خوفاً من اقتراحهم عليك الآيات فإنما أنت نذير وليس لك إلا ما شاء الله ، وان يقولوا افتراه فقل لهم يأتوا بعشر سور مثله مفتريات « الخ » .

ومما تقدم يظهر أن ايراد الكلام مورد الترجي والاحتمال لرعاية ما يقتضيه المقام من طبع الاستبعاد فالمقام مقام الاستبعاد ومقتضاه ذكر كل سبب محتمل التأثير في الحادثة المستبعدة ، اعتبر ذلك في ملك ينتهي اليه تمرد بعض ضعفاء رعيته فيبعث بعض عماله الى دعوتهم الى السمع والطاعة ويكتب في ذلك كتاباً يأمره أن يقرأه عليهم ويلومهم على تمردهم واستكبارهم على ما بهم من الضعف والذلة ولمولاهم من القوة والسطوة والعزة ثم يبلغ الملك أنهم ردوا على رسوله ما بلغهم من قبله ، ويكتب اليه كتاباً ثانياً يأمره بقراءته عليهم واذا فيه : لعلك لم تقرأ كتابي عليهم مخافة أن يقترحوا عليك بما لا تقدر عليه أو أنهم زعموا أن الكتاب ليس من قبلي وإنما افتريته علي افتراء فإن كان الأول فإنك رسول ليس عليك إلا البلاغ وان كان الثاني فإن الكتاب بخطي كتبته بيدي وختمت عليه بخاتمي ولا يقدر أحد غيري أن يقلدني في ذلك .

والتأمل في هذا المثال يعطي أن المقام فيما يتضمنه الكتاب الثاني من الخطاب مقام الاستبعاد وأن القصد من ذكر الاحتمالين ترك الإبلاغ وزعم الافتراء ليس هو توبيخ الرسول جداً أو احتمال زعمهم الكذب والفرية جـداً ، وإنما ذكر الوجهان

لداعي أن يكونا كالمقدمة لذكر ما يزول به الشبهتان وهو أن الرسول ليس له من الأمر شيء حتى يقترح عليه بما يقترح، وأن الكتاب للملك ليس فيه ريب ولا شك.

ومن هنا يظهر أن قوله تعالى : « فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك » الخ ، ليس يفيد الترجي الجـــدي ولا مسوقاً لتوبيخ النبي ﷺ ولا مراداً بهتسليته وتطييب نفسه إثر ما كان يناله من الحزن والأسى بكفرهم وجحودهم لما أتى به من الحق الصريح بل الكلام مسوق ليتوصل به الى ذكر قوله: « إنمـــا أنت نذير والله على كل شيء وكيل » .

فما ذكره بعض المفسرين أن الكلام مسرود لنهي النبي ﷺ عن الحزن وضيق الصدر بما كانوا يواجهونه به من الكفر والجحود، والنهي نهي تسلية وتطييب للنفس نظير ما في قوله : « ولا تحزن عليهم ولاتك في ضيق مما يمكرون » النحل: ١٢٧ ، وقوله: « لعلّك باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين إن نشأ ننزّل عليهم من السماء آية فظلّت أعناقهم لها خاضعين » الشعراء : ٤ كلام ليس في محله .

ويظهر أيضاً أن قوله : « فلعلّك تارك » الخ ، وقوله: «أم يقولون افتراه» الخ ، كشقّي الترديد ويتصلان معاً بما قبلهما من وجه واحد كما ذكرناه .

وقوله : « تارك بعض ما يوحي اليك » إنما ذكر البعض لأن الآيات السابقة متضمنة لتبليغ الوحي في الجملة أي لعلك تركت بعض ما أوحينا اليك من القرآن فما تلوته عليهم فلم ينكشف لهم الحق كل الانكشاف حتى لا يجبّهوك بما جبّهوك به من الرد والجحود ، وذلك أن القرآن بعضه يوضح بعضاً وشطر منه يقرّب شطراً منه من القبول كآيات الاحتجاج توضح الآيات المشتملة على الدعاوي، وآيات الثواب والعقاب تقرّب الحق من القبول بالتطميع والتخويف، وآيات القصص والعبر تستميل النفوس وتليّن القلوب .

وقوله : « وضائق به صدرك أن يقولوا » الخ، قال في المجمع: ضائق وضيق بمعنى واحد إلا أن ضائق ههنا أحسن لوجهين : أحدهما : أنه عارض والآخر أنه أشكل بقوله تارك انتهى .

والظاهر أن ضمير « به » راجع الى قوله : « بعض ما يوحى » وإن ذكر بعضهم أن الضمير راجع الى قولهم : «لو لا أنزل عليه كنز» الخ ، أو الى اقتراحهم وهذا أوفق بكون قوله « أن يقولوا » الخ ، بدلاً من الضمير في « به » ، وما ذكرناه أوفق بكونه مفعولاً له لقوله : « تارك » والتقدير : لعلك تارك ذلك مخافة أن يقولوا : لو لا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك .

وقوله : « إنما أنت نذير » جواب عن اقتراحهم بقولهم : لو لا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك ، وقد تكرر في مواضع من كلامه تعالى ذكر ما اقترحوه اقتصر في بعضها على ذكر مجيء الملك وزيد في بعضها عليه غيره كاقتراح الإتيان بالله سبحانه ليشهد على الرسالة وأن يكون له جنّة يأكل منها وأن ينزل من السماء كتاباً يقرءونه . وقد أجاب الله سبحانه عنها جميعاً بمثل ما أجاب به ههنا وهو أن رسوله ليس له إلا الرسالة فليس بيده وهو بشر رسول أن يجيبهم الى ما اقترحوا به عليه إلا أن يشاء الله في ذلك شيئاً ويأذن في إتيان آية كما قال : « وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله » المؤمن : ٧٨ .

ثم عقب قوله : « إنما أنت نذير » بقوله : « والله على كل شيء وكيل » لتتميم الجواب عن اقتراحهم على النبي ﷺ بالمعجزات ومحصّله : أن النبي ﷺ بشر مثلهم ولم يؤمر إلا بالإنذار وهو الرسالة بإعلام الخطر ، والقيام بالامور كلها وتدبيرها سواء كانت جارية على العادة أو خارقة لها إنما هو الى الله سبحانه فلا وجه لتعلقهم بالنبي ﷺ فيما ليس اليه .

وذلك أن الله سبحانه هو الموجد للأشياء كلها وفاطرها وهو القائم على كل شيء فيما يجري عليه من النظام فما من شيء إلا وهو تعالى المبدء في أمره وشأنه والمنتهى سواء الامور الجارية على العادة والخارقة لها فهو تعالى الذي يسلم اليه أمره ويدبر شأنه فهو تعالى الوكيل عليه فإن الوكيل هو الذي يسلم اليه الأمر وينفذ فيه منه الحكم فهو تعالى على كل شيء وكيل .

وبذلك يظهر أن قوله : « والله على كل شيء وكيل » بمعونة من قوله : «إنما أنت نذير » يفيد قصر القلب فإنهم سألوا النبي ﷺ أمراً ليس اليه وإنمـــا هو الى الله تعالى .

قوله تعالى : « أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور » قد تقدم من الكلام ما يصح به أخـــذ « أم » متصلة لكون قوله : « فلعلك تارك » الخ ، في معنى الاستفهام ، والتقدير : أفأنت تارك بعض ما يوحى اليك خوفاً من اقتراحهم المعجزة أم يقولون إنك افتريته علينا فإن من المستبعد أن يقرء عليهم كلامي ثم لا يؤمنوا به وقيل : إن أم منقطعة والمعنى : بل يقولون افتراه .

وقوله: « قل فأتوا بعشر سوَر مثله مفتريات » في الكلام تحدّ ظاهر والضمير راجع الى القرآن او الى السورة بما أنها قرآن والفاء في « فأتوا » تفيد تفريع الامر على قوله: « افتراه » وفي الكلام حذف وإيصال رعاية للإيجاز، والتقدير: قل لهم: إن كان هذا القرآن ممـــا افتريته على الله كان من عندي وكان من الجائز أن يأتي بمثله غيري فإن كنتم صادقين في دعواكم ومجدّين غير هازلين فأتوا بعشر سوَر مثله مفتريات واستعينوا في ذلـك بدعوة كل من تستطيعون من دون الله من اوثانكم الذين تزعمون انهم آلهـة تتسرعون اليهم في الحاجات وغيرهم من سائر الخلق حتى يتم لكم جميـع الاسباب والوسائل ولا يبقى أحـد ممن يطمع في تأثير إعانته ويرجى نفعه في ذلك فلو كان من عندي لا من عند الله جاز أن تأتوا حينئذ بمثله .

وقد بان بهذا البيان ان التحدي بالقرآن في الآيةالكريمة ليس من حيث نظمه وبلاغته فحسب فإنه تعالى يأمرهم بالاستمداد مزكل من استطاعوا دعوته من دون الله سواء في ذلك آلهتهم وغير آلهتهم وفيهم من لا يعرف الكلام العربي او جزالة نظمه وصفة بلاغته فالتحدي عام لكل مـــا يتضمنه القرآن الكريم من معارف حقيقية والحجج والبراهين الساطعة والمواعظ الحسنة والأخلاق الكريمة والشرائع الإلهيـة والأخبار الغيبية والفصاحة والبلاغة نظير مـا في قوله تعالى : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً »

أسرى: ٨٨ ، وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في الكلام على إعجاز القرآن في الجزء الاول من الكتاب .

وبذلك يظهر فساد ما قيل إن جهة إعجاز القرآن انما هي البلاغة والفصاحة في هذا النظم المخصوص لأنه لو كان جهة الإعجاز غير ذلك لما قنع في المعارضة بالإفتراء والاختلاق لأن البلاغة ثلاث طبقات فأعلى طبقاتها معجز وأدناها وأوسطها ممكن فالتحدي في الآية انما وقع في الطبقة العليا منها ، ولو كان وجه الإعجاز الصرفة لكان الركيك من الكلام ابلغ في باب الإعجاز .

والمثل المذكور في الآية لا يجوز أن يكون المراد بـه مثله في الجنس لأن مثله في الجنس يكون حكايته فلا يقع بها التحدي ، وإنما يرجع في ذلك الى ما هو متعارف بين العرب في تحدي بعضهم بعضاً كما اشتهر من مناقضات امرىء القيس وعلقمة وعمر بن كلثوم والحارث بن حلزة وجرير والفرزدق وغيرهم . انتهى .

فإن فيه أولاً: أن لو كانت جهة الإعجاز في القرآن هي بلاغته فحسب وهي امر لا يعرفه غير العرب لم يكن لتشريك غيرهم في التحدي معنى ، ولم يرجع قوله: « وادعوا من استطعتم من دون الله » على ما فيه من العموم وكذا قوله : « لئن اجتمعت الإنس والجن » الآية الى معنى محصّل ولكان من الواجب أن يقال: « لئن اجتمعت العرب » وادعوا من استطعتم من آلهتكم ومن أهل لغتكم .

وثانياً : أنه لو كانت جهة الإعجاز هي البلاغة فقط لم يصح الاحتجاج بمثل قوله : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » النساء : ٨٢ ، الظاهر في نفي مطلق الاختلاف فإن اكثر الاختلافات وهي التي يرجع الى المعاني لا تضرّ بلاغة اللفظ .

وثالثاً : أنه تعالى يتحدى بمثل قوله : « فليأتوا بحديث مثله » الطور: ٣٤ ، وبقوله في سورة يونس : « فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله » آية ٣٨ ، وقد استفدنا فيما تقدم أن سورة يونس قبل سورة هود في ترتيب النزول

ويؤيده الأثر، ثم بقوله في هذه السورة : « فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله » ولو كان جهة الاعجاز هي البلاغة خاصة لكانت هذه التحديات خارجة عن النظم الطبيعي إذ لا يصح أن يكلّف البلغاء من العرب المنكرين لكون القرآن من عند الله بإتيان مثل سورة منه ثم بعده بإتيان عشر سوَر مفتريات بل مقتضى الطبع أن يتحدى بتكليفهم بإتيان مثل القرآن أجمع فإن عجزوا فبإتيان عشر سوَر مثله مفتريات فإن عجزوا فبإتيان سورة مثله .

وقد ذكر بعضهم في التفصّي عن هذا الإشكال أن الترتيب بين السوَر ونزول بعضها قبل بعض لا يستلزم الترتيب بين آيات السور فكم من آية مكيَّة موضوعة في سورة مدنية وبالعكس فمن الجائز حينئذ أن تكون آيات التحدي بتمام القرآن نازلة قبل غيرها مطلقاً ثم تكون آية التحدي بعشر سور مفتريات نازلة بعدها ، وآية التحدي بسورة واحدة نازلة بعد الجميع .

وفيه : أنه إنما ينفع لو صح نزول الآيات على ما صوره وإلا فالإشكال على حاله والحق أن القرآن معجز في جميع صفاته المختصة به من بلاغة وفصاحة وما فيه من المعارف الحقيقية والأخلاق الكريمة والشرائع الإلهية والقصص والعبر والأخبار بالمغيبات وما له من السلطان على القلوب والجمال الحاكم في النفوس .

وأما الوجه في التحدي بعشر سور مع ما في سورة يونس من التحدي بواحدة فقد قال في المجمع : فإن قيل : لم ذكر التحدي مرة بعشر سور ومرة بسورة ومرة بحديث مثله ؟ فالجواب : أن التحدي إنما يقع بما يظهر فيه الإعجاز من منظوم الكلام فيجوز أن يتحدى مرة بالأقل ومرة بالأكثر . انتهى .

أقول : وهو يصلح وجهاً لأصل التحدي بالواحد والكثير وأما التحدي بالعشر بعد الواحدة ولا سيما على ما يراه من كون إعجازه بالبلاغة فحسب فلا .

وذكر بعضهم في توجيه ذلك أن القرآن الكريم معجز في جميع ما يتضمنه من المعارف والأخلاق والأحكام والقصص وغيرها وينعت به من الفصاحة والبلاغة

وانتفاء الاختلاف ، وإنما يظهر صحة المعارضة والاتيان بالمثل عند إتيان عدة من السور يظهر به ارتفاع الاختلاف وخاصة من بين القصص المودعة فيها مع سائر الجهات كالفصاحة والبلاغة والمعارف وغيرها .

وإنما يتم ذلك بإتيان أمثال السور الطويلة التي تشتمل على جميع الشؤون المذكورة وتتضمن المعرفة والقصة والحجة وغير ذلك كسورتي الأعراف والانعام .

والتي نزلت من السور الطويلة القرآنية مما يشتمل على جميع الفنون المذكورة قبل سورة هود على ما ورد في الرواية هي سورة الأعراف وسورة يونس وسورة مريم وسورةطه وسورة الشعراء وسورة النمل وسورة القصص وسورة القمروسورة ص فهذه تسع من السور عاشرتها سورة هود، وهذا هوالوجه في التحدي بأمرهم أن يأتوا بعشر سور مثله مفتريات ، انتهى بتلخيص منا وقد أطنب في كلامه .

أقول : فيه أولاً : أن لا تعويل على الأثر الذي عوّل عليه في ترتيب نزول السور فإنما هو من الآحاد التي لا تخلو عن ضعف ولا ينبغي بناء البحث التفسيري على أمثالها .

وثانياً : أن ظاهر قوله : « أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات » أن رميهم النبي ﷺ بالإفتراء على الله سبحانه قول تقوّلوه بالنسبة الى جميع السور القرآنية طويلتها وقصيرتها من غير أن يخصوا به سورة دون سورة فمن الواجب أن يجابوا بما يحسم مادة الشبهة بالنسبة الى كل سورة قرآنية ، والتحدي بما يفي بذلك ، وعجزهم عن إتيان عشر سور مفتريات طويلة تجمع الفنون القرآنية لا يثبت به كون الجميع حتى السور القصار كسورتي الكوثر والعصر من عند الله اللهم إلا ببيان آخر يضم اليه واللفظ خال من ذلك .

وثالثاً : أن قوله : « بعشر سور مثله » إن كان ما فيه من الضمير راجعاً الى القرآن كما هو ظاهر كلام هذا القائل أفاد التحدي بإتيان عشر سور مفتريات مثله مطلقاً سواء في ذلك الطوال والقصار فتخصيص التحدي بعشر سور طويلة جامعة

تقييد للفظ الآية من غير مقيِّد وهو تحكم وأشد منه تحكماً القول بأن المراد بالمثل مثل السور العشر التي عدها .

وإن كان الضمير راجعاً الى سورة هود كان مستبشعاً من القول وكيف يستقيم أن يقال لمن يقول : إن سورة الكوثر والمعوّذتين من الافتراء على الله : ائت بعشر سور مفتريات مثل سورة هود ويقتصر على ذلك ؟ اللهم إلا أن يهذروا بأن سورة هود وحدها من الافتراء على الله تعالى فيتحدى عندئذ بأن يأتوا بمثلها ، ولم نسمع أحداً منهم تفوّه بذلك .

ويمكن أن يقال في وجه الاختلاف الذي يلوح من آيات التحدي كقوله : « فأتوا بسورة مثله » يونس :٣٨ الظاهر في التحدي بسورة واحدة وقوله : « فأتوا بعشر سور مثله مفتريات» الظاهر في التحدي بعدد خاص فوق الواحد وقوله :«فليأتوا بحديث مثله » الطور : ٣٤ الظاهر في التحدي بحديث يماثل القرآن وإن كان دون السورة أن كل واحدة من الآيات تؤم غرضاً خاصاً في التحدي .

بيان ذلك : أن جهات القرآن وشؤنه التي تتقوّم به حقيقته وهو كتاب إلهي مضافاً الى ما في لفظه من الفصاحة وفي نظمه من البلاغة إنما ترجع الى معانيه ومقاصده لست أعني من المعنى ما يقصده علماء البلاغة في قولهم: إن البلاغة من صفات المعنى والالفاظ مطروحة في الطريق يعنون به المفاهيم من جهة ترتبها الطبعي في الذهن فإن الذي يعنون به من المعنى موجود في الكذب الصريح من الكلام وفي الهزل وفي الفحش والهجو والفرية اذا جرت على أسلوب البلاغة وتوجد في الكلام الموروث من البلغاء نظماً ونثراً شيء كثير من هذه الامور .

بل المراد من معنى القرآن ومقصده ما يصفه تعالى بأنه كتاب حكيم ، ونور مبين ، وقرآن عظيم ، وفرقان ، وهاد يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ، وقول فصل وليس بالهزل ، وكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وذكر وأنه يحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وأنه شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ، وأنه تبيان لكل شيء ولا يمسه إلا المطهرون .

فمن البيّن أن هذه كلها صفات لمعنى القرآن . وليست صفات لما يقصده علماء البلاغة بالمعنى البليغ الذي ربما يشتمل عليه الباطل من الكلام الذي يسميه القرآن الكريم لغوا من القول وإثماً وينهى الانسان عن تعاطيه والتفوّه به وإن كان بليغاً بل المعنى المتصف بهذه الصفات هو شيء من المقاصد الإلهية التي تجري على الحق الذي لا يخالطه باطل ، وتقع في صراط الهداية ، ويكون الكلام المشتمل على معنى هذا نعته وغرض هـذا شأنه هو الذي تتعلق العناية الإلهية بتنزيله وجعله رحمة للمؤمنين وذكراً للعالمين .

وهذا هو الذي يصح أن يتحدى به بمثل قوله : « فليأتوا بحديث مثله » فإنا لا نسمي الكلام حديثاً إلا إذا اشتمل على غرض هـام يتحدث به فينقل من ضمير الى ضمير ، وكذا قوله : « فأتوا بسورة مثله » فإن الله لا يسمي جماعة من آيات كتابه وإن كانت ذات عدد سورة إلا اذا اشتملت على غرض إلهي تتميز بها من غيرها .

ولولا ذلك لم يتم التحدي بالآيات القرآنية وكان للخصم أن يختار من مفردات الآيات عدداً ذا كثرة كقوله تعالى : « والضحى » «والعصر » «والطور» « في كتاب مكنون » « مدهامّتان » « الحاقّة ما الحاقّة» «وما أدراك ما الحاقّة» «الرحمن» «ملك الناس» «إله الناس» «وخسف القمر» «كلا والقمر» «سندع الزبانية» الى غير ذلك من مفردات الآيات ثم يقابل كلاً منها بما يناظرها من الكلام العربي من غير أن يضمن ارتباط بعضها ببعض واشتمالها على غرض يجمعها ويخرجها في صورة الوحدة .

فالذي كلّف به الخصم في هذه التحديات هو أن يأتي بكلام يماثل القرآن مضافاً الى بلاغة لفظه في بيان بعض المقاصد الإلهية المشتملة على أغراض منعوتة بالنعوت التي ذكرها الله سبحانه .

والكلام الإلهي مع ما تحدّي به في آيات التحدّي يختلف بحسب ما يظهر من خاصته فمجموع القرآن الكريم يختص بأنه كتاب فيه ما يحتاج اليه نوع الإنسان الى يوم القيامة من معارف أصلية وأخلاق كريمة وأحكام فرعية ، والسورة من القرآن تختص ببيان جامع لغرض من الأغراض الإلهية المتعلقة بالهدى ودين الحق على بلاغتها

الخارقة ، وهذه خاصّة غير الخاصة التي يختص بها مجموع القرآن الكريم ، والعدة من السور كالعشر والعشرين منها تختص بخاصة أُخرى وهي بيان فنون من المقاصد والأغراض والتنوع فيها فإنها أبعد من احتمال الاتفاق فإن الخصم اذا عجز عن الإتيان بسورة واحدة كان من الممكن أن يختلج في باله أن عجزه عن الإتيان بها إنما يدل على عجز الناس عن الإتيان بمثلها لا على كونها نازلة من عند الله موحاة بعلمه فمن الجائز أن يكون كسائر الصفات والأعمال الانسانية التي من الممكن في كل منها أن يتفرد به فرد من بين أفراد النوع اتفاقاً لتصادف أسباب موجبة لذلك كفرد من الانسان موصوف بأنه اطول الأفراد او اكبرهم جثة او أشجعهم او أسخاهم او أجبنهم او أبخلهم .

وهـــذا الاحتمال وإن كان مدفوعاً عن السورة الواحدة من القرآن أيضاً التي يقصدها الخصم بالمعارضة فإنها كلام بليغ مشتمل على معان حقة ذات صفات كريمة خالية عن مادة الكذب ، وما هذا شأنه لا يقع عن مجرد الإتفاق والصدفة من غير أن يكون مقصوداً في نفسه ذا غرض يتعلق به الإرادة .

إلا أنه أعني ما مرّ من احتمال الاتفاق والصدفة عن السور المتعددة أبعد لأن إتيان السورة بعد السورة وبيان الغرض بعد الغرض والكشف عن خبيء بعد خبيء لا يدع مجالاً لاحتمال الاتفاق والصدفة وهو ظاهر .

إذا تبين ما ذكرنا ظهر أن من الجائز أن يكون التحدي بمثل قوله : « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » أسرى : ٨٨ وارداً مورد التحدي بجميع القرآن لما جمع فيه من الأغراض الإلهية ويختص بأنه جامع لعامة ما يحتاج اليه الناس الى يوم القيامة ؛ وقوله : « قل فأتوا بسورة مثله » لما فيها من الخاصة الظاهرة وهي أن فيها بيان غرض تام جامع من أغراض الهدى الإلهي بياناً فصلاً من غير هزل؛ وقوله : « قل فأتوا بعشر سور » تحدياً بعشر من السور القرآنية لما في ذلك من التفنن في البيان والتنوع في الأغراض من جهة الكثرة ، والعشرة من ألفاظ الكثرة كالمأة والألف

قال تعالى : « يود أحدهم لو يعمّر ألف سنة » البقرة : ٩٦ .

فالمراد بعشر سور ـ والله أعلم ـ السور الكثيرة الجائزة لبعض مراتب الكثرة المعروفة بين الناس فكأنه قيل : فأتوا بعدة من سورها ولتكن عشراً ليظهر به أن تنوّع الأغراض القرآنية في بيانه المعجز ليس إلا من قبل الله .

وأما قوله: «فليأتوا بحديث مثله» فكأنه تحد بما يعم التحديات الثلاثة السابقة فإن الحديث يعم السورة والعشر سور والقرآن كله فهو تحد بمطلق الخاصة القرآنية وهو ظاهر .

بقي هنا أمران أحدهما : أنـــه لم يقع في شيء من آيات التحدي المذكورة توصيف ما يأتي به الخصم بالافتراء إلا في هذه الآية إذ قيل فيها: « فأتوا بعشر سور مثله مفتريات » بخلاف قوله : « فأتوا بسورة مثله » فـلم يقل فيه : « فأتوا بسورة مثله مفتراة » وكذا في سائر آيات التحدي .

ولعل الوجه في ذلك أن نوع العناية في الآية المبحوث عنها غير نوع العناية في سائر آيات التحدي فإن العناية في سائر الآيات متعلقة بأنهم لا يقدرون على الإتيان بمثل القرآن او بمثل السورة لمـــا أنه قرآن مشتمل على جهات لا تتعلق بهـا قدرة الانسان ولا يظهر عليها غيره تعالى وقد أُطلق القول فيها إطلاقاً .

وأما هذه الآية فلما عقبت بقوله: «فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أُنزل بعلم الله» دل ذلك على أن التحدي فيها إنما هو بكون القرآن متضمناً لما يختص علمه بالله تعالى ولا سبيل لغيره اليه ، وهذا أمر لا يقبل الافتراء بذاته فكأنه قيل : إن هذا القرآن لا يقبل بذاته افتراء فإنه متضمن لامور من العلم الالهي الذي لا سبيل لغيره تعالى اليه ، وإن ارتبتم في ذلك فأتوا بعشر سور مثله مفتريات تدعون أنها افتراء ، واستعينوا بمن استطعتم من دون الله فإن لم تقدروا عليه فاعلموا أنه منالعلم المخصوص به تعالى . فافهم ذلك .

وثانيهما : معنى التحدي بالمثل حيث قيل : « بمثل هذا القرآن » « بحديث

مثله » « بسورة مثله » « بعشر سور مثله » والوجه الظاهر فيه أن الكلام لما كان آية معجزة فلو أتى إنسان بما يماثله لكفى في إبطال كونه آية معجزة ولم يحتج الى الإتيان بما يترجح عليه في صفاته ويفضل عليه في خواصه .

وربما يورد عليه أن عدم قدرة غيره ﷺ على ذلك لا يدل على كونه معجزة غير مستندة اليه لأن صفات الكمال التي توجد في النوع الانساني كالبلاغة والكتابة والشجاعة والسخاء وغيرها لها مراتب متفاوتة مختلفة يفضل بعضها على بعض، وإذا كان كذلك كان من المراتب ما هو فوق الجميع وهو غاية ما يمكن أن ترتقي اليه النفس الانسانية البتة .

فكل صفة من صفات الكمال يوجد بين الأفراد الموصوفين بها من هو حامل للدرجة العليا والغاية القصوى منها بحيث لا يعدله غيره ولا يعارضه أحد ممن سواه فبالضرورة بين أفراد الانسان عامة من هو أبلغهم أو أكتبهم أو أشجعهم أو أسخاهم كما أن بينهم من هو أطولهم قامة وأكبرهم جثة ، ولم لا يجوز أن يكون النبي ﷺ أفصح الناس جميعاً وأبلغهم والقرآن من كلامه الذي لا يسع لأحد أن يعارضه فيه لوقوفه موقفاً ليس لغيره فيه موضع قدم ؟ فلا يكون عندئذ عجز غيره عن الاتيان دليلاً على كونه كلاماً إلهياً غير بشري لجواز كونه كلاماً بشرياً مختصاً به ﷺ مضنوناً عن غيره . هذا .

ويدفعه أن الصفات الانسانية التي يقع فيها التفاضل وإن كانت على ما ذكر لكنها أياماً كانت فهي مما تسمح بها الطبيعة الانسانية بما أودع الله فيها من الاستعداد من غير أن تنشأ عن اتفاق ومن غير سبب يمكّن الفرد الموصوف من الاتصاف بها .

وإذا كان كذلك وفرض فرد من الانسان اختص بصفة فاضلة لا يعد له غيره ولا يفوقه سواه كان لغيره أن يسلك ما مهده من السبيل ويتعود بالتمرن والتدرب والارتياض بما يأتيه من الاعمال التي تصدر عما عنده من صفة الكمال فيأتي بما يماثل بعض ما يختص به من الكمال ويقلده في نبذة من أعماله وان لم يقدر على أن يزاحمه في الجميع ويماثله في الكل، ويبقى للفرد النابغ المذكور مقام الأصالة والسبقة والتقدم

في ذلك فالحاتم مثلاً وإن كان هو المتفرد غير المعارض في سخائه وجوده من غير أن يسع غيره أن يتقدم عليـــه ويسبقه لكن من الممكن أن يرتاض مرتاض في سبيله فيتمرن ويتدرب فيه فيأتي بشيء من نوع سخائه وجوده وان لم يقدر على مزاحمته في الجميع وفي أصل مقامه ، والكمالات الانسانية التي هي منابع للأعمال سبيلها جميعاً هذا السبيل ، ويتمكن الانسان بالتمرن والتدرب على سلوك سبيل السابقين المبدعين فيها والاتيان بشيء من أعمالهم وإن لم يسع مزاحمتهم في أصل موقفهم .

فلو كان القرآن من كلام النبي ﷺ على فرض أنه أبلغ إنسان وأفصحه كان من الجائز أن يهتم غيره فيتمرن على سلوك ما أبدعه في كلامه من النظم البديع فيقدر على تقليده في شيء من الكلام وإتيان شيء من القول بسورة مثـله وإن لم يقدر على تقليد القرآن كله والاتيان بجميعه .

ولم يقل فيما تحدى به : فليأتوا بحديث أبلغ منـــه أو أحسن أو بسورة هي أبلغ أو أحسن حتى يقال : إن القرآن أبلغ كلام بشري أو أحسنه ليس هناك ماهو أبلغ أو أحسن منه حتى يأتي به آت فلا يدل عدم القدرة على الاتيـــان بذلك على كونه كلاماً لغير البشر ، بل إنما قال : « فليأتوا بحديث مثله » ، « قل فأتوا بسورة مثله » وهكذا وفي وسع البشر الاتيان بمثل كلام غيره من البشر وإن فرض كون ذلك الغير ذا موقف من الكلام لا يعارضه غيره على ما بيناه فالشبهة مندفعة بقوله تعالى « بمثله » .

قوله تعالى : « فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أُنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون » إجابة الدعوة واستجابتها بمعنى .

والظاهر من السياق ان الخطاب في الآية للمشركين ، وأنـــه من تمام كلام النبي ﷺ الذي أُمر بقوله تعالى : « قل » أن يلقيه اليهم ، وعلى هذا فضمير الجمع في قوله : « لم يستجيبوا » راجـــع الى الآلهة وكل من استعانوا به المدلول عليهم بقوله : « وادعوا من استطعتم من دون الله » .

والمعنى : فإن لم يستجب لـــكم معاشر المشركين هؤلاء الذين دعوتموهم من

آلهتكم ومن بلغاء أهل لسانكم العارفين بأساليب الكلام وعلماء اهل الكتاب الذين عندهم الكتب السماوية وأخبار الأنبياء والامم والكهنة المستمدين من إلقاء شياطين الجن ، وجهابذة العلم والفهم من سائر الناس المتعمقين في المعارف الانسانية بأطرافها فاعلموا أنما أنزل هذا القرآن بعلم الله ولم يختلق عن علمي أنا ولا غيرى ممن تزعمون أنه يعلمني ويملي علي ، واعلموا أيضاً ان ما ادعوكم اليه من التوحيد حق فإنه لو كان هناك إله من دون الله لنصركم على ما دعوتموه اليه فهل انتم ايها المشركون مسلمون لله تعالى منقادون لأمره ؟

فقوله تعالى : « فإن لم يستجيبوا لكم » في معنى قولنا : فإن لم تقدروا على المعارضة بعد الاستعانة والاستمداد بمن استطعتم أن تدعوهم من دون الله، وذلك أن الأسباب التي توجب قدرتهم على المعارضة هي ما عندهم من قدرة البيان وقريحة البلاغة وهم يرون أن ذلك من مواهب آلهتهم من دون الله وكذا ما عند آلهتهم مما لم يهبوهم بعد،ولهم أن يؤيدوهم به إن شاءوا على زعمهم ، وأيضاً ما عند غير آلهتهم من المدد ، واذا لم يستجبهم الذين يدعونهم في معارضة القرآن فقد ارتفع جميع الأسباب الموجبة لقدرتهم وارتفعت بذلك قدرتهم فعدم إجابته الشركاء على معارضة القرآن ملازم لعدم قدرتهم عليها حتى بما عند أنفسهم من القدرة ففي الكلام كناية.

وقوله : « فاعلموا أنما أُنزل بعلم الله » الظاهر أن المراد بعلم الله هو العلم المختص به وهو الغيب الذي لا سبيل لغيره تعالى إليه إلا بإذنه كما قال تعالى : « لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه » النساء : ١٦٦ ،وقال : « ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك » يوسف : ١٠٢، وقال : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول » الجن : ٢٧ ، وقال : « إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون تنزيل من رب العالمين » الواقعة : ٨٠ .

فالمعنى : فإن لم تقدروا على معارضته بأي سبب ممد تعلقتم به من دون الله فتيقنوا أنه لم ينزل إلا عن سبب غيبي وأنه من أنباء الغيب الذي يختص به تعالى فهو الذي أنزله علي وكلمني به وأراد تفهيمي وتفهيمكم بما فيه من المعارف الحقة وذخائر الهداية .

وذكر بعضهم أن المراد به أنه إنما أنزل على علم من الله بنزوله وشهادة منه له ، وذكر آخرون أن المراد أنه إنما أُنزل بعلم من الله أنه لا يقبل المعارضة أو بعلم من الله بنظمه وترتيبه ولا يعلم غيره ذلك ، وهذه معان واهية بعيدة عن الفهم .

والجملة أعني قوله : « إنما أنزل بعلم الله » احدى النتيجتين المأخوذتين من عدم استجابة شركائهم لهم . والنتيجة الأخرى قوله : « وأن لا إله إلا هو » ولزوم هذه النتيجة من وجهين : احدهما : أنهم اذا دعوا آلهتهم لما يهمهم من الأمور فلم يجيبوهم كشف ذلك عن أنهم ليسوا بآلهة فليس الإله إلا من يجيب المضطر اذا دعاه وخاصة اذا دعاه لما فيه نفع الإله المدعو فإن القرآن الذي أتى به النبي ﷺ كان يقطع دابرهم ويميت ذكرهم ويصرف الناس عن التوجه اليهم فإذا لم يجيبوا أولياءهم اذا دعوهم لمعارضة كتاب هذا شأنه كان ذلك من اوضح الدليل على نفي ألوهيتهم .

وثانيهما : أنه اذا صح ان القرآن حق نازل من عند الله صادق فيما يخبر به ، ومما يخبر به أنه ليس مع الله إله آخر علم بذلك أنه لا إله إلا الله سبحانه .

وقوله : « فهل أنتم مسلمون » أي لما علمتم واتضح لكم من جهة عدم استجابة شركائكم من دون الله وعجزكم عن المعارضة فهل أنتم مسلمون لما وقع عليه علمكم هذا من توحيد الله سبحانه وكون هذا القرآن كتاباً نازلاً بعلمه ؟ وهو أمر بالإسلام في صورة الاستفهام . هذا كله ما يقتضيه ظاهر الآية .

وقيل : إن الخطاب في قوله : « فإن لم يستجيبوا لكم » الخ ، للنبي ﷺ خوطب بلفظ الجمع تعظيماً له وتفخيماً لشأنه وضمير الجمع الغائب راجع الى المشركين أي فإن لم يستجب المشركون لما دعوتهم أيها النبي اليه من المعارضة فاعلم أنه منزل بعلم الله وأن الله واحد فهل أنت مسلم لأمره .

وفيه أنه قد صح أن التعظيم بلفظ الجمع والكثرة يختص في الكلام العربي بالمتكلم واما الخطاب والغيبة فلا تعظيم فيها بلفظ الجمع .

مضافاً الى ان استناد الوحي الإلهي والتكليم الرباني اليه تعالى استناد ضروري لا يقبل الشك حتى يستعان عليه بالدليل فما يتلقاه النبي ﷺ دلالته على كونه كلاماً من الله دلالة ضرورية غير محتاجة الى حجة حتى يحتج عليه بعدم إجابة المشركين الى معارضة القرآن وعجزهم عنها بخلاف كلام المخلوقين من الانسان والجن والملك وأي هاتف آخر فإنه يحتاج في حصول العلم باستناده الى متكلمه الى دليل خارجي من حس أو عقل ، وقد تقدمت إشارة الى ذلك في قصة زكريا من سورة آل عمران ، وسيجيء البحث المستوفى عن ذلك فيما يناسبه من المورد إنشاء الله تعالى.

على أن خطاب النبي ﷺ بمثل قوله : « وأنه لا إله إلا هو » ، وقوله : « فهل أنتم مسلمون » لا يخلو عن بشاعة . على أن نفس الاستدلال ايضاً غير تام كما سنبين .

وقيل : إن الخطاب في الآية للنبي ﷺ والمؤمنين جميعاً او للمؤمنين خاصة لأن المؤمنين يشاركونه ﷺ في الدعوة الدينية والتحدّي بالقرآن الذي هو كتاب ربهم المنزل عليهم والمعنى : فإن لم يستجب المشركون لكم في المعارضة فاعلموا أن القرآن منزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل تسلمون أنتم لله ؟

ولما تفطّن بعضهم أن لا معنى لدعوة المؤمنين وهم مؤمنون بالله وحده وبكتابه الى العلم بأنه كتاب نازل من عند الله وبأنه تعالى واحد لا شريك له أصلحه بأن المراد فاثبتوا على علمكم أنه إنما أُنزل بعلم الله وازدادوا به ايماناً ويقيناً وأنه لا إله إلا هو ولا يستحق العبادة سواه فهل أنتم ثابتون على إسلامكم والإخلاص فيه ؟

وفيه أنه تقييد للآية من غير مقيّد والحجة غير تامة وذلك أن المشركين لو كانوا وقفوا موقف المعارضة بما عندهم من البضاعة واستعانوا عليها بدعوة آلهتهم وسائر من يطمعون فيه من الجن والإنس ثم عجزوا كان ذلك دليلاً واضحاً يدلهم على أن القرآن فوق كلام البشر وتمّت بذلك الحجة عليهم ، وأما عدم استجابة الكفار للمعارضة فليس يدل على كونه من عند الله لأنهم لم يأتمروا بما أُمروا به بقوله : « فأتوا بعشر سوَر مثله مفتريات » إما لعلمهم بأنه كلام الله الحق وإنما كان قولهم :

« افتراه » قولاً ناشئاً عن العناد واللجاج لا عن إذعان به او شك فيه ، او لأنهم كانوا آئسين من استجابة شركائهم للدعوة على المعارضة ، او لأنهم كانوا هازلين في قولهم ذلك يهذرون هذراً .

وبالجملة عدم استجابة المشركين للنبي ﷺ او للمؤمنين او لهم جميعاً لا يدلّ بنفسه على كون القرآن نازلاً من عند الله إلا اذا كان عدم الاستجابة المذكورة بعد تحقق دعوتهم شركاءهم الى المعارضة وعدم استجابتهم لهم ، ولم يتحقق من المشركين دعوة على هذه الصفة ، ومجرد عدم استجابة المشركين انفسهم لا ينفع شيئاً ، ولا يبقى إلا أن يقال : إن معنى الآية : فإن دعا المشركون من استطاعوا من دون الله فلم يستجيبوا لهم ولم يستجب المشركون لكم أيها النبي ومعاشر المؤمنين فاعلموا أنما أنزل بعلم الله الخ ، وهذا هو الذي أومأنا اليه آنفاً أنه تقييد للآية من غير مقيّد .

على أن فيه امراً للمؤمنين أن يهتدوا في ايمانهم ويقينهم بأمر فرضيّ غير واقع وكلامه تعالى يجلّ عن ذلك، ولو أريدت الدلالة على أنهم غير قادرين على ذلك وإن دعوا شركاءهم الى المعارضة كان من حق الكلام أن يقال: فإن لم يستجيبوا لكم ولن يستجيبوا فاعلموا الخ ، كما قيل كذلك في نظيره قال تعالى : « وإن كنتم في ريب مما نزّلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أُعدت للكافرين» البقرة : ٢٤ .

قوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوفّ اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » التوفية إيصال الحق الى صاحبه وإعطاؤه له بكماله ، والبخس نقص الأجر .

وفي الآية تهديد لهؤلاء الذين لا يخضعون للحق لما جاءهم ولا يسلمون له إيثاراً للحياة الدنيا ونسياناً للآخرة، وبيان لشيء من سنّة الاسباب القاضية عليهم باليأس من نعيم الحياة الآخرة .

وذلك أن العمل كيفما كان فإنما يسمح للإنسان بالغاية التي ارادها به وعمله

لأجلها، فإن كانت غاية دنيوية تصلح شؤن الحياة الدنيا من مال وجمال وحسن حال ساقه العمل — إن أعانته سائر الاسباب العاملة — الى ما يرجوه بالعمل وأما الغايات الاخروية فلا خبر عنها لأنها لم تقصد حتى تقع ، ومجرد صلاحية العمل لأن يقع في طريق الآخرة وينفع في الفوز بنعيمها كالبر والإحسان وحسن الخلق لا يوجب الثواب وارتفاع الدرجات ما لم يقصد به وجه الله ودار ثوابه .

ولذلك عقبه بقوله تعالى: « أُولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون » فأخبر أنهم اذا وردوا الحياة الآخرة وقعوا في دار حقيقتها أنها نار تأكل جميع أعمالهم في الحياة كما تأكل النار الحطب وتبير وتهلك كل ما تطيب به نفوسهم من محاسن الوجود ، وتحبط جميع ما صنعوا فيها وتبطل ما أسلفوا من الأعمال في الدنيا ، ولذلك سماها سبحانه في موضع آخر بدار البوار أي الهلاك فقال تعالى: «ألم ترَ الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها » إبراهيم : ٢٩ ، وبذلك يظهر أن كلاً من قوله : «وحبط ما صنعوا فيها » وقوله : « وباطل ما كانوا يعملون » يفسر قوله : « أُولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار » نوعاً ما من التفسير .

ومما تقدم يظهر اولاً : أن المراد من توفية أعمالهم اليهم توفية نتائجها وإيصال الآثار التي لها بحسب نظام الأسباب والمسبباب لا ما يقصده الفاعل بفعله ويرجوه بمسعاه فإن الذي يناله الفاعل في هذه النشأة بفعله هو نتيجة الفعل التي يعينه سائر الأسباب العاملة عليها لا ما يؤمه الفاعل كيفما كان فما كل ما يتمنى المرء يدركه .

وقد عبر تعالى عن هذه الحقيقة في موضع آخر بقوله: « ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب » الشورى : ٢٠ ، فقال تعالى : «نؤته منها» ولم يقل : نؤته إياها ،وقال في موضع آخر : « من كان يريد العاجلة عجّلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً » أسرى : ١٨ فذكر ما يريده الانسان من الدنيا ويناله منها وزاد بياناً أنه ليس كل من يريد أمراً يناله ولا كل ما يراد ينال بل الأمر الى الله سبحانه يعطي ما يشاء ويمنع ما يشاء ويقدم من يريد ويؤخر من يريد على ما تجري عليه سنّة الأسباب .

وثانياً : أن الآيتين أعني قوله :«من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم » الى آخر الآيتين تبينان حقيقة من الحقائق الإلهية .

(بحث روائي)

في الكافي في قوله تعالى : « ألا إنهم يثنون صدورهم » الآية بإسناده عن ابن محبوب عن جميل بن صالح عن سدير عن أبي جعفر عليه السلام قال : أخبرني جابر بن عبد الله أن المشركين كانوا اذا مروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حول البيت طأطأ احدهم رأسه وظهره هكذا وغطى رأسه بثوب لا يراه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله: « ألا إنهم يثنون » الآية .

وفي الدر المنثور اخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي رزين قال : كان أحدهم يحني ظهره ويستغشي بثوبه .

وفي المجمع روي عن علي بن الحسين وأبي جعفر وجعفر بن محمد عليهم السلام يثنوني على يفعوعل .

وفي تفسير العياشي عن محمد بن الفضيل عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من أهل البادية فقال : يا رسول الله إن لي بنين وبنات وإخوة وأخوات وبني بنين وبني بنات وبني إخوة وبني أخوات والمعيشة علينا خفيفة فإن رأيت يا رسول الله أن تدعو الله أن يوسع علينا .

قال: وبكى فرق له المسلمون فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:«ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين » من كفل بهذه الأفواه المضمونة على الله رزقها صب الله عليه الرزق صباً كالماء المنهمر إن قليل فقليلاً وإن كثير فكثيراً . قال : ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمن له المسلمون .

قال : قال أبو جعفر عليه السلام : فحدثني من رأى الرجل في زمن عمر فسأله عن

حاله فقال : من أحسن من خوّله حلالاً وأكثرهم مالاً .

وفي الدر المنثور اخرج الحكيم الترمذي في نوادر الاصول والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: اذا كان أجل أحدكم بأرض أتيحت له اليها حاجة حتى اذا بلغ أقصى أثره منها فيقبض فتقول الأرض يوم القيامة : هذا ما استودعتني .

أقول : والرواية غير ظاهرة في تفسير الآية .

وفي الكافي بإسناده عن ابي حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه‌السلام قال: قال رسول الله صلى‌الله‌عليه‌وآله في حجة الوداع : ألا إن الروح الامين نفث في روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ، ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله فإن الله تعالى قسّم الأرزاق بين خلقه حلالاً ولم يقسّمها حراماً فمن اتقى الله وصبر أتاه رزقه من حلّه ، ومن هتك حجاب ستر الله عز وجل وأخذه من غير حلّه قصّ به من رزقه الحلال وحوسب عليه .

أقول : الرواية من المشهورات رواها العامة والخاصة بطرق كثيرة .

وفي تفسير العياشي عن ابي الهذيل عن ابي عبد الله عليه‌السلام قال : إن الله قسّم الأرزاق بين عباده وأفضل فضلاً كبيراً لم يقسّمه بين أحد قال الله: « واسألوا الله من فضله » .

أقول : والرواية مروية عن النبي صلى‌الله‌عليه‌وآله ، وقد تقدمت بعض ما في هذا المعنى من الاخبار في ذيل قوله تعالى: « وترزق من تشاء بغير حساب » سورة آل عمران آية ٢٧ ، وقوله تعالى : « واسألوا الله من فضله » سورة النساء : آية ٣٢ .

وفي الكافي عن ابي عبد الله عليه‌السلام قال : كان امير المؤمنين عليه‌السلام كثيراً ما يقول: اعلموا علماً يقيناً أن الله جل وعز لم يجعل للعبد وإن اشتدّ جهده ، وعظمت حيلته وكثرت مكايده أن يسبق ما سمّي له في الذكر الحكيم . أيها الناس إنه لن يزداد امرؤ نقيراً بحذقه ، ولن ينقص امرؤ نقيراً لحمقه فالعالم بهذا العامل به أعظم الناس راحة في منفعته والعالم بهذا التارك له اعظم الناس شغلاً في مضرّته ، ورب

منعم عليه مستدرج بالإحسان اليه ورب مغرور في الناس مصنوع له .

فاتّق الله أيها الساعي عن سعيك ، وقصّر من عجلتك ، وانتبه من سنة غفلتك وتفكّر فيما جاء عن الله عز وجل على لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم . الحديث .

وفي الكافي بإسناده عن ابن ابي عمير عن عبدالله بن الحجاج عن ابي عبدالله عليه السلام قال : إن محمد بن المنكدر كان يقول: ما كنت أظن أن علي بن الحسين يدع خلفاً أفضل منه حتى رأيت ابنه محمد بن علي فأردت أن أعظه فوعظني فقال له اصحابه: بأي شيء وعظك ؟ فقال : خرجت الى بعض نواحي المدينة في ساعة حارّة فلقيني ابو جعفر محمد بن علي وكان رجلاً بادناً ثقيلاً وهو متكىء على غلامين اسودين او موليين فقلت في نفسي : سبحان الله شيخ من أشياخ قريش في هذه الساعة على مثل هذه الحالة في طلب الدنيا أما إني لأعظنه .

فدنوت منه وسلّمت عليه فرد عليّ بنهر وهو ينصاب عرقاً فقلت: أصلحك الله شيخ من أشياخ قريش في هذه الساعة على هذه الحالة في طلب الدنيا أرأيت لو جاء أجلك وأنت على هذه الحال؟ فقال: لو جاءني الموت وأنا على هذه الحال جاءني وأنا في طاعة من طاعة الله عزوجل أكفّ بها نفسي وعيالي عنك وعن الناس ،وإنما كنت أخاف إن جاءني الموت وأنا على معصية من معاصي الله. فقلت: صدقت يرحمك الله أردت أن أعظك فوعظتني .

وفيه بإسناده عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : استقبلت أبا عبد الله في بعض طرق المدينة في يوم صائف شديد الحر فقلت : جعلت فداك حالك عند الله عز وجل وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنت تجهد نفسك في مثل هذا اليوم ؟ فقال : يا عبد الأعلى خرجت في طلب الرزق لأستغني به عن مثلك .

أقول : ولا منافات بين القضاء بالرزق وبين الأمر بطلبه . وهو ظاهر .

وفي الدر المنثور أخرج الطيالسيّ وأحمد والترمذيّ وحسّنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقيّ في الأسماء والصفات عن ابي رزين قال : قلت : يا رسول الله اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه ؟ قال: كان في عماء ما تحته هواء وما فوقه هواء ، وخلق عرشه على الماء .

أقول : العماء الغيم الذي يمنع نفوذ البصر فيه ، و « ما » في قوله : « ما تحته هواء وما فوقه هواء » موصولة والمراد بالهواء هو الخالي من كل شيء كما في قوله تعالى : « وأفئدتهم هواء » او أنها نافية والمراد بالهواء معناه المعروف ، والمراد به أنه كان عماء لا يحيط به الهواء على خلاف سائر العماءات .

والرواية من أخبار التجسم ولذا وجه بأن قوله : في عماء « الخ » كناية عن غيب الذات الذي تكل عنه الأبصار وتتحير فيه الألباب .

وفيه أخرج احمد والبخاري والترمذي والنسائي وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن عمران بن حصين قال : قال أهل اليمن : يا رسول الله أخبرنا عن اول هذا الأمر كيف كان ؟ قال : كان الله قبل كل شيء ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في اللوح المحفوظ ذكر كل شيء ، وخلق السماوات والأرض . فنادى مناد : ذهبت ناقتك يابن الحصين فانطلقت فإذا هي يقطع دونها السراب فوالله لوددت أني تركتها .

أقول : وروى عدة من رجال الحديث هذه الرواية عن بريدة وقال بريدة في آخرها : « ثم أتاني آت فقال : هذه ناقتك قد ذهبت فخرجت والسراب ينقطع دونها فلوددت أني كنت تركتها » وهذا مما يوهن الحديثين .

وفيه في قوله تعالى : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » أخرج داود بن المحبّر في كتاب العقل وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وآله هذه الآية : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » فقلت : ما معنى ذلك يا رسول الله؟ قال : ليبلوكم أيكم أحسن عقلاً. ثم قال : وأحسنكم عقلاً أورعكم عن محارم الله وأعلمكم [1] بطاعة الله .

وفي الكافي مسنداً عن سفيان بن عيينة عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « ليبلوكم أيكم أحسن عملاً » قال : قال : ليس يعني اكثر [كم ظ] عملاً ولكن أصوبكم عملاً ، وإنما الإصابة خشية الله والنية الصادقة .

---

(١) اعملكم ظ .

ثم قال : الإبقـاء على العمل حتى يخلص أشد من العمل ، والعمل الخالص : الذي لا تريد أن يحمدك عليه احد إلا الله عز وجل والنية أفضل من العمل ألا إن النية هي العمل ثم تلا قوله عز وجل: « قل كل يعمل على شاكلته » يعني على نيته .

أقول : قوله ألا إن النية هي العمل يعني ليس للعمل أثر إلا لما معه من النية .

وفي تفسير النعماني بإسناده عن إسحاق بن عبد العزيز عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله : « لئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة » قال: العذاب خروج القائم عليه السلام والامة المعدودة أهل بدر وأصحابه .

أقول : وروى هذا المعنى الكليني في الكافي والقمي والعياشي في تفسيريهما عن علي والباقر والصادق عليهم السلام .

وفي المجمع قيل : إن الامة المعدودة هم اصحاب المهدي ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً كعدة أهل بدر يجتمعون في ساعة واحدة كما يجتمع قزع الخريف قال : وهو المروي عن ابي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام .

وفي تفسير القمي في قوله : « إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات » قال: قال: صبروا في الشدة وعملوا الصالحات في الرخاء .

وفي الدر المنثور في قوله : « من كان يريـد الحياة الدنيا » اخرج البيهقي في الشعب عن انس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اذا كان يوم القيامة صارت أُمتي ثلاث فرق : فرقة يعبدون الله خالصاً ، وفرقة يعبدون الله رياء ، وفرقة يعبدون الله يصيبون به دنيا فيقول للذي كان يعبد الله للدنيا: بعزتي وجلالي ما أردت بعبادتي؟ فيقول : الدنيا فيقول : لا جرم لا ينفعك ما جمعت ولا ترجع اليه انطلقوا بـه الى النار ، ويقول للذي يعبد الله رياء : بعزتي وجلالي ما أردت بعبادتي ؟ قال : الرياء فيقول : إنما كانت عبادتك التي كنت ترائي بها لا يصعد إليّ منها شيء ولا ينفعك اليوم انطلقوا به الى النار .

ويقول للذي كان يعبد الله خالصاً: بعزتي وجلالي ما أردت بعبادتي؟ فيقول: بعزتك وجلالك لأنت اعلم به مني كنت اعبدك لوجهك ولدارك قال : صدق عبدي

انطلقوا به الى الجنة .

* * *

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ
مُوسَىٰ إِمَاماً وَرَحْمَةً أُولَـٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ ٱلْأَحْزَابِ
فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ ٱلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَـٰكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ـ ١٧ . وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ٱفْتَرَىٰ عَلَى اللهِ كَذِباً
أُولَـٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ ٱلْأَشْهَادُ هَـٰؤُلَاءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ
رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ـ ١٨ . ٱلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ
وَيَبْغُونَهَا عِوَجاً وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ـ ١٩ . أُولَـٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا
مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ
ٱلْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ـ ٢٠ .
أُولَـٰئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ـ ٢١ .
لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ هُمُ ٱلْأَخْسَرُونَ ـ ٢٢ . إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَـٰئِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ـ ٢٣ . مَثَلُ ٱلْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَٱلْأَصَمِّ وَٱلْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ
هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلاً أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ـ ٢٤ .

(بيـان)

ظاهر الآيات أنها واقعة موقع التطييب لنفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقوية إيمانه بكتاب الله وتأكيد ما عنده من البصيرة في أمره فالكلام جار على ما كان عليه من خطابه صلى الله عليه وآله وسلم فقد كان وجه الكلام اليه حتى انتهى الى مـا اتهموه به من الافتراء على الله سبحانه فأمره أن يتحدى عليهم بإتيان عشر سور مثله مفتريات ثم أمره أن يطيب نفساً ويثبت على ما عنده من العـلم بأنه منزل من عند الله فإنما هو على الحق وليس بمفتر فلا يستوحش من إعراض الأكثرين ولا يرتاب .

قوله تعالى : « أفمن كان على بيّنة من ربّه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة » الجملة تفريع على ما مضى من الكلام الذي هو في محل الاحتجاج على كون القرآن كتاباً منزلاً من عند الله سبحانه ، و « من » مبتدء خبره محذوف والتقدير : كغيره ، أو ما يؤدي معناه ، والدليل عليه قوله تلواً : « اولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده » .

والاستفهام إنكاري والمعنى : ليس من كان كذا وكذا كغيره ممن ليس كذلك وأنت على هذه الصفات فلا تك في مرية من القرآن .

وقوله : « على بيّنة من ربه » البينة صفة مشبهة معناهـا الظاهرة الواضحة غير أن الامور الظاهرة الواضحة ربما أوضحت ما ينضم اليها ويتعلق بها كالنور الذي هو بيّن ظاهر ويظهر به غيره ، ولذلك كثر استعمال البينة فيما يتبين به غيره كالحجة والآية ، ويقال للشاهد على دعوى المدّعي بينة .

وقد سمّى الله تعالى الحجـة بيّنة كما في قوله : « ليهلك من هلك عن بيّنة » الأنفال : ٤٢ وسمّى آيته بيّنة كما في قوله : « قد جاءتكم بيّنة من ربكم هذه ناقـة الله لكم آية » الأعراف : ٧٣ وسمّى البصيرة الخاصة الإلهية التي أُوتيها الأنبياء بيّنة كما في قوله حكاية عن نوح عليه السلام : « يا قوم أرأيتم إن كنت على بيّنة من ربي وآتاني رحمة من عنده » هود : ٢٨ أو مطلق البصيرة الإلهيـة كما هو ظاهر قوله تعالى :

« أفمن كان على بينة من ربه كمن زيّن له سوء عمله واتّبعوا أهواءهم » سورة محمد: ١٤ وقد قال تعالى في معناه : « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » الأنعام : ١٢٢ .

والظاهر أن المراد بالبينة في المقام هو هذا المعنى الأخير العام بقرينة قوله بعد: « اولئك يؤمنون به » وإن كان المراد به بحسب المورد هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإن الكلام مسوق ليتفرّع عليه قوله : « فلا تك في مرية منه » .

فالمراد بها البصيرة الإلهية التي اوتيها النبي عليه السلام لا نفس القرآن النازل عليه فإنه لا يحسن ظاهراً ان يتفرع عليـه قوله : « فلا تك في مرية منه » وهو ظاهر ولا ينافيه كون القرآن في نفسه بيّنة من الله من جهة كونه آية منه تعالى كما في قوله: « قل اني على بيّنة من ربي وكذّبتم به » الأنعام : ٥٧ ، فإن المقام غير المقام .

وبما مرّ يظهر ان قول من يقول : إن المراد بمن كان الخ ، النبي خاصة إرادة استعمالية ليس في محله وإنما هو مراد بحسب انطباق المورد . وكذا قول من قال : إن المراد به المؤمنون من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا دليل على التخصيص .

ويظهر ايضاً فساد القول بأن المراد بالبيّنة هو القرآن ، وكذا القول بأنهـا حجة العقل واضيفت الى الرب تعـالى لأنه ينصب الادلة العقلية والنقلية . ووجه فساده أنه لا دليل على التخصيص ولا تقاس البينة القائمة للنبي عليه السلام من ناحيته تعالى بالتعريف الإلهي القائم لنا من ناحية العقول .

وقوله تعـالى : « ويتلوه شاهد منه » المراد بالشهادة تأدية الشهادة التي تفيد صحة الامر المشهود له دون تحمّلها فإن المقام مقام تثبيت حقـيّة القرآن وهو إنمـا يناسب الشهادة بمعنى التأدية لا بمعنى التحمُّل .

والظاهر أن المراد بهذا الشاهد بعض من أيقن بحقـيّة القرآن وكان على بصيرة إلهية من امره فآمن به عن بصيرته وشهد بأنه حقّ منزل من عند الله تعالى كما يشهد بالتوحيد والرسالة فإن شهادة الموقن البصير على امر تدفع عن الإنسان مرية الاستيحاش وريب التفرُّد فإن الانسان اذا أذعن بأمر وتفرّد فيه ربما اوحشه التفرُّد فيـه اذا لم يؤيده احد في القول به اما اذا قال به غيره من الناس وأيد نظره في ذلك زالت

عنه الوحشة وقوي قلبه وارتبط جأشه وقد احتج تعالى بما يماثل هذا المعنى في قوله: « قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم » الأحقاف : ١٠ .

وعلى هذا فقوله : « يتلوه » من التلو لا من التلاوة ، والضمير فيه راجع الى « من » او الى « بيّنة » باعتبار انه نور او دليل ، ومآل الوجهين واحد فإن الشاهد الذي يلي صاحب البينة يلي بيّنته كما يلي نفسه والضمير في قوله : « منـه » راجع الى « من » دون قوله : « ربه » وعدم رجوعه الى البينة ظاهر ومحصّل المعنى : من كان على بصيرة إلهية من امر ولحق بـه من هو من نفسه فشهد على صحة امره واستقامته .

وعلى هذا الوجه ينطبق ما ورد في روايات الفريقين ان المراد بالشاهد علي عليه السلام إن اريد به انه المراد بحسب انطباق المورد لا بمعنى الارادة الاستعمالية .

وللقوم في معنى الجملة اقوال شتى فقيل : إن « يتلو » من التلاوة كما قيل : إنه من التلو ، وقيل : إن الضمير في « يتلوه » راجع الى « البينة » كما قيل : إنه راجع الى « من » .

وقيل : المراد بالشاهد القرآن : وقيل: جبرائيل يتلو القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولعله مأخوذ من قوله تعالى : « لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون » النساء : ١٦٦ ، وقيل: الشاهد ملك يسدّد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويحفظه القرآن ، ولعله لنوع من الاستناد الى الآية المذكورة .

وقيل : الشاهد هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد قال تعالى : « يا ايها النبي إنا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً » الأحزاب : ٤٥ ، وقيل : شاهد منـــه لسانه اي يتلو القرآن بلسانه .

وقيل : الشاهد علي بن ابي طالب عليه السلام ، وقد وردت به عدة روايات من طرق الشيعة واهل السنّة .

والتأمل في سياق الآية وظاهر جملها يكفي مؤنة إبطال هذه الوجوه غير ما قدمناه من معنى الآية فلا نطيل الكلام بالبحث عنها والمناقشة فيها .

وقوله تعالى : « ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة » الضمير راجع الى الموصول او الى البينة على حد ما ذكرناه في ضمير «يتلوه» والجملة حال بعد حال اي أفمن كان على بصيرة إلهية ينكشف له بها ان القرآن حقّ منزل من عند الله والحال ان معه شاهداً منه يشهد بذلك عن بصيرة والحال أن هـذا الذي هو على بينة سبقه كتاب موسى إماماً ورحمة او قبل بينته التي منها القرآن او هي القرآن المشتمل على المعارف والشرائع الهادية الى الحق كتاب موسى إماماً فليس هو او مـا عنده من البينة ببدع من الأمر غير مسبوق بمثل ونظير بل هناك طريق مسلوك من قبل يهدي اليه كتاب موسى .

ومن هنا يظهر وجـه توصيف كتاب موسى وهو التوراة بالإمام والرحمة فإنه مشتمل على معارف حقة وشريعة إلهية يؤتم به في ذلك ويتنعم بنعمته ، وقد ذكره الله بهذا الوصف في موضع آخر من كلامه فقال : « قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم –الى أن قال– وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة وهذا كتاب مصدّق لساناً عربياً لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين » الأحقاف : ١٢ .

والآيات – كما ترى – أقرب الآيات مضموناً من الآية المبحوث عنها تذكر اولاً : أن القرآن بينة إلهية او أمر قامت عليه بينة إلهية ثم تذكر شهادة الشاهد من بني إسرائيل عليه وتأيده بها ثم تذكر أنـه مسبوق فيما يتضمنه من المعارف والشرائع بكتاب موسى الذي كان إماماً ورحمة يأتم به الناس ويهتدون ، وطريقاً مسلوكاً مجرَّباً ، والقرآن كتاب مثله مصدّق له منزل من عند الله لإنذار الظالمين وتبشير المحسنين .

ومن هنا يظهر أيضاً : أن قوله : « إماماً ورحمة » حال من كتاب موسى لا من قوله : « شاهد منه » على ما ذكره بعضهم .

قوله تعالى : «أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده» المشار اليهم بقوله : « أولئك » بناء على ما تقدم من معنى صدر الآية هم الذين كانوا

على بينة من ربهم المدلول عليهم بقوله : « أفمن كان » الخ ، وأما إرجاع الإشارة الى المؤمنين لدلالة السياق عليهم فبعيد عن الفهم .

وكذا الضمير في قوله : « به » راجع الى القرآن من جهة أنه بينة منه تعالى او امر قامت عليه البينة ، وأما إرجاعه الى النبي ﷺ فلا يلائم ما قررناه من معنى الآية فإن في صدر الآية بيان حال النبي ﷺ بنحو العموم حتى يتفرع عليه قوله: « فلاتك في مرية منه » كأنه قيل : إنك على بينة كذا ومعك شاهد وقبلك كتاب موسى ، ومن كان على هذه الصفة يؤمن بما اوتي من كتاب الله ، ولا يصح أن يقال : ومن كان على هذه الصفة يؤمن بك، والكلام في الضمير في « ومن يكفر به » كالكلام في ضمير « يؤمنون به » .

وأمر الآية فيما يحتمله مفردات ألفاظها وضمائرها عجيب فضرب بعضها في بعض يرقى الى الوف من المحتملات بعضها صحيح وبعضها خلافه .

قوله تعالى : « فلاتك في مرية منه إنه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون » المرية كجلسة النوع من الشك ، والجملة تفريع على صدر الآية ، والمعنى أن من كان على بينة من ربه في امر وقد شهد عليه شاهد منه وقبله إمام ورحمة ككتاب موسى ليس كغيره من الناس الغافلين المغفلين فهو يؤمن بما عنده من امر الله ولا يوحشه إعراض اكثر الناس عما عنده، وأنت كذلك فإنك على بينة من ربك ويتلوك شاهد ومن قبلك كتاب موسى إماماً ورحمة وإذا كان كذلك فلاتك في مرية من امر ما أُنزل اليك من القرآن إنه محض الحق من جانب الله ولكن اكثر الناس لا يؤمنون .

وقوله : «إنه الحق من ربك» تعليل للنهي وقد اكد بأن ولام الجنس للدلالة على توافر الأسباب النافية للمرية وهي قيام البينة وشهادة الشاهد وتقدم كتاب موسى إماماً ورحمة .

قوله تعالى: « ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً » الى آخر الآية، من الممكن أن يكون ذيلاً للسياق السابق من حيث كان تطييباً لنفس النبي ﷺ فيؤل المعنى الى أنك إذ كنت على بينة من ربك لست بظالم فحاشاك أن تكون مفترياً على الله

الكذب لأن المفتري على الله كذباً من أظلم الظالمين، ولهم من وبال كذبهم كذا وكذا.

وكيف كان فالمراد بافتراء الكذب على الله سبحانه توصيفه تعالى بما ليس فيه او نسبة شيء اليه بغير الحق او بغير علم ، والافتراء من أظهر أفراد الظلم والإثم ، ويعظم الظلم بعظم متعلقه حتى اذا انتهى الى ساحة العظمة والكبرياء كان من أعظم الظلم.

والكلام واقع موقع قلب الدعوى عليهم إذ كانوا يقولون للنبي ﷺ : إنه افترى على الله كذباً بنسبة القرآن اليه فقلب القول عليهم أنهم هم الذين افتروا على الله كذباً إذ أثبتوا له شركاء بغير علم وهو الله لا إله إلا هو ، وإذ صدّوا عن سبيل الله ومعناه نفي كونه سبيلاً لله وهو افتراء ، وإذ طلبوا سبيلاً أُخرى فاستنّوا بها في حياتهم وكان ذلك تغييراً لسبيل الله التي تهدي اليها الفطرة والنبوة ، وإذ كفروا بالآخرة فنفوها وذلك إثبات مبدء من غير معاد ونسبة اللغو وفعل الباطل اليه تعالى وهو افتراء عليه .

وبالجملة انتحالهم بغير دين الله ونحلته، وأخذهم بالعقائد الباطلة في المبدء والمعاد واستنانهم بغير سنّة الله في حياتهم الدنيوية الاجتماعية – والذي من الله إنما هو الحق ولا سنّة عند الله إلا دين الحق – افتراء على الله ، وسيشهد عليهم الأشهاد بذلك يوم يعرضون على ربهم .

وقوله تعالى : « اولئك يعرضون على ربهم » العرض إظهار الشيء ليرى ويوقف عليه، ولما كان ارتفاع الحجب بينهم وبين ربهم يوم القيامة بظهور آياته ووضوح الحق الصريح من غير شاغل يشغل عنه حضوراً اضطرارياً منهم لفصل القضاء سماه عرضاً لهم على ربهم كما سمي بوجه آخر بروزاً منهم لله فقال : « يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء » المؤمن : ١٦ ، وقال : « وبرزوا لله الواحد القهّار » إبراهيم : ٤٨ فقال : « اولئك يعرضون على ربهم» أي يأتي بهم الملائكة الموكّلون بهم فيوقفونهم موقفاً ليس بينهم وبين ربهم حاجب حائل لفصل القضاء .

وقوله : « ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » الأشهاد جمع شهيد كأشراف جمع شريف وقيل : جمع شاهد كأصحاب جمع صاحب ، ويؤيد الأول قوله تعالى : « فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد» النساء : ٤١ وقوله: «وجاءت

كل نفس معها سائق وشهيد » ق : ٢١ .

وقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم شهادة منهم عليهم بالافتراء على الله اي سجل عليهم بأنهم المفترون من جهة شهادة الأشهاد عليهم بذلك في موقف لا يذكر فيه إلا الحق ولا مناص فيه عن الاعتراف والقبول كما قال تعالى : « لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً » النبأ: ٣٨ وقال تعالى: « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تودّ لو ان بينها وبينه أمداً بعيداً » آل عمران: ٣٠.

قوله تعالى : « ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله » الخ ، تتمة قول الأشهاد ، والدليل عليه قوله تعالى : « فأذّن مؤذّن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون » الأعراف : ٤٥ .

وهذا القول منهم المحكي في كلامه تعالى تثبيت منهم للبعد واللعن على الظالمين وتسجيل للعذاب ، وليس اللعن والرحمة يوم القيامة كاللعن والرحمة في الدنيا كما في قوله تعالى : « اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » البقرة: ١٥٩ وذلك أن الدنيا دار عمل ويوم القيامة يوم جزاء فما فيه من لعنة او رحمة هو إيصال ما ادّخر لهم إليهم فلعن اللاعن احداً يوم القيامة طرده من رحمة الله الخاصة بالمؤمنين وتسجيل عذاب البعد عليه .

ثم فسّر سبحانه الظالمين بقوله حكاية عنهم : « الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون » فهم الذين لا يذعنون بيوم الحساب حتى يعملوا له وإنما يعملون للدنيا ويسلكون من طريق الحياة ما يتمتعون به للدنيا المادية فحسب ، وهو السنّة الاجتماعية غير المعتنية بما يريده الله من عباده من دين الحق وملة الفطرة فهؤلاء سواء اعتقدوا بصانع وعملوا بسنّة محرفة منحرفة عن دين الفطرة وهو الإسلام ام لم يعتقدوا به ممن يقول : ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر ، ظالمون مفترون على الله الكذب ، وقد تقدم بعض الكلام المتعلق بهذه المعاني في سورة الأعراف آية ٤٤ – ٤٥ .

وقد بان مما تقدم من البحث في الآيتين اولاً : ان الدين في عرف القرآن هو

السنة الاجتماعية الدائرة في المجتمع .

وثانياً : ان السنن الاجتماعية إما دين حق فطري وهو الإسلام او دين محرف عن الدين الحق وسبيل الله عوجاً .

قوله تعالى : « أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من اولياء » الى آخر الآية . الاشارة الى المفترين على الله الموصوفين بما مر في الآيتين السابقتين .

والمقام يدل على ان المراد من كونهم غير معجزين في الأرض انهم لم يكونوا معجزين لله سبحانه في حياتهم الارضية حيث خرجوا عن زي العبودية فأخذوا يفترون على الله الكذب ويصدون عن سبيله ويبغونها عوجاً فكل ذلك لا لأن قدرتهم المستعارة فاقت قدرة الله سبحانه ومشيتهم سبقت مشيته ، ولا لأنهم خرجوا من ولاية الله فدخلوا في ولاية غيره وهم الذين اتخذوهم اولياء من اصنامهم وكذا سائر الأسباب التي ركنوا اليها ، وذلك قوله : « وما كان لهم من دون الله من اولياء » .

وبالجملة لا قدرتهم غلبت قدرة الله سبحانه ولا شركاؤهم الذين يسمونهم اولياء لأنفسهم اولياء لهم بالحقيقة يدبرون امرهم ويحملونهم على ما يأتون به من البغي والظلم بل الله سبحانه هو وليهم وهو المدبر لأمرهم يجازيهم على سوء نياتهم واعمالهم بما يجرهم الى سوء العذاب ويستدرجهم من حيث لا يشعرون كما قال تعالى : « فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم » الصف : ٥، وقال : يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » البقرة : ٢٦ .

وقوله : « يضاعف لهم العذاب » ذلك لأنهم فسقوا ثم لجوا عليه او لأنهم عصوا الله بأنفسهم وحملوا غيرهم على معصية الله فيضاعف لهم العذاب كما ضاعفوا المعصية قال تعالى : « ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم » النحل : ٢٥ وقال : « ونكتب ما قدموا وآثارهم » يس : ١٢ .

وقوله : « ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون » في مقام التعليل ولذا جيء بالفصل يقول تعالى إنهم لم يكفروا ولم يعصوا لظهور إرادتهم على إرادة

الله ولا لأن لهم اولياء من دون الله يستظهرون بهم على الله بل لأنهم مـــا كانوا يستطيعون ان يسمعوا ما يأتيهم من الإنذار والتبشير من ناحيته او يذكر لهم من البعث والزجر من قبله وما كانوا يبصرون آياته حتى يؤمنوا بها كما وصفهم في قوله : « لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بهـــا ولهم آذان لا يسمعون بها أُولئك كالأنعام بل هم اضل » الأعراف : ١٧٩ ، وفي قوله : « ونقلّب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا بـه اول مرة » الأنعـام : ١١٠ ، وقوله : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة » البقرة : ٧، وآيات اخرى كثيرة تدل على انه تعالى سلبهم عقولهم واعينهم وآذانهم غير انه تعالى يحكي عنهم مثل قولهم : « وقالوا لو كنا نسمع او نعقل مـــا كنا في اصحاب السعير فاعترفوا بذنبهـم » ، الملك : ١١، واعترافهم بأن عدم سمعهم وعقلهم كان ذنباً منهم مع ان ذلك مستند الى سلبه تعالى منهم ذلك يدل على انهم انفسهم توسلوا الى سلب هذه النعم بالذنوب كما يدل عليه ما تقدم من قوله تعالى:«وما يضل به إلا الفاسقين» البقرة :٢٦ وغيره.

وذكروا في معنى قوله : « ما كانوا يستطيعون السمع ومـــا كانوا يبصرون » وجوهاً اخرى :

منها : أن قوله : ما كانوا «الخ» ، في محل النصب بنزع الخافض وهو متعلق بقوله : يضاعف «الخ»، والاصل : بما كانوا يستطيعون السمع وبما كانوا يبصرون ، والمعنى يضاعف لهم العذاب بمـا كانوا يستطيعون السمع فلا يسمعون وبمـا كانوا يستطيعون الإبصار فلا يبصرون .

ومنها : أنه عنى بقوله: « ما كانوا يستطيعون » الخ، نفي السمع والبصر عن آلهتهم وأوثانهم ، وتقدير الكلام أولئـك الكفـّار وآلهتهم لم يكونوا معجزين في الارض ، وقال مخبراً عن الآلهة : ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون .

ومنها : أن لفظة مـــا في « ما كانوا » ليست للنفي بل تجري مجرى قولهم : لاواصلنـّك ما لاح نجم ، والمعنى انهم معذبون ما داموا احياء .

ومنها : ان نفي السمع والبصر بمعنى نفي الفائدة فإنهم لاستثقالهم استماع آيات الله والنظر فيهـا وكراهيتهم لذلك أُجروا مجرى من لا يستطيع السمع ولا يبصر

فالكلام على الكناية .

وأعدل الوجوه آخرها وهي جمعاً سخيفة ظاهرة السخافة. والوجه ما قدمناه.

قوله تعالى : « اولئك الذين خسروا انفسهم وضلّ عنهم ما كانوا يفترون » اما خسرانهم فإن الإنسان لا يملك بالحقيقة –وذلك بتمليك من الله تعالى– إلا نفسه واذا اشترى لنفسه مـــا فيه هلاكها وضيّعتها بالكفر والمعصية فقد خسر في هذه المعاملة التي اقدم عليها نفسه فخسران النفس كناية عن الهلاك ، وأما ضلال ما كانوا يفترون فإنه كان كذباً وافتراء ليس له وجود في الخارج من اوهامهم ومزاعمهم التي زيّنتها لهم الأهواء والهوسات الدنيوية وبانطواء بساط الحياة الدنيا يزول وينمحي تلك الاوهام ويضلّ ما لاح واستقر فيها من الكذب والافتراء ويومئذ يعلمون ان الله هو الحق المبين ، ويبدو لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون .

قوله تعالى : « لا جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون » عـــن الفراء : أن «لا جرم» في الأصل بمعنى لا بد ولا محالة ثم كثرت فحولت إلى معنى القسم وصارت بمعنى « حقاً » ، ولهذا تجاب باللام نحو لا جرم لأفعلن كذا . انتهى ، وقد ذكروا أن « جرم » بفتحتين بمعنى القطع فلعلهـــا كانت في الأصل تستعمل في نتائج الكلام كلفظة « لا محالة » وتفيد أنه لا يقطع هذا القول قاطع إن كذا كذا كما يتصور نظير المعنى في « لا محالة » فمعنى الآية على هذا : حقاً إنهم في الآخرة هم الأخسرون .

ووجه كونهم في الآخرة هم الأخسرين إن فرض أنهم أخسر بالنسبة الى غيرهم من أهل المعاصي هو أنهم خسروا أنفسهم بإهلاكها وإضاعتهـــا بالكفر والعناد فلا مطمع في نجاتهم من النـــار في الآخرة كما لا مطمع في أن يفوزوا في الدنيا ويسعدوا بالإيمان ما داموا على العناد ، قال تعالى : « الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون » الأنعام: ١٢ . وقال تعالى في هؤلاء المختوم على سمعهم وأبصارهم وقلوبهم : « وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » يس : ١٠ . وقال أيضاً في سبب عدم إمـــكان إيمانهم : « أفرأيت من اتخذ إلهـــه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله » الجاثية : ٢٣ .

وان فرض أنهم أخسر بالنسبة الى الدنيا فذلك لكونهم بكفرهم وصدهم عن سبيل الله حرموا سعادة الحياة التي يمهدها لهم الدين الحق فخسروا في الدنيا كما خسروا في الآخرة لكنهم في الآخرة أخسر لكونها دائمة مخلدة وأما الدنيا فليست إلا قليلاً، قال تعالى : « كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار » الأحقاف : ٣٥ .

على أن الأعمال تشتدُّ وتتضاعف في الآخرة بنتائجها كما قال تعالى : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا » أسرى : ٧٢ ، وأحسن الوجهين أولهما لأن ظاهر الآية حصر الأخسرين فيهم دون إثبات أخسريتهم في الآخرة قبال الدنيا .

قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم » الى آخر الآية ، قال الراغب في المفردات : الخبت المطمئن من الأرض وأخبت الرجل قصد الخبت أو نزله نحو أسهل وأنجد ثم استعمل الإخبات في استعمال اللين والتواضع قال الله تعالى : وأخبتوا الى ربهم، وقال: وبشر المخبتين أي المتواضعين نحو لا يستكبرون عن عبادته ، وقوله : فتخبت له قلوبهم أي تلين وتخشع . انتهى .

فالمراد بإخباتهم الى الله اطمئنانهم اليه بحيث لا يتزلزل ما في قلوبهم من الإيمان به فلا يزيغون ولا يرتابون كالأرض المطمئنة التي تحفظ ما استقر فيها فلا وجه لما قيل ان الأصل ، أخبتوا لربهم فإن ما في معنى الاطمئنان يتعدى بإلى دون اللام .

وتقييده تعالى الإيمان والعمل الصالح بالإخبات اليه يدل على أن المراد بهم طائفة خاصة من المؤمنين وهم المطمئنون منهم الى الله ممن هم على بصيرة من ربهم ، وهو الذي أشرنا اليه في صدر الآيات عند قوله : « أفمن كان على بينة من ربه » الخ أن الآيات تقيس ما بين فريقين خاصين من الناس وهم أهل البصيرة الإلهية ومن عميت عين بصيرته .

ومن هنا يظهر فساد ما ذكره بعض المفسرين أن هذه الآيات السبع يعني

قوله : « أفمن كان على بينة من ربه –الى قوله– أفلا تذكرون » بيان لحال الفريقين وهم الذين يكفرون بالقرآن والذين يؤمنون به .

قوله تعالى : « مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع أفلا تذكرون المثل هو الوصف ، وغلب في المثل السائر وهو بيـــان معنى من المعاني الخفية على المستمع بأمر محسوس أو كالمحسوس يأنس به ذهنه ويتلقاه فهمه لينتقل به الى المعنى المعقول المقصود بيانـــه ، والمراد بالفريقين من بين حـــالهما في الآيات السابقة ، والباقي واضح .

(بحث روائي)

في الكافي بإسناده عن أحمد بن عمر الخلال قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله عز وجل : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » فقال : أمير المؤمنين عليه السلام هو الشاهد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورسول الله على بينة من ربه .

وفي أمالي الشيخ بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن الحسن عليهم السلام في خطبة طويـــلة خطبها بمحضر معاوية – منها – فأدت الامور وأفضت الدهور الى أن بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم للنبوة واختاره للرسالة ، وأنزل عليه كتابه ثم أمره بالدعاء الى الله عز وجل فكان أبي أول من استجاب لله عز وجل ولرسله وأول من آمن وصدّق الله ورسوله ، وقد قال الله عز وجل في كتابه المنزل على نبيه المرسل : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي على بينة من ربـــه ، وأبي الذي يتلوه وهو شاهد منه . الخطبة .

أقول : وكلامه عليه السلام أحسن شاهد على ما قدمناه في معنى الآية أن إرادته عليه السلام بالشاهد من باب الانطباق .

وفي بصائر الدرجات بإسناده عن الأصبغ بن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو كسرت لي الوسادة فقعدت عليها لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم وأهل

الانجيل بإنجيلهم وأهل الفرقان بفرقانهم بقضاء يصعد الى الله يزهر ، والله ما نزلت آية في كتاب الله في ليل او نهار إلا وقد علمت فيمن أنزلت ، ولا احد ممن مر على رأسه المواسي إلا وقد أنزلت آية فيه من كتاب الله تسوقه الى الجنة أو النار .

فقام اليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين ما الآية التي نزلت فيك ؟ قال : أما سمعت الله يقول : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » فرسول الله صلى الله عليه وآله على بينة من ربه وأنا الشاهد له ومنه .

أقول : وروى هذا المعنى المفيد في الأمالي مسنداً وفي كشف الغمة مرسلاً عن عباد بن عبد الله الأسدي عنه عليه السلام ، والعياشي في تفسيره مرسلاً عن جابر عن عبد الله بن يحيى عنه عليه السلام وكذا ابن شهر آشوب عن الطبري بإسناده عن جابر بن عبد الله عنه عليه السلام وكذا عن الأصبغ وعن زين العابدين والباقر والصادق عليهم السلام عنه عليه السلام .

وفي الدر المنثور أخرج ابن ابي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه قال : ما من رجل من قريش إلا نزل فيه طائفه من القرآن فقال له رجل : ما نزل فيك ؟ قال : أما تقرأ سورة هود « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » رسول الله صلى الله عليه وآله على بينة من ربه، وأنا شاهد منه.

أقول : وفي تفسير البرهان عن تفسير الثعلبي بإسناده عن الشعبي يرفعه الى علي عليه السلام مثله وفيه عن ابن المغازلي يرفعه الى عباد بن عبدالله عن علي عليه السلام مثله وكذا عن كنوز الرموز للرسعني مثله .

وفيه أخرج ابن مردويه من وجه آخر عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفمن كان على بينة من ربه » أنا « ويتلوه شاهد منه » قال : علي .

أقول: وفي تفسير البرهان عن ابن المغازلي في تفسير الآية عن النبي صلى الله عليه وآله مثله.

وفي تفسير البرهان عن ابن المغازلي بإسناده عن علي بن حابس قال : دخلت أنا وأبو مريم على عبدالله بن عطاء قال ابو مريم: حدّث علينا الحديث الذي حدثتني به عن ابي جعفر قال: كنت عند ابي جعفر جالساً إذ مرّ علينا ابن عبدالله بن سلام

قلت : جعلت فداك هذا ابن الذي عنده علم الكتاب،قال : لا ولكنه صاحبكم علي ابن ابي طالب الذي نزلت فيه آيات من كتاب الله تعالى: « من عنده علم الكتاب » «أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه» «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا».

وفيه عن ابن شهر آشوب عن الحافظ ابي نعيم بثلاثة طرق عن ابن عباس قال : قال : سمعت علياً يقول : قول الله تعالى : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » رسول الله ﷺ على بينة وأنا الشاهد .

وفيه أيضاً عن موفق بن احمد قال: قوله تعالى: « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » قال ابن عباس : هو علي يشهد للنبي ﷺ وهو منه .

أقول : ورواه عن الثعلبي في تفسيره يرفعه الى ابن عباس «أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » علي خاصة .

أقول : قال صاحب المنار في تفسير الآية عند ذكر معاني الشاهد : ومنها : أنه علي رضي الله عنه ترويه الشيعة ويفسرونه بالإمامة ، وروي : أنه كرم الله وجهه سئل عنه فأنكره وفسره بأنه لسانه ﷺ ، وقابلهم خصومهم بمثلها فقالوا : إنه ابو بكر ، وهما من التفسير بالهوى. انتهى أما قوله : « إن الشيعة ترويه » فقد عرفت أن رواته من أهل السنّة اكثر من الشيعة ، وأما قوله : « إنه مثل تفسيره بأبي بكر من التفسير بالهوى » فيكفيك في ذلك ما تقدم في معنى الآية فراجع .

وفي الكافي بإسناده عن زيد الشحام عن ابي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن عندنا رجلاً يقال له: كليب فلا يجيء عنكم شيء إلا قال : أنا أسلم فسميناه كليب تسليم قال : فترحّم عليه ثم قال : أتدرون ما التسليم ؟ فسكتنا فقال : هو والله الإخبات قول الله عز وجل : « الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم ».

أقول : وروى مثله العياشي في تفسيره والكشي وكذا صاحب البصائر عن ابي أسامة زيد الشحام عنه عليه السلام .

* * *

وَلَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ – ٢٥ . أَنْ لا
تَعْبُدُوا إِلَّا اللهَ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ – ٢٦ . فَقالَ
ٱلْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا وَما نَراكَ
ٱتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا بادِيَ الرَّأْيِ وَما نَرىٰ لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ
فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ – ٢٧ . قالَ يا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلىٰ
بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنُلْزِمُكُمُوها
وَأَنْتُمْ لَها كارِهُونَ – ٢٨ . وَيا قَوْمِ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مالًا إِنْ أَجْرِيَ
إِلَّا عَلَى اللهِ وَما أَنَا بِطارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَلٰكِنِّي
أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ – ٢٩ . وَيا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللهِ إِنْ
طَرَدْتُهُمْ أَفَلا تَذَكَّرُونَ – ٣٠ . وَلا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزائِنُ اللهِ
وَلا أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ وَلا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ
لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللهُ خَيْراً اللهُ أَعْلَمُ بِما فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذاً لَمِنَ الظّالِمِينَ
– ٣١ . قالُوا يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ
كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ – ٣٢ . قالَ إِنَّما يَأْتِيكُمْ بِهِ اللهُ إِنْ شاءَ وَما أَنْتُمْ
بِمُعْجِزِينَ – ٣٣ . وَلا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ

إِنْ كَانَ اللهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ـ ٣٤ .
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا
تُجْرِمُونَ ـ ٣٥ .

(بيان)

شروع في قصص الأنبياء عليهم السلام وقد بدأ بنوح وعقبه بجماعة ممن بعده كهود وصالح وإبراهيم ولوط وشعيب وموسى عليهم السلام. وقد قسّم قصة نوح الى فصول اولها احتجاجه عليه السلام على قومه في التوحيد فهو عليه السلام اول الأنبياء الناهضين للتوحيد على الوثنية على ما ذكره الله تعالى في كتابه ، وأكثر ما قصّ من احتجاجه عليه السلام مع قومه من المجادلة بالتي هي أحسن وبعضه من الموعظة وقليل منه من الحكمة وهو الذي يناسب تفكر البشر الاولي والإنسان القديم الساذج ، وخاصة تفكرهم الاجتماعي الذي لا ظهور فيه إلا للمركوم من أفكار الأفراد المتوسطين في الفهم .

قوله تعالى: «ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه إني لكم نذير مبين» القراءة المعروفة «إني» بكسر الهمزة على تقدير القول وقرىء أني بفتح الهمزة بنزع الخافض والتقدير بأني لكم نذير مبين ، والجملة أعني قوله : « إني لكم نذير مبين » على أي حال بيان إجمالي لما أُرسل بـه فإن جميع ما بلغه قومه عن ربه وأُرسل بـه اليهم إنذار مبين فهو نذير مبين .

فكما أنه لو قال : ما سالقيه اليكم من القول إنذار مبين كان بياناً لجميع ما أُرسل به اليهم بأوجز كلمة كذا قوله : إني لكم نذير مبين بيان لذلك بالإجمال غير أنه يزيد على سابقه ببيان سمة نفسه وهي أنه رسول من الله اليهم لينذرهم بعذاب الله، وليس له من الأمر شيء أزيد من أنه واسطة يحمل الرسالة .

قوله تعالى : « ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم » . بيان ثان لما ارسل به او بيان لقوله : « إني لكم نذير مبين » ومآل الوجهين واحد، وأن

على أي حال مفسرة ، والمعنى أن محصل رسالته النهي عن عبادة غير الله تعالى من طريق الإنذار والتخويف .

وذكر بعض المفسرين أن الجملة أعني قوله : « أن لا تعبدوا » الخ،بدل من قوله: « إني لكم نذير مبين » أو مفعول لقوله مبين. ولعل السياق يؤيد ما قدمناه.

والظاهر أن المراد بعذاب يوم أليم عذاب الاستئصال دون عذاب يوم القيامة او الأعمّ من العذابين يدل على ذلك قولهم له فيما سيحكيه الله تعالى عنهم: « يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين قال إنما يأتيكم به الله إن شاء » الآية ، فإنه ظاهر في عذاب الاستئصال .

فهو عليه السلام كان يدعوهم الى رفض عبادة الأوثان ويخوّفهم من يوم ينزل عليهم من الله عذاب أليم اي مؤلم ونسبة الإيلام الى اليوم دون العذاب في قوله : « عذاب يوم أليم » من قبيل وصف الظرف بصفة المظروف .

وبما تقدم يندفع ما ربما قيل : إن تعذيب المشركين مقطوع لا محتمل فما الوجه في خوفه عليه السلام من تعذيبهم المقطوع ؟ والخوف إنما يستقيم في محتمل الوقوع لا مقطوعه .

وبالجملة كان عليه السلام يدعوهم الى توحيد الله سبحانه بتخويفهم من العذاب، وإنما كان يخوّفهم لأنهم كانوا يعبدون الأوثان خوفاً من سخطهم فقابلهم نوح عليه السلام بأن الله سبحانه هو الذي خلقهم ودبّر شؤن حياتهم وأمور معاشهم بخلق السماوات والأرض وإشراق الشمس والقمر وإنزال الأمطار وإنبات الأرض وإنشاء الجنات وشق الأنهار على ما يحكيه تعالى عنه عليه السلام في سورة نوح .

وإذ كان كذلك كان الله سبحانه هو ربهم لا رب سواه فليخافوا عذابه وليعبدوه وحده .

وهذه الحجة في الحقيقة حجة برهانية مبنية على اليقين لكنهم إنما كانوا يتلقونها حجة جدلية مبنية على الظن لأنهم لسذاجة أفهامهم كانوا يتوقعون سخط الرب وعذابه على المخالفة لأنهم يرونه ولياً لأمرهم مصلحاً لشأنهم فيقيسون امره بأمر الأولياء من

الإنسان الحاكمين في من دونهم من افراد المجتمع الذين يجب الخضوع لمقامهم والتسليم لإرادتهم ولو استكبر عن الخضوع لهم والتسليم لإرادتهم من دونهم سخطوا عليهم وعاقبوهم بما أجرموا وتمردوا .

وعلى هذا القياس يجب إرضاء الرب او الارباب الذين يرجع اليهم امر الكون وولاية النظام الجاري فيه فيجب إرضاؤه وإخماد نار غضبه بالخضوع له والتقرب اليه بتقديم القرابين والتضحية وسائر انحاء العبادة فهكذا كانوا يعتقدون وهو مبني على الظن .

لكن مسألة نزول العذاب على الاستنكاف عن عبادة الله تعالى والاستكبار عن التسليم والخضوع لساحة الربوبية مسألة حقيقية يقينية فإن من النواميس الكلية الجارية في الكون لزوم خضوع الضعيف للقوي والمتأثر المقهور للمؤثر القاهر فما قولك في الله الواحد القهار الذي اليه مصير الامور .

وقد أبدع الله سبحانه أجزاء الكون وربط بعضها ببعض ثم أجرى الحوادث على نظام الاسباب وعلى ذلك يجري كل شيء في نظام وجوده فلو انحرف عما يخطه له سائر الأسباب من الخط أدى ذلك الى اختلال نظامها وكان ذلك منازعة منه لها وعند ذلك ينتهض سائر الاسباب الكونية من أجزاء الوجود لتعديل أمره وإرجاعه الى خط يلائمها تدفع بذلك الشر عن نفسها فإن استقام هذا الجزء المنحرف عن خطه المخطوط له فهو وإلا حطمتها حاطمات الاسباب ونازلات النوائب والبلايا، وهذا ايضاً من النواميس الكلية .

والإنسان الذي هو احد اجزاء الكون له في حياته خط خطه له الصنع والإيجاد فإن سلكه هداه الى سعادته ووافق بذلك سائر اجزاء الكون وفتحت له ابواب السماء ببركاتها وسمحت له الارض بكنوز خيراتها، وهذا هو الإسلام الذي هو الدين عند الله تعالى المدعوّ اليه بدعوة نوح ومن بعده من الانبياء والرسل عليهم السلام .

وإن تخطاه وانحرف عنه فقد نازع اسباب الكون وأجزاء الوجود في نظامها الجاري وزاحمها في شؤن حياتها فليتوقع مرّ البلاء ولينتظر العذاب والعناء فإن استقام في امره وخضع لإرادة الله سبحانه وهي ما تحطمه من الاسباب العامة فمن

المرجو أن تتجدد له النعمة بعد النقمة وإلا فهو الهلاك والفناء وإن الله لغني عن العالمين ، وقد تقدم هذا البحث في بعض اجزاء الكتاب السابقة .

قوله تعالى : « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلنا » الى آخر الآية ، الفاء في صدر الآية لتفريع جوابهم عن قول نوح عليه السلام ، وفيه إشارة الى انهم بادروه بالرد والإنكار من دون ان يفكروا في انفسهم فيختاروا ما هو أصلح لهم .

والمجيبون هم الملأ من قومه والأشراف والكبراء الذين كفروا به ولم يتعرضوا في جوابهم لما ألقى اليهم من حجة التوحيد بل إنما اشتغلوا بنفي رسالته والاستكبار عن طاعته فإن قوله : « إني لكم نذير مبين » الى آخر الآيتين ، كان مشتملاً على دعوى الرسالة وملوّحاً الى وجوب الاتباع وقد صرح بـه فيما حكي عنه في موضع آخر ،قال تعالى : « قال يا قوم إني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون» نوح : ٣ .

ومحصل ما نقله الله تعالى من جوابهم هو أنه لا دليل على لزوم اتباعك بل الدليل على خلافه فهو في الحقيقة حجتان منظومتان على طريق الاضراب والترقي ولذلك أخر قولهم : « بل نظنكم كاذبين » .

والحجة الاولى التي مدلولها عدم الدليل على وجوب اتباعه مبينة بطرق ثلاث هي قوله : « ما نراك إلا بشراً » الخ ، وقوله: « وما نراك اتبعك » الخ ، وقوله: « وما نرى لكم علينا » . الخ .

والحجة بجميع أجزائها مبنية على إنكار ما وراء الحس كما سنبين ولذلك كرروا فيه قولهم : ما نراك وما نرى .

فقوله : « ما نراك إلا بشراً مثلنا » أول جوابهم عما يدعيه نوح عليه السلام من الرسالة ، وقد تمسكوا فيه بالمماثلة كما هو دأب سائر الامم مع أنبيائهم على ما حكاه الله تعالى في كتابه وتقريره : أنك مثلنا في البشرية ولو كنت رسولاً الينا من عند الله لم تكن كذلك ولا نشاهد منك إلا أنك بشر مثلنا ، وإذ كنت بشراً مثلنا لم يكن هناك موجب لاتباعك .

ففي الكلام تكذيب لرسالته عليه‌السلام بأنه ليس إلا بشراً مثلهم ثم استنتاج من ذلك أنه لا دليل على لزوم اتباعه ، والدليل على ما ذكرنا قول نوح عليه‌السلام فيما سيحكيه الله تعالى من كلامه : « يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي » الخ .

وقد اشتبه الأمر على بعض المفسرين فقرر قولهم : «ما نراك إلا بشراً مثلنا» بأنهم ساووه بأنفسهم في الزنة الاجتماعية واستنتجوا منها أنه لا وجه لاتباعهم له ، قال في تفسير الآية : أجابوه بأربع حجج داحضة . إحداها : أنه بشر مثلهم فساووه بأنفسهم في الجملة ، وهذا يدل على أنه عليه‌السلام كان من طبقتهم أو ما يقرب منها في بيته وفي شخصه وهكذا كان كل رسول من وسط قومه ، ووجه الجواب أن المساواة تنافي دعوى تفوّق أحد المتساويين على الآخر يجعل أحدهما تابعاً طائعاً والآخر متبوعاً مطاعاً لأنه ترجيح بغير مرجح . انتهى .

ولو كان المعنى ما ذكره لكان من حق الكلام أن يقال : أنت مثلنا أو نراك مثلنا دون أن يقال: ما نراك إلا بشراً مثلنا فيذكر انه بشر ولا حاجة الى الإشارة الى بشريته ، ولكان معنى الكلام عائداً الى المراد من قولهم بعد : وما نرى لكم علينا من فضل ، وكان فضلاً من الكلام .

ومن العجب استفادته من الكلام مساواته عليه‌السلام لهم في البيت والشخصية ثم قوله : « وهكذا كان كل رسول من وسط قومه » وفي الرسل مثل إبراهيم وسليمان وأيوب عليهم السلام .

وقوله : « ومـا نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي » قال في المفردات : الرذل – بفتح الراء – والرذال – بكسرها – المرغوب عنه لرداءته قال تعالى : « ومنكم من يرد الى أرذل العمر » وقال : « إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي » وقال : « قالوا انؤمن لك واتبعك الأرذلون » جمع الأرذل .

وقال في المجمع : الرذل الخسيس الحقير من كل شيء والجمع ارذل ثم يجمع على اراذل كقولك : كلب واكلب واكالب ، ويجوز ان يكون جمع الأرذل فيكون مثل اكابر جمع اكبر .

وقال : والرأي الرؤية من قوله : « يرونهم مثليهم رأي العين » أي رؤية العين

والرأي ايضاً ما يراه الإنسان في الأمر وجمعه آراء . انتهى .

وقال في المفردات : وقوله :« بادىء الرأي»أي ما يبدءمن الرأي وهو الرأي الفطير ، وقرىء : بادي بغير همزة أي الذي يظهر من الرأي ولم يتروّ فيه.انتهى.

وقوله : « بادي الرأي » يحتمل أن يكون قيداً لقوله : « هم أراذلنا » أي كونهم أراذل وسفلة فينا معلوم في ظاهر الرأي والنظر او في اول نظرة .

ويحتمل كونـه قيداً لقوله : « اتبعك » أي اتبعوك في ظاهر الرأي او في اوله من غير تعمّق وتفكر ولو تفكروا قليلاً وقلبوا أمرك ظهراً لبطن ما اتبعوك، وهذا الاحتمال لا يستغني عن تكرار الفعل ثانياً والتقدير : اتبعوك بادي الأمر وإلا اختلّ المعنى لو لم يتكرر وقيل: ما نراك اتبعك فيبادي الرأي إلا الذين هم أراذلنا. وبالجملة معنى الآية: أنا نشاهد أن متبعيك هم الأراذل والأخساء من القوم ولو اتبعناك ساويناهم ودخلنا فيزمرتهم وهذا ينافي شرافتنا ويحط قدرنا في المجتمع، وفي الكلام إيماء الى بطلان رسالته عليه السلام بدلالة الالتزام فإن من معتقدات العامة أن القول لو كان حقاً نافعـاً لتبعه الشرفاء والعظماء وأُولو القوة والطول فلو استنكفوا عنه او اتبعه الأخساء والضعفاء كالعبيد والمساكين والفقراء ممن لا حظ له من مال او جاه ولا مكانة له عند العامة فلا خير فيه .

وقوله : « ولا نرى لكم علينا من فضل » المراد نفي مطلق الفضل من متاع دنيوي يختصون بالتنعم بـه او شيء من الامور الغيبية كعلم الغيب او التأيـد بقوة ملكوتية وذلك لكون النكرة – فضل – واقعة في سياق النفي فتفيد العموم .

وقد أشركوا أتباع نوح عليه السلام والمؤمنين به منهم في دعوته إذ قالوا : « ولا نرى لكم علينا » ولم يقولوا : « ولا نرى لـك » لأنهم كانوا يحثونهم ويرغبونهم في اتباع ما اتبعوه من الطريقة .

والمعنى أن دعوتكم إيانا – وعندنا ما نتمتع بـه من مزايا الحياة الدنيا كالمال والبنين والعلم والقوة – إنمـا يستقيم ويؤثر أثره لو كان لكم شيء من الفضل تفضلون به علينا من زينة الحياة الدنيا او عـلم من الغيب او قوة من الملكوت حتىَ يوجب

ذلك خضوعاً منا لكم ولا نرى شيئاً من ذلك عندكم فأي موجب يوجب علينا اتباعكم؟

وإنما عممنا الفضل في كلامه للفضل من حيث الجهات المادية وغيره كعلم الغيب والقوة الملكوتية خلافاً لأكثر المفسرين حيث فسروا الفضل بالفضل المادي كالمال والكثرة وغيرهما ، لما يستفاد من كلامهم من العموم لوقوع النكرة في سياق النفي .

مضافاً الى أن ما يحاذي قولهم هذا من جواب نوح عليه السلام يدل على ذلك وهو قوله : « ولا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول إني ملك » الخ على ما سيأتي .

وقوله تعالى: « بل نظنكم كاذبين » إضراب في الاحتجاج كما تقدمت الإشارة اليه فمحصله انا لا نرى معكم امراً يوجب اتباعنا لكم بل هناك امر يوجب عدم الاتباع وهو انا نظنكم كاذبين .

ومعناه على ما يعطيه السياق – والله اعلم – انه لما لم يكن عندكم ما يشاهد معه صحة دعوتكم وإنكم تلحون علينا بالسمع والطاعة وانتم صفر الأيدي من مزايا الحياة من مال وجاه وهذه الحال تستدعي الظن بأنكم كاذبون في دعواكم تريدون بها نيل ما بأيدينا من اماني الحياة بهذه الوسيلة وبالجملة هذه امارة توجب عادة الظن بأنها اكذوبة يتوسل بها الى اقتناء الأموال والقبض على ثروة الناس والاستعلاء عليهم بالحكم والرئاسة ، وهذا كما حكى الله سبحانه عنهم في مثل القصة إذ قال : « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم » المؤمنون: ٢٤ . وبهذا يظهر وجه تعليقهم الكذب بالظن دون الجزم ، وأن المراد بالكذب الكذب المخبري دون الخبري .

قوله تعالى : « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي » الى آخر الآية بيان لما أجاب به نوح عليه السلام عن حجتهم الى تمام اربع آيات ،والتعمية الإخفاء فمعنى عميت عليكم بالبناء للمفعول أُخفيت عليكم من ناحية جهلكم وكراهتكم للحق. وقرىء: عميت بالتخفيف والبناء للفاعل أي خفيت عليكم تلك الرحمة .

لما كانت حجتهم مبنية على الحس ونفي ما وراءه وقد استنتجوا منها اولاً

عدم الدليل على وجوب طاعته واتّباعه ثم اضربوا عنه بالترقي الى استنتاج الدليل على عدم الوجوب بل على وجوب العدم اجابهم عليه السلام بإثبات ما حاولوا نفيه من رسالته وما يتبعه ، ونفي ما حاولوا اثباته باتهامه واتهام اتباعه بالكذب غير انه استعطفهم بخطاب يا قوم – بالإضافة الى ضمير التكلم – مرة بعد مرة ليجلبهم اليه فيقع نصحه موقع القبول منهم .

وقد ابدع الآيات الكريمة في تقرير حجته عليه السلام في جوابهم فقطعت حجتهم فصلاً فصلاً وأجابت عن كل فصل بوجهيه أعني من جهة انتاجه أن لا دليل على اتّباعه عليه السلام وأن الدليل على خلافه وذلك قوله : « يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة » الخ ، وقوله : « وما انا بطارد الذين آمنوا » الخ، وقوله : « ولا اقول لكم عندي خزائن الله » الخ، ثم اخذت من كل حجة سابقة شيئاً يجري مجرى التلخيص فإضافته الى الحجة اللاحقة بادئة به فامتزجت الحجة بالحجة على ما لكل منها من الاستقلال والتمام .

فتمت الحجج ثلاثاً كل واحدة منها مبدوّة بالخطاب وهي قوله: «يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة » الخ ، وقوله : « ويا قوم لا أسألكم عليه أجراً » الخ، وقوله: « ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم » الخ ، فتدبّر فيها .

فقوله : « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي » جواب عن قولهم : « ما نراك إلا بشراً مثلنا » يريدون به أنه ليس معه إلا البشرية التي يماثلهم فيها ويماثلونه فبأي شيء يدّعي وجوب اتّباعهم له ؟ بل هو كاذب يريد بما يدّعيه من الرسالة أن يصطادهم فيقتنص بذلك اموالهم ويترأس عليهم .

وإذ كان هذا القول منهم متضمناً لنفي رسالته وسندهم في ذلك أنه بشر لا أثر ظاهر معه يدل على الرسالة والاتصال بالغيب كان من الواجب تنبيههم على ما يظهر به صدقه في دعوى الرسالة وهو الآية المعجزة الدالّة على صدق الرسول في دعوى الرسالة فإن الرسالة نوع من الاتصال بالغيب خارق للعادة الجارية لا طريق الى العلم بتحققه إلا بوقوع امر غيبي آخر خارق للعادة يوقن به كون الرسول صادقاً في دعواه الرسالة ، ولذلك اشار عليه السلام بقوله : « يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من

ربي » الى أن معه بينة من الله وآية معجزة تدل على صدقه في دعواه .

ومن هنا يظهر أن المراد بالبينة الآية المعجزة التي تدل على ثبوت الرسالة لأن ذلك هو الذي يعطيه السياق فلا يعبأ بما ذكره بعض المفسرين أن المراد بالبينة في الآية العلم الضروري الذي يعلم به النبيّ أنه نبيّ وذلك لكونه معنى اجنبياً عن السياق .

وقوله : « وآتاني رحمة من عنده فعمّيت عليكم » الظاهر انه عليه‌السلام يشير به الى ما آتاه الله تعالى من الكتاب والعلم ، وقد تكرر في القرآن الكريم تسمية الكتاب وكذا تسمية العلم بالله وآياته رحمة قال تعالى : « ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة » هود : ١٧ ، وقال : « ونزّلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة » النحل : ٨٩ ، وقال : « فوجدا عبداً من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا » الكهف : ٦٥ ، وقال : « ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة » آل عمران : ٨ .

وأما قوله : « فعمّيت عليكم » فالظاهر ان ضميره راجع الى الرحمة ، والمراد أن ما عندي من العلم والمعرفة اخفاها عليكم جهلكم وكراهتكم للحق بعد ما ذكّرتكم به وبثثته فيكم .

وقوله : « أنلزمكموها وانتم لها كارهون » الإلزام جعل الشيء مع الشيء بحيث لا يفارقه ولا ينفكّ منه ، والمراد بإلزامهم الرحمة وهم لها كارهون إجبارهم على الايمان بالله وآياته والتلبّس بما يستدعيه المعارف الالهية من النور والبصيرة .

ومعنى الآية ـ والله اعلم ـ اخبروني إن كانت عندي آية معجزة تصدّق رسالتي مع كوني بشراً مثلكم وكانت عندي ما تحتاج اليه الرسالة من كتاب وعلم يهديكم الى الحق لكن لم يلبث دون ان اخفاه عليكم عنادكم واستكباركم أيجب علينا عندئذ ان نجبركم عليها ؟ اي عندي جميع ما يحتاج اليه رسول من الله في رسالته وقد أوقفتكم عليه لكنكم لا تؤمنون به طغياناً واستكباراً وليس عليّ ان أجبركم عليها ، إذ لا إجبار في دين الله سبحانه .

ففي الكلام تعريض لهم أنه قد تمت عليهم الحجة وبانت لهم الحقيقة فلم يؤمنوا

لكنهم مع ذلك يريدون امراً يؤمنون لأجله وليس إلا الإجبار والإلزام على كراهية، فهم في قولهم: لا نراك إلا بشراً مثلنا، لا يريدون إلا الإجبار، ولا إجبار في دين الله.

والآية، من جملة الآيات النافية للإكراه في الدين تدل على ان ذلك من الأحكام الدينية المشرعة في أقدم الشرائع وهي شريعة نوح عليه السلام وهو باق على اعتباره حتى اليوم من غير نسخ .

وقد ظهر مما تقدّم ان الآية ، اعني قوله : « يا قوم أرأيتم إن كنت » الخ ، جواب عن قولهم : « لا نراك إلا بشراً مثلنا » ويظهر بذلك فساد قول بعضهم : إنه جواب عن قولهم: « بل نظنكم كاذبين » وقول آخرين: إنه جواب عن قولهم: «ما نراك اتبعك إلا الذين هم اراذلنا بادي الرأي » وقول طائفة أخرى إنه جواب عن قولهم: «وما نرى لكم علينا من فضل» ولا نطيل الكلام بالتعرض لتوضيحها وردها.

قوله تعالى : « ويا قوم لا اسألكم عليه مالاً إن أجري إلا على الله » يريد به الجواب عما اتهموه به من الكذب ولازمه ان تكون دعوته طريقاً الى جلب اموالهم واخذ ما في ايديهم طمعاً فيه فإنه إذا لم يسألهم شيئاً من اموالهم لم يكن لهم ان يتهموه بذلك .

قوله تعالى : « ومـا انا بطارد الذين آمنوا إنهم ملاقوا ربهم ولكني اراكم قوماً تجهلون » جواب عن قولهم : « ومـا نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي » وقـد بدل لفظة الأراذل – وهي لفظة إزراء وتحقير – من قوله : الذين آمنوا تعظيماً لأمر إيمانهم وإشارة الى ارتباطهم بربهم .

نفى في جوابه ان يكون يطردهم وعلل ذلك بقوله : « إنهم ملاقوا ربهم » إيذاناً بأن لهم يوماً يرجعون فيه الى الله فيحاسبهم على اعمالهم فيجازيهم على مـا عملوه من خير او شر فحسابهم على ربهم وليس لغيره من الأمر شيء ، فليس على نوح عليه السلام ان يحـاسبهم فيجازيهم بشيء لكن القوم لجهالتهم يتوقعون على الفقراء والمساكين والضعفاء ان يطردوا من مجتمع الخير ويسلبوا النعمة والشرافة والكرامة.

فظهر ان المراد بقوله : « إنهم ملاقوا ربهم » الإيمان الى محاسبة الله سبحانه

إياهم يوم يرجعون فيه اليه فيلاقونه كما وقع في نظير هـــذا المعنى في قوله تعالى : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيءوما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين» الأنعام:٥٧.

وأما قول من قال : إن معنى قوله : « إنهم ملاقوا ربهم » أنـــه لا يطردهم لأنهم ملاقوا ربهم فيجازي من ظلمهم وطردهم ، أو أنهم ملاقوا ثواب ربهم فكيف يكونون أراذل وكيف يجوز طردهم وهم لا يستحقون ذلك ، فبعيد عن الفهم . على أن أول المعنيين يجعل الآية التالية أعني قوله : « ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم » الآية زائدة مستغنى عنها كما هو ظاهر .

وظهر أيضاً أن المراد بقوله : « ولكني أراكم قومـــاً تجهلون » جهلهم بأمر المعاد وأن الحساب والجزاء الى الله لا الى غيره، وأما ما ذكره بعضهم أن المراد به به الجهالة المضادة للعقل والحلم أي تسفهون عليهم أو المراد أنكم تجهلون أن حقيقة الامتياز بين إنسان وإنسان باتباع الحق وعمل البر والتحلي بالفضائل لا بالمال والجاه كما تظنون فهو معنى بعيد عن السياق .

قوله تعالى : « ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم أفلا تذكرون » النصر مضمّن معنى المنع أو الانجاء ونحوهما والمعنى من يمنعني أو من ينجيني من عذاب الله إن طردتهم أفلا تتذكرون أنه ظلم ، والله سبحانه ينتصر للمظلوم من الظالم وينتقم منه ، والعقل جازم بأن الله سبحانه لا يساوي بين الظالم والمظلوم ، ولا يدع الظالم يظلم دون أن يجازيه على ظلمه بما يسوءه ويشفي بـه غليل صدر المظلوم والله عزيز ذو انتقام .

قوله تعالى : » ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك » جواب عن قولهم : « ولا نرى لكم علينا من فضل » يرد عليهم قولهم بأني لست أدّعي شيئاً من الفضل الذي تتوقعون مني أن أدّعيه بمـــا أني أدّعي الرسالة فإنكم تزعمون أن على الرسول أن يملك خزائن الرحمة الإلهيـة فيستقل بإغناء الفقير وشفاء العليل وإحياء الموتى والتصرف في السماء والأرض وسائر أجزاء الكون بما شاء وكيف شاء .

وأن يملك علم الغيب فيحصل على كل خير محجوب عن العيون مستور عن الأبصار فيجلبه الى نفسه ، ويدفع كل شر مستقبل كامن عن نفسه وبالجملة يستكثر من الخيرات ويصان من المكاره .

وأن يرتفع عن درجة البشرية الى مقام الملكية أي يكون ملكاً منزّهاً من ألواث الطبيعة ومبرى من حوائج البشرية ونقائصها فلا يأكل ولا يشرب ولا ينكح ولا يقع في تعب اكتساب الرزق واقتناء لوازم الحياة وأمتعتها .

فهذه هي جهات الفضل التي تزعمون أن الرسول يجب أن يؤتاها ويمتلكها فيستقل بها، وقد أخطأتم فليس للرسول إلا الرسالة وإني لست أدّعي شيئاً من ذلك فلا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك ، وبالجملة لست أدعي شيئاً من الفضل الذي تتوقعونه حتى تكذبوني بفقده ، وإنما أقول إني على بينة من ربي تصدق رسالتي وآتاني رحمة من عنده .

والمراد بقوله : « خزائن الله » جميع الذخائر والكنوز الغيبية التي ترزق المخلوقات منها ما يحتاجون اليه في وجودهم وبقائهم ويستعينون به على تتميم نقائصهم وتكميلها .

فهاتيك هي التي تزعم العامة أن الأنبياء والأولياء يؤتون مفاتيحها ويمتلكون بها من القدرة ما يفعلون بها ما يشاءون ويحكمون ما يريدون كما اقترح على النبي ﷺ وقد حكاه الله تعالى إذ يقول : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً » أسرى : ٩٣ .

وإنما قال : « ولا أعلم الغيب » ولم يقل : ولا أقول إني أعلم الغيب لأن هذا النوع من العلم لما كان مما يضن به ولا يسمح بإظهاره لم يكن قول القائل : لا أقول

إني أعلم الغيب نافياً لوجوده عند القائل بل يحتاج الى أن يقال : لا أعلم الغيب ليفيد النفي بخلاف قوله : « لا أقول لكم عندي خزائن الله » وقوله : « ولا أقول إني ملك » ، ولم يكرر قوله : « لكم » لحصول الكفاية بالواحدة .

وقد أمر الله سبحانه نبيه محمد ﷺ أن يخاطب قومه بما خاطب بـــه نوح عليه السلام قومه ثم ذيّله بما يظهر به المراد إذ قال : « قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك إن أتبّع إلا ما يوحى إليّ قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون » الأنعام : ٥٠ .

أنظر الى قوله : « لا أقول لكم » الخ ، ثم الى قوله : « إن أتبّع إلا مـــا يوحى إلي » ثم الى قوله : « قل هل يستوي الأعمى والبصير » الخ ، فهو ينفي أولاً الفضل الذي يتوقعه عامة الناس من نبيهم ثم يثبت للرسول الرسالة فحسب ثم يبادر الى إثبات الفضل من جهة أخرى غير الجهة التي يتوقعها الناس وهو أنه بصير بإبصار الله تعالى وأن غيره بالنسبة اليه كالأعمى بالنسبة الى البصير وهذا هو الموجب لاتباعهم له كما يتبّع الأعمى البصير ، وهو المجوّز له أن يدعوهم الى اتباعه .

(كلام في قدرة الأنبياء والأولياء فلسفي قرآني)

الناس في جهل بمقام ربهم وغفلة عن معنى إحاطته وهيمنته فهم مع ما تهديهم الفطرة الإنسانية الى وجوده وأحديته يسوقهم الإبتلاء بعالم المادة والطبيعة والتوغل في الأحكام والقوانين الطبيعية ثم السنن والنواميس الاجتماعية والانس بالكثرة والبينونة الى قياس العالم الربوبي بما ألفوا من عالم المادة فالله سبحانه عندهم مع خلقه كجبار من جبابرة البشر مع عبيده ورعيته .

فهنـــاك فرد من الانسان نسميه مثلاً ملكاً او جباراً دونه وزراء وأمراء والجنديون والجلاوزة يُجرون ما يأمر به او ينهي عنه وله عطايا ومواهب لمن شاء وإرادة وكراهة وأخذ وردّ وقبض وإطلاق ورحمة وسخط وقضاء ونسخ الى غير ذلك .

وكلٌ من الملك وخدمه وأياديه العمالة ورعاياه ومـــا يدور بأيديهم من النعم وأمتعة الحياة أمر موجود محدود مستقل الوجود منفصلة عن غيره إنما يرتبط بعضهم ببعض بأحكام وقوانين وسنن اصطلاحية لا موطن لهـا سوى ذهن الذاهن واعتقاد المعتقد .

وقد طبّقوا العالم الربوبي أعني ما يخبر به النبوّة من مقام الرب تعالى وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه ورسله على هذا النظام فهو تعالى يريد ويكره ويعطي ويمنع ويدبّر نظام الخلقة كما يفعل ذلك الواحد منـا المسمى ملكاً ، وهو محدود الوجود منعزل الكون وكلٌ من ملائكته وسائر خليقته مستقل الوجود يملك مـا عنده من الوجود والنعم الموهوبة دون الله سبحانه ، وقـد كان تعالى في أزل الزمان وحده لا شيء معه من خلقه ثم أبدع في جانب الأبد الخلق فكانوا معه .

فقد أثبتوا – كما ترى – موجوداً محدوداً منطبق الوجود على الزمان غير أن وجوده الزماني دائمي ،وله قدرة على كل شيء ، وعلم بكل شيء ، وإرادة لا تنكسر وقضاء لا تردّ ، يستقل بما عنده من الصفات والأعمال كما يستقل الواحد منا فيملك ما عنده من الحياة والعلم والقدرة وغير ذلك فحياته حياة له وليست لله ، وعلمه علمه لا علم الله ، وقدرته قدرته لا قدرة الله وهكذا ، وإنما يقال لوجودنا او حياتنا او علمنا او قدرتنا إنها لله كما يقال لما عند الرعية من النعمة إنها للملك بمعنى أنهـا كانت عنده فأخرجها من عنده ووضعها عندنا نتصرف فيها فجميع ذلك – كما ترى – يقوم على اساس المحدودية والانعزال .

لكن البراهين اليقينية تقضي بفساد ذلك كله فإنها تحكم بسريان الفقر والحاجة الى الموجودات الممكنة في ذواتها وآثار ذواتها واذا كانت الحاجة اليه تعالى في مقام الذات استحال الاستقلال عنه والانعزال منه على الاطلاق إذ لو فرض استقلال لشيء منه تعالى في وجوده او شيء من آثار وجوده – بأي وجه فرض في حدوث او بقاء – استغنى عنه من تلك الجهة وهو محال .

فكل ممكن غير مستقل في شيء من ذاته وآثار ذاته ، والله سبحانه هو الذي يستقلّ في ذاتـه وهو الغني الذي لا يفتقر في شيء ولا يفقد شيئاً من الوجود وكمال

الوجود كالحياة والقدرة والعلم فلا حدّ له يتحدد به . وقد تقدم بعض التوضيح لهذه المسألة في ذيل تفسير قوله تعالى : « لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة » المائدة : ٧٣ .

وعلى ما تقدم كان ما للممكن من الوجود او الحياة او القدرة او العلم متعلق الوجود به تعالى غير مستقل منه بوجه ، ولا فرق في ذلك بين القليل والكثير ما كانت خصيصة عدم الاستقلال محفوظة فيه فلا مانع من فرض ممكن له علم بكل شيء او قدرة على كل شيء او حياة دائمة ما دام غير مستقل الوجود عن الله سبحانه ولا منعزل الكون منه كما لا مانع من تحقق الممكن مع وجود موقت ذي أمد او علم او قدرة متعلّقين ببعض الاشياء دون بعض . نعم فرض الاستقلال يبطل الحاجة الامكانية ولا فرق فيه بين الكثير والقليل كما عرفت ، هذا من جهة العقل .

وأما من جهة النقل فالكتاب الإلهي وإن كان ناطقاً باختصاص بعض الصفات والأفعال به تعالى كالعلم بالمغيبات والإحياء والإماتة والخلق كما في قوله : « وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو » الأنعام : ٥٩ ، وقوله : « وأنه هو أمات وأحيا » النجم : ٤٤ ، وقوله : « الله يتوفى الأنفس حين موتها » الزمر : ٤٢ ، وقوله : « الله خالق كل شيء » الزمر : ٦٢ ، الى غير ذلك من الآيات لكنها جميعاً مفسرة بآيات أُخر كقوله: « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً إلا من ارتضى من رسول » الجن : ٢٧ ، وقوله : « قل يتوفاكم ملك الموت » الم السجدة : ١١ ، وقوله عن عيسى عليه السلام : « وأحيي الموتى بإذن الله » آل عمران : ٤٩ ، وقوله : « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها فتكون طيراً بإذني » المائدة : ١١٠ الى غير ذلك من الآيات .

وانضمام الآيات الى الآيات لا يدع شكّاً في أنّ المراد بالآيات النافية اختصاص هذه الامور به تعالى بنحو الأصالة والاستقلال والمراد بالآيات المثبتة إمكان تحقّقها في غيره تعالى بنحو التبعيّة وعدم الاستقلال .

فمن أثبت شيئاً من العلم المكنون أو القدرة الغيبيّة أعني العلم من غير طريق الفكر والقدرة من غير مجراها العاديّ الطبيعي لغيره تعالى من أنبيائه وأوليائه

كما وقع كثيراً في الأخبار والآثار ونفى معه الأصالة والاستقلال بأن يكون العلم والقدرة مثلاً له تعالى وإنما ظهر ما ظهر منه بالتوسيط ووقع ما وقع منه بإفاضته وجوده فلا حجر عليه .

ومن أثبت شيئاً من ذلك على نحو الأصالة والاستقلال طبق ما يثبته الفهم العاميّ وإن أسنده الى الله سبحانه وفيض رحمته لم يخل من غلوّ وكان مشمولاً لمثل قوله : « لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحقّ » النساء : ١٧١ .

قوله تعالى : « ولا أقول للـّذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً الله أعلم بما في أنفسهم إنـّي إذاً لمن الظالمين » قال في المفردات : زريت عليه عبته وأزريت به قصدت به وكذلك ازدريت بـه وأصله افتعلت قال : تزدري أعينكم أي تستقلـّهم تقديره تزدريهم أعينكم أي تستقلـّهم وتستهين بهم . انتهى .

وهذا الفصل من كلامه عليه السلام إشارة الى ما كان يعتقده الملأ الذين كفروا من قومه وبنوا عليه سنـّة الاشرافية وطريقة السيادة ، وهو أنّ أفراد الإنسان تنقسم الى قسمين الأقوياء والضعفاء ، أمـّا الأقوياء فهم أولو الطول وأرباب القدرة المعتضدون بالمـال والعدّة ، وأمـّا الضعفاء فهم الباقون . والأقوياء هم السادة في المجتمع الانساني لهم النعمة والكرامة ، ولأجلهم انعقـاد المجتمع ، وغيرهم من الضعفاء مخلوقون لأجلهم مقصودون لهم أضاحي منافعهم كالرعيـّة بالنسبة الى كرسيّ الحكومة المستبدّة ، والعبيد بالنسبة الى الموالي ، والخدم والعملة بالنسبة الى المخدومين والنساء بالنسبة الى الرجال ، وبالأخرة كل ضعيف بالنسبة الى القوي المستعلي عليه .

وبالجملة كان معتقدهم أن الضعيف في المجتمع إنسان منحطّ أو حيوان في صورة إنسان إنما يرد داخل المجتمع ويشاركهم في الحياة ليستفيد الشريف من عمله وينتفع من كدّ يمينه لحياته من غير عكس بل هو محروم من الكرامة مطرود عن حظيرة الشرافة آئس من الرحمة والعناية .

فهذا هو الذي كانوا يرونه وكان هو المعتمد عليه في مجتمعهم ، وقد ردّ نوح عليه السلام ذلك إليهم بقوله : « ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً » .

ثمّ بيّن خطأهم في معتقدهم بقوله: « الله أعلم بما في نفوسهم » أي إن أعينكم إنما تزدريهم وتستحقرهم وتستهين أمرهم لما تحسّ ظاهر ضعفهم وهوانهم ، وليس هو الملاك في إحراز الخير ونيل الكرامة بل الملاك في ذلك وخاصّة الكرامات والمثوبات الإلهية أمر النفس وتحلّيها بحليّ الفضيلة والمنقبة المعنوية ، ولا طريق لي ولا لكم الى العلم ببواطن النفوس وخبايا القلوب إلا لله سبحانه فليس لي ولا لكم أن نحكم بحرمانهم من الخير والسعادة .

ثم بيّن بقوله : « إنّي إذاً لمن الظالمين » السبب في تحاشيه عن هذا القول ومعناه أنه قول بغير علم ، وتحريم الخير على من يمكن أن يستحقه جزافاً من غير دليل ظلم لا ينبغي أن يرومه الانسان فيدخل بذلك في زمرة الظالمين .

وهذا المعنى هو الذي يشير تعالى إليه فيما يحكيه من كلام أهل الأعراف يوم القيامة خطاباً لهؤلاء الطاغين إذ يقول : « ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة » الأعراف : ٤٩ .

وفي الكلام أعني قول نوح عليه السلام : « ولا أقول للذين تزدري أعينكم» الخ، تعريض لهم أنهم كما كانوا يحرّمون على ضعفاء المجتمع المزايا الحيوية الاجتماعية كذلك كانوا يحرمون عليهم الكرامة الدينية ويقولون : إنهم لا يسعدون بدين وإنما يسعد به أشراف المجتمع وأقوياؤهم ، وفيه أيضاً تعريض بأنهم ظالمون .

وإنما عقّب نوح عليه السلام قوله : « ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إنّي ملك » وهو ينفي فيه جهات الامتياز التي كانوا يتوقعونها في الرسول عن نفسه ،بقوله:« ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً»الخ، مع أنه راجع الى الضعفاء الذين آمنوا به من قومه لأن الملأ ألحقوهم به في قولهم : « ولا نرى لكم علينا من فضل » .

وتوضيحه أن معنى قولهم هذا أن اتّباعنا لك ولمن آمن بك من هؤلاء الأراذل إنما يستقيم لفضل يتم لكم علينا ولا نرى لكم علينا من فضل أمّا أنت فليس معك ما يختصّ به الرسول من قدرة ملكوتية أو علم بالغيب أو أن تكون

ملكاً منزّهاً من ألواث المادّة والطبيعة ، وأما المؤمنون بك فإنما هم أراذلنا الآئسون من كرامة الانسانية المحرومون من الرحمة والعناية .

فأجاب عنهم نوح بما معناه : أمّا أنا فلا أدّعي شيئاً مما تتوقّعون من رسالتي فليست للرسول إلا الرسالة وأما هؤلاء الضعفاء الذين لهم هوان عندكم فمن الجائز أن يعلم الله من نفوسهم خيراً فيؤتيهم خيراً وفضلاً فهو أعلم بأنفسهم ، وملاك الكرامة الدينيّة والرحمة الإلهيّة زكاء النفس وسلامة القلب دون الظاهر الذي تزدريه أعينكم فلست أقول : لن يؤتيهم الله خيراً ، فإنه ظلم يدخلني في زمرة الظالمين .

قوله تعالى : « قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » كلام ألقوه الى نوح عليه السلام بعدما عجزوا عن دحض حجته وإبطال ما دعا إليه من الحق ، وهو مسوق سوق التعجيز والمراد بقولهم : «ماتعدنا» ما أنذرهم به في أوّل دعوته من عذاب يوم أليم .

وقد أورد الله سبحانه قولهم هذا فصلاً من غير تفريع لأنهم إنما قالوه بعدما لبث فيهم أمداً بعيداً يدعوهم الى التوحيد ويخاصمهم ويحاجّهم بفنون الخصام والحجاج حتى قطع جميع معاذيرهم وأثار الحقّ لهم كما يدلّ عليه قوله تعالى فيما يحكي عنه عليه السلام في دعائه : « قال ربّ إنّي دعوت قومي ليلاً ونهاراً – الى أن قال – ثمّ إنّي دعوتهم جهاراً ثمّ إنّي أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا » نوح : ٩ وفي سورة العنكبوت: « فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً » العنكبوت: ١٤. فهذا الذي أورده الله من حجاجه قومه وجوابهم في شكل محاورة واحدة إنما وقع في مآت من السنين ، وهو كثير النظير في القرآن الكريم ولا بدع فيه فإن الذي يقتصّ ذلك هو الله سبحانه المحيط بالدهر وبكلّ ما فيه والذي يسمعها بالوحي هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد أوتي من سعة النظر ما يجتمع عنده أشتات الامم وأطراف الزمان.

والمعنى – والله أعلم – يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا حتى سئمنا ومللنا وما نحن لك بمؤمنين فأتنا بما تعدنا من العذاب ، وهم لا يعترفون بالعجز عن خصامه وجداله بل يؤيسونه من أنفسهم في الحجاج ويطلبون منه أن يشتغل بما يشتغل

الداعي الآنس من السمع والطاعة وهو الشر الذي يهدّدهم به ويذكره وراء نصحه.

قوله تعالى: «قال إنما يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين» لمّا كان قولهم: «فأتنا بما تعدنا» الخ، طلباً منه أن يأتيهم بالعذاب وليس ذلك اليه فإنما هو رسول، أجاب عن اقتراحهم هذا أيضاً - في سياق قصر القلب - أن الإتيان بالعذاب ليس إليّ بل إنما هو الى الله فهو الذي يملك أمركم فيأتيكم بالعذاب الذي وعدتكموه بأمره فهو ربكم واليه مرجع أمركم كلّه، ولا يرجع إليّ من أمر التدبير شيء حتى أنّ وعدي إياكم بالعذاب واقتراحكم عليّ بطلبه لا يؤثّر في ساحة كبريائه شيئاً فإن يشأ يأتكم به وإن لم يشأ فلا.

ومن هنا يظهر أن قوله عليه السلام: «إن شاء» من ألطف القيود في هذا المقام أفيد به حق التنزيه وهو أن الله سبحانه لا يحكم فيه شيء ولا يقهره قاهر يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره نظير ما سيأتي في آخر السورة من الاستثناء في قوله: «خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ» هود: ١٠٨.

وقوله: «وما انتم بمعجزين» تنزيه آخر لله سبحانه وهو مع ذلك جواب عن الأمر التعجيزي الذي ألقوه اليه عليه السلام فإن ظاهره أنهم لا يعبأون بما هددهم به من العذاب كأنهم معجزون لا يقدر عليهم.

قوله تعالى: «ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم» الخ، قال في المفردات: النصح تحري فعل او قول فيه صلاح صاحبه - قال - وهو من قولهم: نصحت له الود أي أخلصته وناصح العسل خالصه او من قولهم: نصحت الجلد خطته والناصح الخياط والنصاح الخيط.

وقال أيضاً: الغي جهل من اعتقاد فاسد، وذلك أن الجهل قد يكون من الانسان غير معتقد اعتقاداً لا صالحاً ولا فاسداً، وقد يكون من اعتقاد شيء فاسد، وهذا النحو الثاني يقال له غيّ قال تعالى: ما ضلّ صاحبكم وما غوى، وقال: وإخوانهم يمدونهم في الغيّ. انتهى.

وعلى هذا فالفرق بين الإغواء والإضلال أن الإضلال إخراج من الطريق مع

بقاء المقصد في ذكر الضال ، والإغواء إخراجه منه مع زواله عن ذكره لاشتغاله بغيره جهلا .

والإرادة والمشية كالمترادفتين ، وهي من الله سبحانه تسبيب الأسباب المؤدية لوجود شيء بالضرورة فكون الشيء مراداً له تعالى أنه تم أسباب وجوده وأكملها فهو كائن لا محالة ، وأما اصل السببية الجارية فهي مرادة بنفسها ولذا قيل : خلق الله الأشياء بالمشية والمشية بنفسها .

وبالجملة قوله : « ولا ينفعكم نصحي » الخ ، كأحد شقي الترديد والشق الآخر قوله : « وما أنتم بمعجزين » كأنه عليه السلام يقول : أمركم الى الله إن شاء أن يعذبكم أتاكم بالعذاب ولا يدفع عذابه ولا يقهر مشيته شيء فلا أنتم معجزوه ، ولا نصحي ينفعكم إن أردت أن أنصح لكم بعد ما أراد الله أن يغويكم لتكفروا به فيحق عليكم كلمة العذاب ، وقيد نصحه بالشرط لأنهم لم يكونوا يسلمون له أنه ينصحهم .

والإغواء كالإضلال وإن لم يجز نسبته اليه تعالى اذا كان إغواء ابتدائياً لكنه جائز اذا كان بعنوان المجازاة كأن يعصي الإنسان ويستوجب به الغواية فيمنعه الله أسباب التوفيق ويخليه ونفسه فيغوي ويضل عن سبيل الحق ،قال تعالى : « يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » البقرة : ٢٦ .

وفي الكلام إشارة الى أن نزول عذاب الاستئصال عليهم مسبوق بالإغواء الإلهي كما يلوح اليه قوله تعالى : « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً » أسرى: ١٦ ، وقال : « وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول » حم السجدة : ٢٥ .

وقوله : « هو ربكم وإليه ترجعون » تعليل لقوله : « ولا ينفعكم نصحي » الخ ، او لقوله : « إنما يأتيكم به الله إن شاء – الى قوله – يريد أن يغويكم » جميعاً ومحصله أن أمر تدبير العباد الى الرب الذي اليه يرجع الامور ، والله سبحانه هو ربكم وإليه ترجعون فليس لي أن آتيكم بعذاب موعود ، وليس لكم أن تعجزوه إن شاء أن يأتيكم بالعذاب فأتاكم به لاستئصالكم وليس لنصحي أن ينفعكم إن أراد هو أن يغويكم ليعذبكم .

وقد ذكروا في قوله : « إن كان الله يريد أن يغويكم » وجوهاً من التأويل :

منها : أن المعنى يعاقبكم على كفركم ، وقد سمي الله تعالى العذاب غياً في قوله : « فسوف يلقون غياً » مريم : ٥٩ .

ومنها : أن المراد إن كان الله يريد عقوبة إغوائكم الخلق وإضلالكم إياهم ومن عادة العرب أن يسمي العقوبة باسم الشيء المعاقب عليه ، ومن هذا الباب قوله: « الله يستهزىء بهم » أي يعاقبهم على استهزائهم وقوله : « ومكروا ومكر الله » آل عمران : ٥٤ أي عذبهم على مكرهم الى غير ذلك .

ومنها : أن الإغواء بمعنى الإهلاك فالمعنى يريد أن يهلككم فهو من قولهم : غوي الفصيل اذا فسد من كثرة شرب اللبن .

ومنها : أن قوم نوح كانوا يعتقدون أن الله تعالى يضل عباده عن الدين ، وأن ما هم عليه بإرادة الله ، ولولا ذلك لغيره وأجبرهم على خلافه فقال لهم نوح على وجه التعجب لقولهم والإنكار لذلك إن نصحي لا ينفعكم إن كان القول كما تقولون .

وأنت بالتأمل فيما قدمناه تعرف أن الكلام في غنى من هذه التأويلات .

قوله تعالى : « أم يقولون افتراه قل إن افتريته فعليّ إجرامي وأنا بريء مما تجرمون » أصل الجرم — على ما ذكره الراغب في مفرداته — قطع الثمرة من الشجرة وأجرم أي صار ذا جرم ، واستعير لكل اكتساب مكروه فالجرم بضم الجيم وفتحها بمعنى الاكتساب المكروه وهو المعصية .

والآية ، واقعة موقع الاعتراض ، والنكتة فيه أن دعوة نوح واحتجاجاته على وثنية قومه وخاصة ما أورده الله تعالى في هذه السورة من احتجاجه أشبه شيء بدعوة النبي ﷺ ، واحتجاجه على وثنية أمته .

وإن شئت زيادة تصديق في ذلك فارجع الى سورة الأنعام — وهي في الحقيقة سورة الاحتجاج — وقابل ما حكاه الله تعالى عن نوح في هذه السورة ما أمر الله به النبي ﷺ في تلك السورة بقوله : « قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك — الى أن قال — ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة

والعشيّ – الى أن قال – قل لا أتّبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين قل إني على بيّنة من ربي وكذّبتم به » .

ولك أن تطبّق سائر ما ذكر من حججه عليه السلام في سورة نوح والأعراف على ما ذكر من الحجج في سورة الأنعام وفي هذه السورة فتشاهد صدق ما ادّعيناه .

ولهذه المشابهة والمناسبة ناسب أن يعطف بعد ذكر حجج نوح عليه السلام في إنذاره قومه بأمر من الله سبحانه على ما اتهموا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورموه بالافتراء على الله ، وهو لا ينذرهم ولا يلقي إليهم من الحجج إلا كما أنذر به نوح عليه السلام وألقاه من الحجج إلى قومه ، وهذا كما ينذر رسول الملك قومه والمتمردين المستنكفين عن الطاعة ويلقي إليهم النصح ويتم عليهم الحجة فيرمونه بأنه مفتر على الملك ولا طاعة ولا وظيفة فيرجع اليهم بالنصح ثانياً ، ويذكر لهم قصة رسول ناصح آخر من الملك الى قوم آخرين نصح لهم بمثل ما نصح هو لهم فلم يتبصّروا به فهلكوا فحينما يذكر لهم حججه ومواعظه يبعثه الوجد والأسف الى أن يتذكر رميهم إيّاه بالافتراء فيأسف لذلك قائلاً : إنكم ترمونني بالافتراء ولم أذكر لكم إلا مـا بثّه هذا الرسول في قومه من كلمة الحكمة والنصيحة لا جرم إن افتريته فعليّ إجرامي ولا تقبلوا قولي غير أني بريء من عملكم .

وقد عاد سبحانه الى الأمر بمثل هذه المباراة ثانياً في آخر السورة بعد إيراد قصص عدة من الرسل حيث قال : « وكلاّ نقص عليك من أنباء الرسل مـا نثبت به فؤادك – الى أن قال – وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم إنـّا عاملون وانتظروا إنـّا منتظرون » هود : ١٢٢ .

وذكر بعض المفسرين أن الآية ، من تمام القصة والخطاب فيها لنوح ، والمعنى أم يقول قوم نوح افتراه نوح قل يا نوح إن افتريته فعليّ إجرامي وأنا بريء ممـا تجرمون ، وعلى هذا فالكلام مشتمل على نوع التفات من الغيبة الى الخطاب وهـذا بعيد عن سياق الكلام غايته .

وفي قوله : « وأنا بريء مما تجرمون » إثبات إجرام مستمر لهم وقد أرسل إرسال المسلّمات كما في قوله : « فعليّ إجرامي » من إثبات الجرم وذلك أن الذي

ذكر من حجج نوح إن كان من الافتراء كان كذباً من حيث إن نوحاً عليه السلام لم يحتج بهذه الحجج وهي حقة ، لكنها من حيث إنها حجج عقلية قاطعة لا تقبل الكذب وهي تثبت لهؤلاء الكفار إجراماً مستمراً في رفض ما يهديهم اليه من الإيمان والعمل الصالح فهم في خروجهم عن مقتضى هذه الحجج مجرمون قطعاً، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم مجرم لا قطعاً بل على تقدير أن يكون مفترياً وليس بمفتر .

(بحث روائي)

في تفسير العياشي عن ابن ابي نصر البزنطي عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال الله في نوح عليه السلام «ولاينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم » قال : الأمر الى الله يهدي ويضل .

أقول : قد مرّ بيانه .

وفي تفسير البرهان في قوله تعالى : « أم يقولون افتراه » الآية ، الشيباني في نهج البيان عن مقاتل قال : إن كفار مكة قالوا : إن محمداً افترى القرآن . قال : وروي مثل ذلك عن ابي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام .

* * *

وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ــ ٣٦ . وَاصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ــ ٣٧ . وَيَصْنَعُ ٱلْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ــ ٣٨ . فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ــ ٣٩ . حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ قُلْنَا

احْمِلْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ
آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ – ٤٠ . وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللهِ
مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ – ٤١ . وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ
كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا
تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ – ٤٢ . قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ
قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ
فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ – ٤٣ . وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ
أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْداً
لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ – ٤٤ . وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي
وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ – ٤٥ . قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ
مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي
أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ – ٤٦ . قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ
أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ – ٤٧ .
قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ
وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ – ٤٨ . تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا فَاصْبِرْ
إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ – ٤٩ .

(بيان)

تتمة قصة نوح عليه السلام وهي تشتمل على فصول كإخباره عليه السلام بنزول العذاب على قومه ، وأمره بصنع الفلك ، وكيفية نزول العذاب وهو الطوفان ، وقصة ابنه الغريق ، وقصة نجاته ونجات من معه لكنها جميعاً ترجع من وجه الى فصل واحد وهو فصل القضاء بينه عليه السلام وبين قومه .

قوله تعالى : « وأُوحي الى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون » الابتئاس من البؤس وهو حزن مع استكانة .

وقوله: « لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن» إيئاس وإقناط له عليه السلام من إيمان الكفار من قومه بعد ذلك ، ولذلك فرّع عليه قوله: « فلا تبتئس بما كانوا يفعلون» لأن الداعي الى أمر إنما يبتئس ويغتمّ من مخالفة المدعوين وتمردهم ما دام يرجو منهم الإيمان والاستجابة لدعوته ، وأما إذا يئس من إجابتهم فلا يهتم بهم ولا يتعب نفسه في دعوتهم الى السمع والطاعة والإلحاح عليهم بالإقبال اليه ولو دعاهم بعدئذ فإنما يدعوهم لغرض آخر كإتمام الحجة وإبراز المعذرة .

وعلى هذا ففي قوله : « فلا تبتئس بما كانوا يفعلون» تسلية من الله لنوح عليه السلام وتطييب لنفسه الشريفة من جهة ما في الكلام من الإشارة الى حلول حين فصل القضاء بينه وبين قومه ، وصيانة لنفسه من الوجد والغم لما كان يشاهد من فعلهم به وبالمؤمنين به من قومهم من إيذائهم إياهم في دهر طويل (مما يقرب من ألف سنة) لبث فيه بينهم .

ويظهر من كلام بعضهم أنه استفاد من قوله : « لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » أن من كفر منهم فليس يؤمن بعد هذا الحين أبداً كما أن الذين آمنوا به ثابتون على إيمانهم دائمون عليه . وفيه أن العناية في الكلام إنما تعلقت ببيان عدم إيمان الكفار بعدذلك فحسب وأما إيمان المؤمنين فلم يعن به إلا بمجرد التحقق سابقاً ولا دلالة في الاستثناء على أزيد من ذلك ، وأما ثباتهم ودوامهم على الإيمان فلا دليل عليه .

ويستفاد من الآية أولاً : أن الكفار لا يعذبون ما كان الإيمان مرجواً منهم فإذا ثبتت فيهم ملكة الكفر ورجس الشرك حق عليهم كلمة العذاب .

وثانياً : أن ما حكاه الله سبحانه من دعاء نوح بقوله: « وقال نوح رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديّارا إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً » نوح:٢٧ كان واقعاً بين قوله : « إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن» الخ » وبين قوله : « واصنع الفلك ـ الى قوله ـ إنهم مغرقون » .

وذلك لأنه ـكما ذكر بعضهم ـ لا سبيل الى العلم بعدم إيمان الكفار في المستقبل من طريق العقل وإنما طريقه السمع بالوحي فهو عليه السلام علم أولاً من وحيه تعالى اليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن أن أحداً منهم لا يؤمن بعد ذلك ولا في نسلهم من سيؤمن بالله ثم دعا عليهم بالعذاب وذكر في دعائه ما أوحي اليه فلما استجاب الله دعوته وأراد إهلاكهم أمره عليه السلام باتخاذ السفينة وأخبره أنهم مغرقون.

قوله تعالى : « واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون » الفلك هي السفينة مفردها وجمعها واحد والأعين جمع قلة للعين وإنما جمع للدلالة على كثرة المراقبة وشدتها فإن الجملة كناية عن المراقبة في الصنع .

وذكر الأعين قرينة على أن المراد بالوحي ليس هو هذا الوحي أعني قوله : « واصنع الفلك» الخ » حتى يكون وحياً للحكم بل وحي في مقام العمل وهو تسديد وهداية عملية بتأييده بروح القدس الذي يشير اليه أن افعل كذا وافعل كذا كما ذكره تعالى في الأئمة من آل ابراهيم عليهم السلام بقوله : « وأوحينا اليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين» الأنبياء : ٧٣ » وقد تقدمت الاشارة اليه في المباحث السابقة وسيجيء ان شاء الله في تفسير الآية .

وقوله : « ولا تخاطبني في الذين ظلموا » اي لا تسألني في امرهم شيئاً تدفع بـه الشر والعذاب وتشفع لهم لتصرف عنهم السوء لأن القضاء فصل والحكم حتم وبذلك يظهر أن قوله : « إنهم مغرقون » في محل التعليل لقوله: « ولا تخاطبني » الخ » او لمجموع قوله : «واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني في الذين ظلموا» ويظهر ايضاً أن قوله : « ولا تخاطبني » الخ » كناية عن الشفاعة .

والمعنى : واصنع السفينة تحت مراقبتنا الكاملة وتعليمنا إياك ولا تسألني صرف العذاب عن هؤلاء الذين ظلموا فإنهم مقضيٌّ عليهم الغرق قضاء حتم لا مردّ له.

قوله تعالى : « ويصنع الفلك وكلما مرّ عليه ملأ من قومه سخروا منه قال إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون » قال في المجمع : السخرية إظهار خلاف الإبطان على وجه يفهم منه استضعاف العقل ، ومنه التسخير لتذليل يكون استضعافاً بالقهر ، والفرق بين السخرية واللعب أن في السخرية خديعة واستنقاصاً ولا تكون إلا في الحيوان وقد يكون اللعب بجماد ، انتهى .

وقال الراغب في المفردات : سخرت منه واستسخرته للهزء منه قال تعالى : « إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون » ، « بل عجبت ويسخرون » وقيل : رجل سخرة – بالضم فالفتح – لمن سخر وسخرة – بالضم فالسكون – لمن يسخر منه ، والسخرية – بالضم – والسخرية – بالكسر – لفعل الساخر ، انتهى .

وقوله : « ويصنع الفلك » حكاية الحال الماضية يمثّل بها ما يجري على نوح عليه‌السلام من إيذاء قومه وقيام طائفة منهم بعد طائفة على إهانته والاستهزاء به في عمل السفينة وصبره عليه في جنب الدعوة الإلهية وإقامة الحجة عليهم من غير ان يفشل وينثني .

وقوله : « كلما مرّ عليه ملأ من قومه سخروا منه » حال من فاعل يصنع والملأ ههنا الجماعة الذين يعبأ بهم ، وفي الكلام دلالة على أنهم كانوا يأتونه وهو يصنع الفلك جماعة بعد جماعة بالمرور عليه ساخرين ، وأنه عليه‌السلام كان يصنعها في مرأى منهم وممرّ عام .

وقوله : « قال إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون » في موضع الجواب لسؤال مقدّر كأن قائلاً قال : فماذا قال نوح عليه‌السلام ؟ فقيل : « قال إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم » ولذا فصل الكلام من غير عطف .

ولم يقل عليه‌السلام : إن تسخروا مني فإني أسخر منكم ليدفع به عن نفسه وعن عصابة المؤمنين به وكأنه كان يستمد من أهله وأتباعه في ذلك وكانوا يشاركونه في

عمل السفينة وكانت السخرية تتناولهم جميعاً فظاهر الكلام أن الملأ كانوا يواجهون نوحاً ومن معه في عمل السفينة بسخرية نوح ورميه عليه السلام بالخبل والجنون فيشمل هزؤهم نوحاً ومن معه وإن كانوا لم يذكروا في هزئهم إلا نوحاً فقط .

على أن الطبع والعادة يقضيان أن يكونوا يسخرون من أتباعه ايضاً كما كانوا يسخرون منه فهم أهل مجتمع واحد تربط المعاشرة بعضهم ببعض وإن كانت سخريتهم من أتباعه سخرية منه في الحقيقة لأنه هو الأصل الذي تقوم به الدعوة، ولذا قيل: « سخروا منه » ولم يقل : سخروا منه ومن المؤمنين .

والسخرية وإن كانت قبيحة ومن الجهل اذا كانت ابتدائية لكنها جائزة اذا كانت مجازاة وبعنوان المقابلة وخاصة اذا كانت تترتب عليها فائدة عقلائية كإنفاذ العزيمة وإتمام الحجة، قال تعالى: « فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم » التوبة: ٧٩ ، ويدل على اعتبار المجازاة والمقابلة بالمثل في الآية قوله: « كما تسخرون».

قوله تعالى : «فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحلّ عليه عذاب مقيم» السياق يقضي أن يكون قوله: « فسوف تعلمون » تفريعاً على الجملة الشرطية السابقة « ان تسخروا منا فإنا نسخر منكم » وتكون الجملة المتفرعة هو متن السخرية التي أتى بها نوح عليه السلام ، ويكون قوله : « من يأتيه عذاب يخزيه » الخ ، متعلقاً بتعلمون على أنه معلوم العلم .

والمعنى : ان تسخروا منا فإنا نسخر منكم فنقول لكم : سوف تعلمون من يأتيه العذاب ؟ نحن او انتم ؟ وهذه سخرية بقول حق .

وقوله : « من يأتيه عذاب يخزيه » المراد به عذاب الاستئصال في الدنيا وهو الغرق الذي أخزاهم وأذلهم ، والمراد بقوله : « ويحل عليه عذاب مقيم » اي ينزل عليه عذاب ثابت لازم لا يفارق ، هو عذاب النار في الآخرة ، والدليل على ما ذكرنا من كون العذاب الأول هو الذي في الدنيا والثاني هو عذاب الآخرة هو المقابلة وتكرر العذاب ـ منكّراً ـ في اللفظ وتوصيف الأول بالإخزاء والثاني بالإقامة .

وربما أخذ بعضهم قوله : « فسوف تعلمون » تاماً من غير ذكر متعلق العلم وقوله : « مَن يأتيه عذاب يخزيه » الخ ، ابتداء كلام من نوح عليه‌السلام وهو بعيد عن السياق .

قوله تعالى : « حتى اذا جاء أمرنا وفار التنّور » الى آخر الآية ، يقال : فُار القدر يفور فوراً وفوراناً اذا غلا واشتدّ غليانه ، وفارت النار اذا اشتعلت وارتفع لهيبها ، والتنّور تنّور الخبز ، وهو مما اتفقت فيه اللغتان : العربية والفارسية او الكلمة فارسية في الاصل .

وفوران التنّور نبع الماء وارتفاعه منه ، وقد ورد في الروايات : أن أول ما ابتدأ الطوفان يومئذ كان ذلك بتفجّر الماء من تنّور ، وعلى هذا فاللام في التنّور للعهد يشار بها الى تنور معهود في الخطاب ، ويحتمل اللفظ أن يكون كناية عن اشتداد غضب الله تعالى فيكون من قبيل قولهم : « حمي الوطيس » اذا اشتدّ الحرب .

فقوله : « حتّى اذا جاء أمرنا وفار التنور » : أي كان الأمر على ذلك حتى اذا جاء أمرنا أي تحقّق الأمر الربوبيّ وتعلّق بهم وفار الماء من التنّور أو اشتدّ غضب الربّ تعالى قلنا له كذا وكذا .

وفي التنّور أقوال أُخر بعيدة من الفهم كقول من قال : إن المراد به طلوع الفجر وكان عند ذلك أوّل ظهور الطوفان ، وقول بعضهم : إن المراد به أعلى الأرض وأشرفها أي انفجر الماء من الأمكنة المرتفعة ونجود الارض ، وقول آخرين : ان التنور وجه الأرض هذا .

وقوله : « قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » أي أمرنا نوحاً عليه‌السلام أن يحمل في السفينة من كل جنس من أجناس الحيوان زوجين اثنين وهي الذكر والانثى .

وقوله : « وأهلك الا من سبق عليه القول » أي واحمل فيها أهلك وهم المختصون به من زوج وولد وأزواج الأولاد وأولادهم الا من سبق عليه قولنا وتقدّم عليه عهدنا أنّه هالك ، وكان هذا المستثنى زوجته الخائنة التي يذكرها الله

تعالى في قوله : « ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما » التحريم : ١٠ . وابن نوح الذي يذكره الله تعالى في الآيات التالية وكان نوح عليه السلام يرى أن المستثنى هو امرأته فحسب حتى بيّن الله سبحانه أن ابنه ليس من أهله وأنه عمل غير صالح فعند ذلك علم أنه من الذين ظلموا .

وقوله : « ومن آمن وما آمن معه الا قليل » أي واحمل فيها من آمن بك من قومك غير اهلك لأن من آمن به من اهله أمر بحمله بقوله : « وأهلك » ولم يؤمن به من القوم الا قليل .

في قوله : « وما آمن معه » دون ان يقال: وما آمن به تلويح الى أن المعنى: وما آمن بالله مع نوح الا قليل ، وذلك أنسب بالمقام وهو مقام ذكر من أنجاه الله من عذاب الغرق، والملاك فيه هو الإيمان بالله والخضوع لربوبيّته ، وكذا في قوله : « إلا قليل » دون أن يقال: إلا قليل منهم بلوغاً في استقلالهم أن من آمن كان قليلاً في نفسه لا بالقياس الى القوم فقد كانوا في نهاية القلّة .

قوله تعالى : « وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم » قرىء مجراها بفتح الميم وهو مجرى السفينة وسيرها ، ومجراها بضم الميم وهو إجراء السفينة وسياقها،ومرساها بضم الميم مصدر ميميّ مرادف الإرساء، والإرساء الإثبات والإيقاف ، قال تعالى : « والجبال أرساها » النازعات : ٣٢ .

وقوله: « وقال اركبوا فيها» معطوف على قوله في الآية السابقة:«جاء أمرنا» أي حتى إذا قال نوح الخ ، وخطابه لأهله وسائر المؤمنين أو لجميع من في السفينة.

وقوله: « بسم الله مجراها ومرساها » تسمية منه عليه السلام يجلب به الخير والبركة لجري السفينة وإرسائها فإن في تعليق فعل من الأفعال أو أمر من الامور على اسم الله تعالى وربطه به صيانة له من الهلاك والفساد واتقاء من الضلال والخسران لما أنه تعالى رفيع الدرجات منيع الجانب لا سبيل للدثور والفناء والعيّ والعناء اليه فما تعلق به مصون لا محالة من تطرق عارض السوء .

فهو عليه السلام يعلق جري السفينة وإرساءها باسم الله وهذان هما السببان

الظاهران في نجاة السفينة ومن فيها من الغرق ، وإنما ينجح هذان السببان لو شملت العناية الإلهية من ركبها ، وإنمـا تشمل العناية بشمول المغفرة الإلهية لخطايا ركابها والرحمة الإلهية لهم لينجوا من الغرق ويعيشوا على رسلهم في الأرض ، ولذلك علل عليه السلام تسميته بقوله : « إن ربي لغفور رحيم » أي إنما أذكر اسم الله على مجرى سفينتي ومرساها لأنه ربي الغفور الرحيم، له أن يحفظ مجراها ومرساها من الاختلال والتخبط حتى ننجو بذلك من الغرق بمغفرته ورحمته .

ونوح عليه السلام اول إنسان حكى الله سبحانه عنه التسمية باسمه الكريم فيما أوحاه من كتابه فهو عليه السلام اول فاتح فتح هـذا الباب كما أنه اول من أقام الحجة على التوحيد ، وأول من جـاء بكتاب وشريعة وأول من انتهض لتعديل الطبقات ورفع التناقض عن المجتمع الإنساني .

وما قدمناه من معنى قوله : « بسم الله مجراها ومرساها » مبني على مـا هو الظاهر من كون الجملة تسمية من نوح عليه السلام والمجرى والمرسى مصدرين ميميين وربما احتمل كونـه تسمية ممن مع نوح بأمره او كون مجراها ومرساها اسمين للزمان او المكان فيختلف المعنى .

قال في الكشاف في الآية : يجوز أن يكون كلاماً واحداً وكلامين : فالكلام الواحد أن يتصل باسم الله اركبوا حـالاً من الواو بمعنى اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بسم الله وقت إجرائها ووقت إرسائها إما لأن المجرى والمرسى للوقت وامـا لأنهما مصدران كالإجراء والإرساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم: خفوق النجم ومقدم الحاج ، ويجوز أن يراد مكانا الإجراء والإرساء ، وانتصابهما بمـا في بسم الله من معنى الفعل او بما فيه من ارادة القول .

والكلامان أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة من مبتدء وخبر مقتضبة[1] أي بسم الله اجراؤها وارساؤها ، يروى أنه كان اذا أراد أن تجري قال : بسم الله

---

(١) اقتضاب الكلام ارتجاله والمراد من كون الجملة مقتضبة كونها ابتدائية أي كونها كلاماً ابتدائياً من نوح مقطوعاً عما قبله .

فجرت ، واذا أراد أن ترسو قال : بسم الله فرست ، ويجوز أن يقحم [١] الاسم كقوله : ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله اجراؤها وارساؤها

قال : وقرىء مجراها ومرساها [٢] بفتح الميم من جرى ورسى اما مصدرين او وقتين او مكانين ، وقرأ مجاهد : مجريها ومرسيها بلفظ اسم الفاعل مجروري المحل صفتين لله .

قوله تعالى : « وهي تجري بهم في موج كالجبال » الضمير للسفينة ، والموج اسم جنس كتمر او جمع موجة ــ على ما قيل ــ وهي قطعة عظيمة ترتفع عن جملة الماء وفي الآية اشعار بأن السفينة كانت تسير على الماء ولم تكن تسبح جوف الماء كالحيتان كما قيل .

قوله تعالى : « ونادى نوح ابنه وكان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين » المعزل اسم مكان من العزل وقد عزل ابنه نفسه عن ابيه والمؤمنين في مكان لا يقرب منهم، ولذلك قال: «ونادى نوح ابنه» ولم يقل: وقال نوح لابنه.

والمعنى: ونادى نوح ابنه وكان ابنه في مكان منعزل بعيد منهم وقال في ندائه: يا بنيّ ــ بالتصغير والإضافة دلالة على الإشفاق والرحمة ــ اركب معنا السفينة ولا تكن مع الكافرين فتشاركهم في البلاء كما شاركتهم في الصحبة وعدم ركوب السفينة ، ولم يقل عليه‌السلام : ولا تكن من الكافرين لأنه لم يكن يعلم نفاقه وأنه غير مؤمن الا باللفظ ، ولذلك دعاه الى الركوب .

قوله تعالى : « قال سآوي الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من الله » الخ ، قال الراغب : المأوى مصدر أوى يأوي أوياً ومأوى تقول: أوى الى كذا : انضم اليه يأوي أوياً ومأوى وآواه غيره يؤويه ايواء ، انتهى .

والمعنى : قال ابن نوح مجيباً لأبيه راداً لأمره : سأنضم الى جبل يعصمني

---

(١) التقحيم إدخال الكلمة بين الكلمتين المتلازمتين المتصلتين كالمضاف والمضاف اليه والمراد كون الاسم معترضاً بين « ثم » و « السلام » وكذا بين الباء ولفظ الجلالة في قوله : بسم الله .

(٢) قراءة مرساها بفتح الميم من الشواذ منسوب الى ابن محيصن .

ويقيني من الماء فلا أغرق ، قال نوح : لا عاصم اليوم - وهو يوم اشتد غضب الله وقضى بالغرق لأهل الأرض الا من التجأ منهم الى الله - من الله لا جبل ولا غيره ، وحال بين نوح وابنه الموج فكان ابنه من المغرقين ولو لم يحل الموج بينهما ولم ينقطع الكلام بذلك لعرف كفره وتبرأ منه .

وفي الكلام اشارة الى ان ارضهم كانت ارضاً جبلية لا مؤنة زائدة في صعود الانسان الى بعض جبال كانت هناك .

قوله تعالى : « وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي وغيض الماء وقضي الأمر واستوت على الجوديّ وقيل بعداً للقوم الظالمين » البلع اجراء الشيء في الحلق الى الجوف، والإقلاع الإمساك وترك الشيء من أصله ، والغيض جذب الأرض المائع الرطب من ظاهرها الى باطنها وهو كالنشف يقال: غاضت الارض الماء اي نقّصته.

والجوديّ مطلق الجبل والأرض الصلبة ، وقيل : هو جبل بأرض موصل في سلسلة جبال تنتهي الى ارمينية وهي المسماة « آرارات » .

وقوله : « وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي » نداء صادر من ساحة العظمة والكبرياء لم يصرّح باسم قائله وهو الله عز اسمه للتعظيم ، والأمر تكويني تحمله كلمة « كن» الصادرة من ذي العرش تعالى يترتب عليه من غير فصل أن تبتلع الأرض ما على وجهها من الماء المتفجّر من عيونها، وأن تكفّ السماء عن امطارها.

وفيه دلالة على أن الارض والسماء كانتا مشتركتين في اطفاء الماء بأمر الله كما يبيّنه قوله تعالى : « ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجّرنا الارض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر » القمر : ١٢ .

وقوله : « وغيض الماء » اي نقص الماء ونشف عن ظاهر الارض وانكشف البسيط، وذلك انما يكون بالطبع باجتماع ما يمكن اجتماعه منه في الغدران وتشكيل البحار والبحيرات ، وانتشاف ما على سائر البسيطة .

وقوله : « وقضي الأمر » اي أنجز ما وعد لنوح عليه السلام من عذاب القوم وأنفذ الأمر الإلهي بغرقهم وتطهّر الارض منهم اي كان ما قيل له كن كما قيل

فقضاء الامر كما يقال على جعل الحكم واصداره كذلك يقال على امضائه وانفاذه وتحقيقه في الخارج ، غير أن القضاء الإلهي والحكم الربوبي الذي هو عين الوجود الخارجي جعله وانفاذه واحد ، وانما الاختلاف بحسب التعبير .

وقوله : « واستوت على الجوديّ » اي استقرت السفينة على الجبل او على جبل الجودي المعهود ، وهو اخبار عن اختتام ما كان يلقاه نوح ومن معه من أمر الطوفان .

وقوله : « وقيل بعداً للقوم الظالمين » اي قال الله عزّ اسمه : بعداً للقوم الظالمين اي ليبعدوا بعداً فأبعدهم بذلك من رحمته وطردهم عن دار كرامته ، والكلام في ترك ذكر فاعل « قيل » ههنا كالكلام فيه في « قيل » السابق .

والأمر أيضاً في قوله : « بعداً للقوم الظالمين » كالأمرين السابقين : « ياأرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي » تكويني فهو عين ما أنفذه الله فيهم من الغرق المؤدي الى خزيهم في الدنيا وخسرانهم في الآخرة ، وان كان من وجه آخر من جنس الأمر التشريعي لتفرعه على مخالفتهم الأمر الإلهي بالإيمان والعمل ، وكونه جزاء لهم على استكبارهم واستعلائهم على الله عز وجل .

وللصفح عن ذكر الفواعل في قوله: « وقيل يا أرض » الخ ، وقوله :«وقضي الأمر » وقوله : « وقيل بعداً » الخ ، في الآية وجه آخر مشترك وهو أن هذه الامور العظيمة الهائلة المدهشة لن يقدر عليها إلا الواحد القاهر الذي لا شريك له في أمره فلا يذهب الوهم الى غيره لو لم يذكر على فعله فما هو إلا فعله ذكر أم لم يذكر.

ولمثل هذه النكتة حذف فاعل «غيض الماء» وهو الأرض ، وفاعل «استوت على الجودي » وهو السفينة ، ولم يعين القوم الظالمون بأنهم قوم نوح ، ولا الناجون بأنهم نوح عليه السلام ومن معه في السفينة فإن الآية بلغت في بلاغتها العجيبة من حيث سياق القصة مبلغاً ليس فيه الا سماء تنزل امطارها ، وارض انفجرت بعيونها وانغمرت بالماء وسفينة تجري في امواجه ، وامر مقضي ، وقوم ظالمون هم قوم نوح وامر الهي يوعد القوم بالهلاك فلو غيض الماء فإنما تغيضه الأرض ، ولو استقر شيء واستوى فإنما هي السفينة تستقر على الأرض كما انه لو قيل : يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي

وقيل : بعداً للقوم الظالمين فإنما القائل هو الله عز اسمه والقوم الظالمون هم المقضي عليهم بالعذاب ، ولو قيل : قضي الأمر فإنما القاضي هو الله سبحانه ، والأمر هو ما وعده نوحاً ونهاه ان يراجعه في ذلك وهو انهم مغرقون ، ولو قيل للسماء: اقلعي بعد ما قيل للأرض : ابلعي ماءك فإنما يراد اقلاعها وامساكها ماءها .

ففي الآية الكريمة اجتماع عجيب من اسباب الإيجاز وتوافق لطيف فيما بينها كما أن الآية واقفة على موقف عجيب من بلاغة القرآن المعجزة يبهر العقول ويدهش الألباب وان كانت الآيات القرآنية كلها معجزة في بلاغتها .

وقد اهتم بأمرها رجال البلاغة وعلماء البيان فغاصوا لجي بحرها واخرجوا ما استطاعوا نيله من لئاليها ، وما هو ــ وقد اعترفوا بذلك ــ الا كغرفة من بحر أو حصاة من بر .

قوله تعالى : « ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت احكم الحاكمين » دعاء نوح عليه السلام لابنه الذي تخلف عن ركوب السفينة وقد كان آخر عهده به يوم ركب السفينة فوجده في معزل فناداه وامره بركوب السفينة فلم يأتمر ثم حال بينهما الموج فوجد نوح عليه السلام وهو يرى انه مؤمن بالله من اهله وقد وعده الله بإنجاء اهله .

ولما به من الوجد والحزن رفع صوته بالدعاء كما يدل عليه قوله تعالى : « ونادى نوح ربه » ولم يقل : سأل او قال او دعا ، ورفع الصوت بالإستغاثة من المضطر الذي اشتد به الضر وهاج به الوجد امر طبعي . والدعاء اعني نداء نوح عليه السلام ربه في ابنه وان ذكر في القصة بعد ذكر انجاز غرق القوم وظاهره كون النداء بعدتمام الأمر واستواء الفلك لكن مقتضى ظاهر الحال ان يكون النداء بعد حيلولة الموج بينهما وعلى هذا فذكره بعد ذكر انقضاء الطوفان انما هو لمكان العناية ببيان جميع ما في القصة من الهيئة الهائلة في محل واحد لتكميل تمثيل الواقعة ثم الأخذ ببيان بعض جهاته الباقية .

وقد كان عليه السلام رسولاً احد الأنبياء أولي العزم عالماً بالله عارفاً بمقام ربه بصيراً بموقف نفسه في العبودية ، والظرف ظهرت فيه آية الربوبية والقهر الإلهي

اكمل ظهورهـا فأغرقت الدنيا واهلها ، ونودي من ساحة العظمة والكبرياء على الظالمين بالبعد ، فأخذ نوح عليه السلام يدعو لابنه والظرف هذا الظرف لم يجترء عليه السلام – على ما يقتضيه ادب النبوة – على ان يسأل ما يريده من نجاة ابنه بالتصريح ، بل اورد القول كالمستفسر عن حقيقة الأمر ، وابتدر بذكر مـا وعده الله من نجاة اهله حين أمره أن يجمع الناجين معه في السفينة فقال له : « احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك » .

وكان أهله – غير امرأته – حتى ابنه هذا مؤمنين به ظاهراً ولو لم يكن ابنه هذا على ما كان يراه نوح عليه السلام مؤمناً لم يدعه البتّة الى ركوب السفينة فهو عليه السلام الداعي على الكافرين السائل هلاكهم بقوله : « ربّ لا تذر على الأرض من الكافرين ديّاراً » فقد كان يرى ابنه هذا مؤمناً ولم يكن مخالفته لأمر أبيه اذ أمره بركوب السفينة كفراً أو مؤدّياً الى الكفر وانما هي معصية دون الكفر .

ولذلك كله قـال عليه السلام : « ربّ إنّ ابني من أهلي وإنّ وعدك الحقّ » فذكر وعد ربّه وضمّ اليه أنّ ابنه من أهله – على ما في الكلام من دلالة « ربّي » على الاسترحام ، ودلالة الإضافـة في « ابني » على الحجّة في قوله : « من أهلي » ودلالة التأكيد بأن ولام الجنس في قوله : « وإنّ وعدك الحقّ » على أداء حق الإيمان .

وكانت الجملتان : « إن ابني من أهلي » « وإنّ وعدك الحقّ » ينتجـان بانضمام بعضهما الى بعض الحكم بلزوم نجاة ابنه لكنه عليه السلام لم يأخذ بمـا ينتجه كلامه من الحكم أدباً في مقـام العبوديّة فلا حكم إلا لله بل سلّم الحكم الحقّ والقضاء الفصل الى الله سبحانه فقال : « وأنت أحكم الحاكمين ».

فالمعنى : ربّ إنّ ابني من أهلي ، وانّ وعدك حقّ كل الحقّ ، وانّ ذلك يدلّ على أن لا تأخذه بعذاب القوم بالغرق ومع ذلـك فالحكم الحقّ اليك فأنت أحكم الحاكمين كأنه عليه السلام يستوضح ما هو حقيقة الأمر ولم يذكر نجاة ابنه ولا زاد على هذا الذي حكاه الله عنه شيئاً وسيوافيك بيان ذلك .

قوله تعالى : « قال يا نوح إنّـه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فلا تسألن

ما ليس لك به علم » الخ. بيّن سبحانه لنوح عليه السلام وجه الصواب فيما ذكره بقوله: « إنّ ابني من أهلي وانّ وعدك » الخ ، وهو يستوجب به نجاة ابنه فقال تعالى : « إنّه ليس من أهلك » فارتفع بذلك اثر حجّته .

والمراد بكونه ليس من اهله — والله اعلم — أنّه ليس من اهله الذين وعده الله بنجاتهم لأنّ المراد بالأهل في قوله : « وأهلك إلا من سبق عليه القول » الأهل الصالحون ، وهو ليس بصالح وان كان ابنه ومن أهله بمعنى الإختصاص ، ولذلك علّل قوله : « انه ليس من اهلك » بقوله : « إنه عمل غير صالح » .

فإن قلت : لازم ذلك ان يكون امرأته الكافرة من اهله لأنها انما خرجت من الحكم بالاستثناء وهي داخلة موضوعاً في قوله : « وأهلك » ويكون ابنه ليس من اهله وخارجاً موضوعاً لا بالاستثناء وهو بعيد .

قلت : المراد بالأهل في قوله : « وأهلك الا من سبق عليه القول » هم الأهل بمعنى الاختصاص وبالمستثنى — من سبق عليه القول — غير الصالحين ومصداقه امرأته وابنه هذا ، واما الأهل الواقع في قوله هذا: « إنه ليس من اهلك » فهم الصالحون من المختصّين به عليه السلام طبقاً لما وقع في قوله : « رب ان ابني من اهلي » فإنه عليه السلام لا يريد بالأهل في قوله هذا غير الصالحين من اولي الاختصاص وإلا شمل امرأته وبطلت حجته فافهم ذلك .

فهذا هو الظاهر من معنى الآية ، ويؤيده بعض ما ورد عن أئمة أهل البيت عليهم السلام مما سيأتي في البحث الروائي التالي ان شاء الله .

وذكروا في تفسير الآية معان أُخر :

منها : ان المراد أنه ليس على دينك فكأن كفره أخرجه عن ان يكون له أحكام اهله . ونسب الى جماعة من المفسّرين . وفيه انه في نفسه معنى لا بأس به إلا انه غير مستفاد من سياق الآية لأن الله سبحانه ينفي عنه الأهلية بالمعنى الذي كان يثبتها له به نوح عليه السلام ولم يكن نوح يريد بأهليته انه مؤمن غير كافر بل انما كان يريد انه اهله بمعنى الاختصاص والصلاح وان كان لازمه الإيمان. اللهم الا ان يرجع الى المعنى المتقدم .

ومنها : أنه لم يكن ابنه على الحقيقة وانما ولد على فراشه فقال نوح عليه السلام : إنه ابني على ظاهر الأمر فأعلمه الله أن الأمر على خلاف ذلك، ونبهه على خيانة امرأته . وينسب الى الحسن ومجاهد .

وفيه : أنه على ما فيه من نسبة العار والشين الى ساحة الانبياء عليهم السلام، والذوق المكتسب من كلامه تعالى يدفع ذلك عن ساحتهم وينزّه جانبهم عن أمثال هذه الأباطيل ، أنه ليس مما يدل عليه اللفظ بصراحة ولا ظهور فليس في القصة إلا قوله : « إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح » وليس بظاهر فيما تجرّؤا عليه وقوله في امرأة نوح: « امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما » التحريم : ١٠ وليس إلا ظاهراً في أنهما كانتا كافرتين تواليان أعداء زوجيهما وتسران اليهم بأسرارهما وتستنجدانهم عليهما .

ومنها : أنه كان ابن امرأته عليه السلام وكان ربيبه لا ابنه من صلبه . وفيه أنه مما لا دليل عليه من جهة اللفظ . على انه لا يلائم قوله في تعليل انه ليس من اهله : «إنه عمل غير صالح» ولو كان كذلك كان من حق الكلام ان يقال: إنه ابن المرأة.

على ان من المستبعد جداً أن لا يكون نوح عليه السلام عالماً بأنه ربيبه وليس بابنه حتى يخاطب ربه بقوله : « إن ابني من اهلي » او يكون عالماً بذلك ويتكلم بالمجاز ويحتج على ربه العليم الخبير بذلك فينبه انه ليس ابنه وإنما هو ربيب .

وقوله : « إنه عمل غير صالح » ظاهر السياق أن الضمير لابن نوح عليه السلام فيكون هو العمل غير الصالح ، وعده عملاً غير صالح نوع من المبالغة نحو زيد عدل أي ذو عدل ، وقولها : فإنما هي إقبال وإدبار ، أي ذات إقبال وإدبار .

فالمعنى : ان ابنك هذا ذو عمل غير صالح فليس من اهلك الذين وعدتك ان أنجيهم . ويؤيد هذا المعنى قراءة من قرأ : « انه عمل غير صالح » بالفعل الماضي أي عمل عملاً غير صالح .

وذكر بعضهم : ان الضمير راجع الى سؤال نوح عليه السلام المفهوم من قوله : « رب ان ابني من اهلي » أي ان سؤالك نجاة ابنك عمل غير صالح لأنه سؤال لما ليس لك به علم ولا ينبغي لنبي ان يخاطب ربه بمثل ذلك .

وهو من اسخف التفسير فإنه معنى لا يلائم شيئاً من الجملتين المكتنفتين به لا قوله : « انه ليس من اهلك » ولا قوله : « فلا تسألني ما ليس لك به علم » وهو ظاهر ، ولو كان كذلك كان من حق الكلام أن يتقدم على قوله : « انه ليس من اهلك » ويتصل بقول نوح عليه‌السلام .

على انك عرفت ان قول نوح عليه‌السلام : « رب إن ابني من اهلي » الخ ، لا يتضمن سؤالاً وإنما كان يسوقه ـ لو جرى في كلامه ـ الى السؤال لكن العناية الإلهية حالت بينه وبين السؤال .

وقوله : « فلا تسألن ما ليس لك به علم » كأن قول نوح عليه‌السلام : «رب إن ابني من اهلي وإن وعدك الحق » فيمظنة أن يسوقه الى سؤال نجاة ابنه وهو لا يعلم انه ليس من اهله فأخذته العناية الإلهية ، وحال التسديد الغيبي بينه وبين السؤال فأدركه النهي بقوله : « لا تسألن ما ليس لك به علم » بتفريع النهي على ما تقدم أي فإذ ليس من اهلك لكونه عملاً غير صالح وأنت لا سبيل لك الى العلم بذلك فإياك أن تبادر الى سؤال نجاته لأنه سؤال ما ليس لك به علم .

والنهي عن السؤال بغير علم لا يستلزم تحقق سؤال ذلك منه عليه‌السلام لا مستقلاً ولا فيضمن قوله: «رب إن ابني من اهلي» لأن النهي عن الشيء لا يستلزم الارتكاب قبلاً ، وقد قال تعالى : « لا تمدنَّ عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم » الحجر : ٨٨ فنهى النبي صلى‌الله‌عليه‌وآله‌وسلم عن حب الدنيا والافتتان بزينتها وحاشاه عن ذلك .

وإنما يفتقر النهي في صحة تعلقه بفعل ما ان يكون فعلاً اختيارياً يمكن ان يبتلي به المكلف، وما نهي عنه الأنبياء عليهم السلام علىهذه الصفة وإن كانوا ذوي عصمة إلهية وتسديد غيبي ، فإن من العصمة والتسديد ان يراقبهم الله سبحانه في اعمالهم وكلما اقتربوا مما من شأنه أن يزل فيه الانسان نبههم على وجه الصواب ويدعوهم الى السداد والتزام طريق العبودية،قال تعالى : «ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً اذاً لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً » أسرى : ٧٥ فأنبأ تعالى أنه هو الذى ثبته ولم يدعه يقترب من الركون اليهم فضلاً عن نفس الركون .

وقال تعالى : « ولو لا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » النساء : ١١٣ .

ومن الدليل على أن النهي – « فلا تسألن » الخ – نهي عما لم يقع بعدُ قول نوح عليه السلام بعد استماع هذا النهي : « رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم » ولو كان سأل شيئاً لقيل : أعوذ بك من سؤالي ذلك ليفيد المصدر المضاف الى المعمول التحقق والإرتكاب .

ومن الدليل أيضاً على انه عليه السلام لم يسأل ذلك تعقيب قوله : « فلا تسألن ما ليس لك به علم » بقوله : « اني اعظك ان تكون من الجاهلين » فإن معناه : اني انصح لك في القول ان لا تكون بسؤالك ذلك من الجاهلين ، ولو كان نوح سأل ذلك لكان من الجاهلين لأنه سأل ما ليس له به علم .

فإن قلت : إنه تعالى قال : « ان تكون من الجاهلين » اي ممن استقرت فيه صفة الجهل ، واستقرارها إنما يكون بالتكرار لا بالمرة والدفعة ، وبذلك يعلم أنه سأل ما سأل وتحقق منه الجهل مرة وإنما وعظه الله تعالى بما وعظ لئلا يعود الى مثله فيتكرر منه ذلك فيدخل في زمرة الجاهلين .

قلت : زنة الفاعل كجاهل لا تدل على الاستقرار والتكرُّر وإنما تفيده الصفة المشبهة كجهول على ما ذكروه ، ويشهد لذلك قوله تعالى في قصة البقرة : « قالوا أتتخذنا هزؤاً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » البقرة : ٦٧ ، وقوله في قصة يوسف : « وإن لا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين » يوسف : ٣٣ وقوله خطاباً لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين » الأنعام : ٣٥ .

وأيضاً لو كان المراد من النهي عن السؤال أن لا يتكرر منه ذلك بعد ما وقع مرة لكان الأنسب أن يصرح بالنهي عن العود الى مثله دون النهي عن أصله كما وقع في نظير المورد من قوله تعالى : « إذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم – الى ان قال – يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً » النور : ١٧ .

قوله تعالى : « قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علـم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين » لما تبين لنوح عليه السلام أنه لو ساقه طبع الخطاب الذى خاطب به ربه الى السؤال كان سائلاً ما ليس له به علم وكان من الجاهلين وان عناية الله حالت بينه وبين الهلكة ، شكر ربه فاستعاذ بمغفرتـه ورحمته عن ذلك السؤال المخسر فقال : « رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم » .

والكلام في الاستعاذة مما لم يقع بعد من الامور المهلكة والمعاصي الموبقة كالنهي عما لم يقع من الذنوب والآثام وقد تقدم الكلام فيه وقد امر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستعاذة من الشيطان وهو معصوم لا سبيل للشيطان اليه ، قال تعالى : « قل أعوذ برب الناس ـ الى ان قال ـ من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس » الناس : ٥ وقال : « وأعوذ بك رب أن يحضرون » المؤمنون : ٩٨ والوحي مصون عن مس الشياطين كما قال تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحـداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم » الجن : ٢٨ .

وقوله : « وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين » كلام صورته صورة التوبة وحقيقته الشكر على ما أنعم الله عليه من التعليم والتأديب .

أما صورة توبته فإن في ذلك رجوعاً الى ربه تعالى بالاستعاذة ولازمها طلب مغفرة الله ورحمته اي ستره على الإنسان ما فيه زلّته وهلاكته وشمول عنايته لحاله وقد تقدّم في أواخر الجزء السادس من الكتاب بيان أن الذنب أعمّ من مخالفة الأمر التشريعي بل كل وبال وأثر سيىء يسوء الإنسان بوجه ، وأن المغفرة أعمّ من الستر على المعصية المعروفة عند المتشرعة بل كل ستر إلهي يسعد الإنسان ويجمع شمله .

وأما حقيقة الشكر فإن العناية الإلهية التي حالت بينـه وبين السؤال الذي كان يوجب دخوله في زمرة الجاهلين وعصمته ببيان وجه الصواب كانت ستراً إلهياً على زلّة في طريقه ورحمة ونعمة أنعم الله سبحانه بها عليه فقوله عليه السلام : « وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين » أي إن لم تعذني من الزّلات لخسرت ، ثنـاء وشكر لصنعه الجميل .

قوله تعالى : « قيل يا نوح اهبط بسلام منـّا وبركات عليك وعلى أمم ممّن معك » الخ، السلام هو السلامة أو التحية غير ان ذكر مسّ العذاب في آخر الآية يؤيد كون المراد به في صدرها السلامة من العذاب وكذا تبديل البركة في آخر الآية الى التمتع يدل على ان المراد بالبركات ليس مطلق النعم وأمتعة الحياة بل النعم من حيث تسوّق الانسان الى الخير والسعادة والعاقبة المحمودة .

فقوله : « قيل – ولم يذكر القائل وهو الله سبحانه للتعظيم – يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك » معناه – والله أعلم –يا نوح انزل مع سلامة من العذاب – الطوفان – ونعم ذوات بركات وخيرات نازلة منـــا عليك ، أو انزل بتحية وبركات نازلة منا عليك .

وقوله : « وعلى امم ممن معك » معطوف على قوله: « عليك » وتنكير أمم يدل على تبعيضهم لأن من الامم من يذكره تعالى بعد في قوله: « وأمم سنمتعهم ».

والخطاب أعني قوله تعالى : « يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك » الى آخر الآية بالنظر الى ظرف صدوره وليس وقتئـذ متنفّس على وجـه الأرض من انسان او حيوان وقد أغرقوا جميعاً ولم يبق منهم إلا جماعة قليلة في السفينة وقد رست واستوت على الجوديّ ، وقد قضي أن ينزلوا الى الأرض فيعمروها ويعيشوا فيها الى حين .

خطاب عام شامل للبشر من لدن خروجهم منها الى يوم القيامة نظير مـا صدر من الخطاب الإلهي يوم أُهبط آدم عليه السلام من الجنة الى الأرض وقد حكاه الله تعالى في موضع بقوله : « وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدوّ ولكم في الأرض مستقرّ ومتاع الى حين – الى أن قال – قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينـّكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذّبوا بآياتنا أُولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » البقرة : ٣٩ وفي موضع آخر بقوله : « قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون » الأعراف : ٢٥ .

وهذا الخطاب خطاب ثان مشابه لذاك الخطاب الأول موجّه الى نوح عليه السلام ومن معه من المؤمنين – وإليهم ينتهي نسل البشر اليوم– متعلق بهم وبمن يلحق بهم

من ذراريهم الى يوم القيامة ، وهو يتضمن تقدير حياتهم الأرضية والإذن في نزولهم إليها واستقرارهم فيها وإيوائهم إياها .

وقد قسّم الله هؤلاء المأذون لهم قسمين فعبّر عن إذنه لطائفة منهم بالسلام والبركات وهم نوح عليه السلام وأمم ممن معه ، ولطائفة أخرى بالتمتيع ، وعقّب التمتيع بمس العذاب لهم كما أن كلمتي السلام والبركات لا تخلوان من بشرى الخير والسعادة بالنسبة الى من تعلقتا به .

فقد بان من ذلك أن الخطاب بالهبوط في هذه الآية مع ما يرتبط به من سلام وبركات وتمتيع موجّه الى عامة البشر من حين هبوط أصحاب السفينة الى يوم القيامة ، ووزانه وزان خطاب الهبوط الموجّه الى آدم وزوجته عليهما السلام ، وفي هذا الخطاب إذن في الحياة الأرضية ووعد لمن أطاع الله سبحانه ووعيد لمن عصاه كما أن في ذلك الخطاب ذلك طابق النعل بالنعل .

وظهر بذلك أن المراد بقوله : « وعلى أمم ممن معك » الامم الصالحون من أصحاب السفينة ومن سيظهر من نسلهم من الصالحين ، والظاهر على هذا أن يكون «من» في قوله « ممن معك » ابتدائية لا بيانية ، والمعنى وعلى أمم يبتدي تكوّنهم ممن معك ، وهم أصحاب السفينة والصالحون من نسلهم .

وظاهر هذا المعنى أن يكون أصحاب السفينة كلهم سعداء ناجين ، والاعتبار يساعد ذلك فإنهم قد محّصوا بالبلاء تمحيصاً وآثروا ما عند الله من زلفى وقد صدّق الله سبحانه إيمانهم مرتين في أثناء القصة حيث قال عز من قائل: «إلا من قد آمن» آية ٣٦ من السورة ، وقال: « ومن آمن وما آمن معه إلا قليل » آية ٤٠ من السورة.

وقوله : «وأمم سنمتّعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم» كأنه مبتدء لخبر محذوف والتقدير : وممن معك أمم او وهناك أمم سنمتعهم الخ ، وقد أخرجهم الله سبحانه من زمرة المخاطبين بخطاب الإذن فلم يقل : ومتاع لامم آخرين سيعذبون طرداً لهم من موقف الكرامة ، فأخبر أن هناك أمماً آخرين سنمتّعهم ثم نعذبهم وهم غير مأذون لهم في التصرف في أمتعة الحياة إذن كرامة وزلفى .

وفي الآية جهات من تعظيم القائل لا تخفى كالبناء للمفعول في «قيل» وتخصيص نوح

عليه‌السلام بخطاب الهبوط والتكلم مع الغير في قوله : « منا » في موضعين «سنمتعهم» وغير ذلك .

وظهر أيضاً : أن ما فسروا به قوله : « على أمم ممن معك » إن معناه: على أمم من ذرية من معك ليس على ما ينبغي مع ما فيه من خروج من معه من الخطاب وكذا قول من قال : يعني بالأمم سائر الحيوان الذين كانوا معه لأن الله جعل فيهم البركة . وفساده أظهر .

قوله تعالى : « تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك » أي هذه القصص أو هذه القصة من أنباء الغيب نوحيها اليك .

وقوله : « ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا » أي كانت رهي على محوضة الصدق والصحة مجهولة لك ولقومك من قبل هذا، والذي عند أهل الكتاب منها محرّف مقلوب عن وجه الصواب كما سيوافيك ما في التوراة الحاضرة من قصته عليه‌السلام .

وقوله : « فاصبر إنّ العاقبة للمتّقين » أمر منتزع عن تفصيل القصّة أي اذا علمت ما آل اليه أمر نوح عليه‌السلام وقومه من هلاك قومه ونجاته ونجاة من معه من المؤمنين وقد ورّثهم الله الأرض على ما صبروا ، ونصر نوحاً على أعدائه على ما صبر فاصبر على الحق فإنّ العاقبة للمتّقين ، وهم الصابرون في جنب الله سبحانه .

(بحث روائي)

في الدرّ المنثور أخرج إسحاق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس قال : إن نوحاً عليه‌السلام كان يضرب ثم يلف في لبد فيلقى في بيته يرون أنه قد مات ثم يخرج فيدعوهم حتى اذا أيس من إيمان قومه جاءه رجل ومعه ابنه وهو يتوكأ على عصا فقال : يا بني أنظر هذا الشيخ لا يغرنّك قال : يا أبت أمكنّي من العصا ثم

أخذ العصا ثم قال : ضعني في الأرض فوضعه فمشى اليه فضربه فشجّه موضحة في رأسه وسالت الدماء .

قال نوح عليه السلام : رب قد ترى ما يفعل بي عبادك فإن يكن لك في عبادك حاجة فاهدهم ، وإن يكن غير ذلك فصبّرني الى أن تحكم وأنت خير الحاكمين فأوحى الله اليه وآيسه من إيمان قومه وأخبره أنه لم يبق في أصلاب الرجال ولا في أرحام النساء مؤمن قال : يا نوح إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون يعني لا تحزن عليهم واصنع الفلك . قال : يا رب وما الفلك؟ قال: بيت من خشب يجري على وجه الماء فأغرق أهل معصيتي وأطهّر أرضي منهم . قال : يا رب وأين الماء ؟ قال : إني على ما أشاء قدير .

وفي الكافي بإسناده عن المفضّل قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام بالكوفة أيام قدم على أبي العباس فلما انتهينا الى الكناسة قال : ههنا صلب عمي زيد رحمه الله ، ثم مضى حتى انتهى الى طاق الزياتين وهو آخر السرّاجين فنزل وقال : انزل فإن هذا الموضع كان مسجد الكوفة الأول الذي كان خطّه آدم وأنا أكره أن أدخله راكباً . قلت : فمن غيّره عن خطته ؟ قال ، أمّا أول ذلك فالطوفان في زمن نوح ثم غيره أصحاب كسرى والنعمان ثم غيّره بعد زياد بن أبي سفيان فقلت : وكانت الكوفة ومسجدها في زمن نوح ؟ فقال لي : نعم يا مفضّل وكان منزل نوح وقومه في قرية على منزل من الفرات مما يلي غربي الكوفة .

قال : وكان نوح رجلا نجاراً فجعله الله عز وجل نبيـاً وانتجبه ، ونوح اول من عمل سفينة تجري على ظهر الماء . قال: ولبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم الى الله عز وجل فيهزءون به ويسخرون منه فلما رأى ذلك منهم دعا عليهم فقال : يا رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديّاراً إنك إن تذرهم يضلّوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً ، فأوحى الله عز وجل الى نوح أن اصنع سفينة وأوسعها وعجّل عملها فعمل نوح سفينة في مسجد الكوفة بيده ، فأتى بالخشب من بعد حتى فرغ منها .

قال المفضل : ثم انقطع حديث ابي عبد الله عليه السلام عند زوال الشمس فقام

ابو عبد الله عليه السلام فصلّى الظهر والعصر ثم انصرف من المسجد فالتفت عن يساره وأشار بيده الى موضع دار الداريين وهي موضع دار ابن حكيم وذلك فرات اليوم فقال : يا مفضل وههنا نصبت أصنام قوم نوح : يغوث ويعوق ونسر . ثم مضى حتى ركب دابته .

فقلت : جعلت فداك في كم عمل نوح سفينته ؟ قال : في دورين . قلت: وكم الدوران ؟ قال: ثمانين[1] سنة . قلت: فإن العامة يقولون عملها في خمس مائة سنة؟ فقال : كلا . كيف؟ والله يقول : « ووحينا » قال : قلت : فأخبرني عن قول الله عز وجل : « حتى اذا جاء امرنا وفار التنور » فأين كان موضعه ؟ وكيف كان ؟ فقال: كان التنّور في بيت عجوز مؤمنة في دبر قبلة ميمنة المسجد . قلت له: فأين ذلك ؟ قال: موضع زاوية باب الفيل اليوم . ثم قلت له: وكان بدؤ خروج الماء من ذلك التنّور ؟ فقال : نعم إن الله عز وجل أحب أن يري قوم نوح آية ثم إن الله تبارك وتعالى ارسل عليهم المطر بفيض فيضاً والعيون كلهن فيضاً فغرقهم الله وأنجا نوحاً ومن معه في السفينة – الحديث .

أقول : والرواية على طولها غير متعلقة بالتفسير غير أنّا أوردناها لتكون كالانموذجة من روايات كثيرة وردت في هذه المعاني من طرق الشيعة وأهل السنّة ولتكون عوناً لفهم قصص الآيات من طريق الروايات .

وفي الرواية استفادة التعجيل في صنع السفينة من قوله تعالى: « واصنع الفلك بأعيننا ووحينا » الآية، وفي الرواية نسبة زياد الى ابي سفيان ولعل الوارد في لفظ الإمام « زياد » فاضيف اليه « ابن ابي سفيان » في لفظ بعض الرواة .

وفيه بإسناده عن ابي رزين الاسدي عن امير المؤمنين عليه السلام قال : إن نوحاً عليه السلام لمّا فرغ من السفينة وكان ميعاده فيما بينه وبين ربه في إهلاك قومه أن يفور التنّور ففار التنّور في بيت امرأة فقالت : إن التنّور قد فار فقام اليه فختمه فقام الماء وأدخل من اراد أن يدخل وأخرج من اراد أن يخرج ثم جاء الى

---

(١) ثمانون ظ .

خاتمه فنزعه ، يقول الله عز وجل : ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وفجّرنا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملناه على ذات ألواح ودسر .

قال : وكان نجره في وسط مسجدكم . ولقد نقص عن ذرعه سبعمائة ذراع .

أقول : وكون فوران التنور علامة له عليه السلام يعلم بـه اقتراب الطوفان من الوقوع واقع في عدة من روايات الخاصة والعامة وسياق الآية : « فلما جـاء امرنا وفار التنّـور قلنا احمل » الآية ، لا يخلو من ظهور في كونه ميعاداً .

وفيه بإسناده عن اسماعيل الجعفي عن ابي جعفر عليه السلام قال : كان شريعة نوح أن يعبد الله بالتوحيد والإخلاص وخلع الأنداد وهي الفطرة التي فطر النـاس عليها وأخذ الله ميثاقه على نوح والنبيين أن يعبدوا الله تبارك وتعالى ولا يشركوا به شيئاً وأمر بالصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام ، ولم يفرض عليه أحكام حدود ولا فرائض مواريث فهذه شريعته . فلبث فيهم نوح ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم سراً وعلانية فلما أبوا وعتوا قال: «رب إني مغلوب فانتصر» فأوحى الله عز وجل اليه: « لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون » فذلك قول نوح : « ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً » فأوحى الله اليـه : أن اصنع الفلك .

أقول : ورواه العياشيّ عن الجعفيّ مرسلاً وظاهر الرواية أنه عليه السلام دعاءين على قومـه أحدهما وهو أولهما قوله : « رب إني مغلوب فانتصر » الواقع في سورة القمر ، وثانيهما بعدما أيأسه الله من إيمان قومه وهو قوله : «رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً » الواقع في سورة نوح .

وفي معاني الأخبار بإسناده عـن حمران عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل « وما آمن معه إلا قليل » قال : كانوا ثمانية .

أقول : ورواه العياشي أيضاً عن حمران عنه عليه السلام ، وللناس في عددهم أقوال أُخر: ستة او سبعة او عشرة او اثنان وسبعون او ثمانون ولا دليل على شيء منها.

وفي العيون بإسناده عن عبدالسلام بن صالح الهروي قال : قال الرضا عليه السلام

لما هبط نوح الى الارض كان نوح وولده ومن تبعه ثمانين نفساً فبنى حيث نزل قرية فسماها قرية الثمانين .

أقول: ولا تنافي بين الروايتين لجواز كون ما عدا الثمانية من أهل نوح عليه السلام وقد عمّر ما يقرب من الف سنة يومئذ .

وفيه بإسناده عن الحسن بن علي الوشاء عن الرضا عليه السلام قال : سمعته يقول: قال أبي : قال ابو عبدالله عليه السلام : إن الله عز وجل قال لنوح : « إنه ليس من أهلك » لأنه كان مخالفاً له ، وجعل من اتبعه من أهله .

قال : وسألني كيف يقرؤن هذه الآية في ابن نوح ؟ فقلت : يقرؤها الناس على وجهين : إنه عمل غير صالح ، وإنه عمل غير صالح . فقال : كذبوا هو ابنه ولكن الله نفاه عنه حين خالفه في دينه .

أقول: ولعله عليه السلام يشير بقوله: « وجعل من اتبعه من أهله » الى قوله تعالى « فنجيناه وأهله من الكرب العظيم » الأنبياء : ٧٦ . فإن الظاهر أن المراد بأهله جميع من نجا معه .

وكأن المراد من قراءة الآية تفسيرها والراوي يشير بايراد القراءتين الى تفسير من فسر الآية بأن المراد أن امرأة نوح حملت الإبن من غيره فألحقه بفراشه ولذلك قرأ بعضهم : « ونادى نوح ابنها » او « ونادى نوح ابنه » بفتح الها مخفف ابنها ونسبوا القراءتين الى علي وبعض الأئمة من ولده عليهم السلام .

قال في الكشاف : وقرأ علي رضي الله عنه « ابنها » والضمير لامرأته، وقرأ محمد بن علي وعروة بن الزبير « ابنه » بفتح الها يريدان « ابنها » فاكتفيا بالفتحة عن الألف وبه ينصر مذهب الحسن قال قتادة : سألته فقال : والله ما كان ابنه فقلت : إن الله حكى عنه « إن ابني من اهلي » وأنت تقول: لم يكن ابنه، وأهل الكتاب لا يختلفون أنه كان ابنه! فقال: ومن يأخذ دينه من اهل الكتاب؟ واستدل بقوله من اهلي ولم يقل : مني . انتهى .

واستدلاله بما استدل به سخيف فإن الله وعده بنجاة أهله ولم يعده بنجاة من

كان منه حتى يضطر الى قول : إن ابني مني عند سؤال نجاته ، وقد تقدم بيان أن لفظ الآيات لا يلائم هذا الوجه .

وما ذكر من عدم الخلاف بين أهل الكتاب منظور فيه فإن التوراة ساكتة عن قصة ابن نوح هذا الغريق .

وفي الدر المنثور أخرج ابن الأنباري في المصاحف وأبو الشيخ عن علي رضي الله عنه أنه قرأ : « ونادى نوح ابنها » .

وفيه أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابي‌حاتم وأبو الشيخ عن ابي جعفر محمد ابن‌علي في قوله: «ونادى نوح ابنه» قال‌هي بلغة طيء لم يكن ابنه وكان‌ابن امرأته.

أقول : ورواه العياشي في تفسيره عن محمد بن مسلم عنه عليه السلام .

وفي تفسير العياشي عن موسى عن العلاء بن سيابة عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله : « ونادى نوح ابنه » قال ليس بابنه إنما هو ابن امرأته وهي لغة طيء يقولون لابن امرأته : ابنه . الحديث .

وفيه عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام في قول نوح : « يا بني اركب معنا » قال : ليس بابنه . قال : قلت : إن نوحاً قال : يا بني ؟ قال : فإن نوحاً قال ذلك وهو لا يعلم .

أقول : والمعتمد ما تقدم من رواية الوشّاء عن الرضا عليه السلام .

وفيه عن إبراهيم بن أبي العلاء عن أحدهما عليهما السلام قال : لمّا قال الله : « يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء أقلعي » قالت الأرض : إنما أمرت أن أبلع مائي أنا فقط ، ولم أؤمر أن أبلع ماء السماء فبلعت الأرض ماءها وبقي ماء السماء فصيّر بحراً حول الدنيا .

وفيه عن أبي بصير عن أبي الحسن موسى عليه السلام في حديث ذكر فيه الجوديّ قال : وهو جبل بالموصل .

وفيه عن المفضّل بن عمر عن أبي عبدالله عليه السلام « استوت على الجوديّ » هو

فرات الكوفة .

أقول : ويؤيد الرواية السابقة روايات أخر .

وفيه عن عبد الحميد بن أبي الديلم عن ابي عبدالله عليه السلام قال : لما ركب نوح عليه السلام في السفينة قيل : بعداً للقوم الظالمين .

وفي المجمع في قوله تعالى : « قيل يا أرض ابلعي ماءك » الآية ، قال: ويروى أن كفّار قريش أرادوا ان يتعاطوا معارضة القرآن فعكفوا على لباب البر ولحوم الضأن وسلاف الخمر أربعين يوماً لتصفو أذهانهم فلما أخذوا فيما أرادوا سمعوا هذه الآية فقال بعضهم لبعض هـذا كلام لا يشبهه شيء من الكلام ، ولا يشبه كلام المخلوقين وتركوا ما أخذوا فيه وافترقوا .

أبحاث حول قصة نوح في فصول

وهي أبحاث قرآنية وروائية وتاريخية وفلسفية

١ – **الاشارة الى قصته** : ذكر اسمه عليه السلام في القرآن في بضع وأربعين موضعاً يشار فيها الى شيء من قصته إجمالاً أو تفصيلاً ، ولم تستوف قصته عليه السلام في شيء منها استيفاء على نهج الاقتصاص التاريخي بذكر نسبه وبيته ومولده ومسكنه ونشوئه وشغله وعمره ووفاته ومدفنه وسائر ما يتعلق بحياته الشخصية لما أن القرآن لم ينزل كتاب تاريخ يقتصّ تواريخ الناس من برّ أو فاجر .

وإنما هو كتاب هداية يصف للناس ما فيه سعادتهم ، ويبيّن لهم الحق الصريح ليأخذوا به فيفوزوا في حياتهم الدنيا والآخرة ، وربما أشار الى طرف من قصص الأنبياء والامم لتظهر به سنّة الله في عباده ، ويعتبر به من شملته العناية ووفّق للكرامة ، وتتم به الحجة على الباقين .

وقد فصّلت قصة نوح عليه السلام في ست من السور القرآنية وهي سورة الأعراف وسورة هود ، وسورة المؤمنون ، وسورة الشعراء ، وسورة القمر ، وسورة نوح

وأكثرها تفصيلاً سورة هود التي ذكرت قصته عليه السلام فيها في خمس وعشرين آية (٢٥ ـ ٤٩) .

٢ ـ قصته عليه السلام في القرآن .

بعثه وارساله :

كان الناس بعد آدم عليه السلام يعيشون أمة واحدة على بساطة وسذاجة ، وهم على الفطرة الانسانية حتى فشا فيهم روح الاستكبار وآل الى استعلاء البعض على البعض تدريجياً واتخاذ بعضهم بعضاً أرباباً وهذه هي النواة الأصلية التي لو نشأت واخضرت وأينعت لم تثمر إلا دين الوثنية والاختلاف الشديد بين الطبقات الاجتماعية باستخدام القوي للضعيف، واسترقاق العزيز واستدراره للذليل، وحدوث المنازعات والمشاجرات بين الناس .

فشاع في زمن نوح عليه السلام الفساد في الأرض، وأعرض الناس عن دين التوحيد وعن سنة العدل الاجتماعي وأقبلوا على عبادة الأصنام ، وقد سمّى الله سبحانه منها ودّاً وسواعاً ويغوث ويعوق ونسرا (سورة نوح) .

وتباعدت الطبقات فصار الأقوياء بالأموال والأولاد يضيعون حقوق الضعفاء والجبابرة يستضعفون من دونهم ويحكمون عليهم بما تهواه أنفسهم (الأعراف هود ـ نوح) .

فبعث الله نوحاً عليه السلام وأرسله اليهم بالكتاب والشريعة يدعوهم الى توحيد الله سبحانه وخلع الأنداد والمساواة فيما بينهم (البقرة آية ٢١٣) بالتبشير والإنذار.

دينه وشريعته عليه السلام :

كان عليه السلام يدعوهم الى توحيد الله سبحانه ورفض الشركاء (كما يظهر من جميع قصصه القرآنية) والاسلام لله (كما يظهر من سورتي نوح ويونس وسورة آل عمران آية ١٩) والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (كما يظهر من سورة هود آية ٢٧) والصلاة (كما يظهر من آية ١٠٣ من سورة النساء وآية ٨ من سورة الشورى)

والمساواة والعدالة وأن لا يقربوا الفواحش والمنكرات وصدق الحديث والوفاء بالعهد (سورة الأنعام آية ١٥١ – ١٥٢) وهو عليه السلام أول من حكي عنه في القرآن التسمية باسم الله في الامور الهامة (سورة هود آية ٤١) .

اجتهاده عليه السلام في دعوته :

وكان عليه السلام يدعو قومه الى الايمان بالله وآياته ، ويبذل في ذلك غاية وسعه فيندبهم الى الحق ليلاً ونهاراً وإعلاناً وإسراراً فلا يجيبونه إلا بالعناد والاستكبار وكلما زاد في دعائهم زادوا في عتوّهم وكفرهم ، ولم يؤمن به غير أهله وعدّة قليلة من غيرهم حتى أيس من إيمانهم وشكا ذلك الى ربه وطلب منه النصر (سورة نوح والقمر والمؤمنون) .

لبثه في قومه :

لبث عليه السلام في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم الى الله سبحانه فلم يجيبوه إلا بالهزء والسخرية ورميه بالجنون وأنه يقصد به أن يتفضل عليهم حتى استنصر ربه (سورة العنكبوت) فأوحى اليه ربه أنه لن يؤمن من قومه إلا من قد آمن وعزّاه فيهم (سورة هود) فدعا عليهم بالتبار والهلاك ، وأن يطهر الله الأرض منهم عن آخرهم (سورة نوح) فأوحى الله اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا (سورة هود) .

صنعه عليه السلام الفلك :

أمره الله تعالى أن يصنع الفلك بتأييده سبحانه وتسديده فأخذ في صنعها وكان القوم يمرّون عليه طائفة بعد طائفة فيسخرون منه وهو يصنعها على بسيط الأرض من غير ماء ، ويقول عليه السلام : إن تسخروا منا فإنا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم (سورة هود) وقد نصب الله لنزول العذاب علماً وهو ان يفور الماء من التنور(سورتا هود والمؤمنون).

نزول العذاب ومجيء الطوفان :

حتى اذا تمت صنعة الفلك وجاء أمر الله وفـار التنور أوحى الله تعالى اليه ان يحمل في السفينة من كل من الحيوان زوجين اثنين وأن يحمل اهله إلا من سبق عليه القول الإلهي بالغرق وهو امرأته الخائنة وابنـه الذي تخلّف عن ركوب السفينة ، وأن يحمل الذين آمنوا (سورتا هود والمؤمنون) فلما حملهم وركبوا جميعاً فتح الله أبواب السماء بماء منهمر وفجر الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر (سورة القمر) وعلا الماء وارتفعت السفينة عليه وهي تسير في موج كالجبال (سورةهود) فأخذ الناس الطوفان وهم ظالمون وقد امره الله تعالى اذا استوى هو ومن معه على الفلك ان يحمد الله على ما نجاه من القوم الظالمين وان يسأله البركة في نزوله فيقول : الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين ، ويقول : رب أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين .

قضاء الأمر ونزوله ومن معه الى الأرض :

فلما عمّ الطوفان وأغرق الناس (كما يظهر من سورة الصافّات آية ٧٧) أمر الله الأرض أن تبلع ماءها والسماء أن تقلع وغيض الماء واستوت السفينة على جبل الجوديّ وقيل بعداً للقوم الظالمين ، وأوحي الى نوح عليه السلام أن اهبط الى الارض بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممّن معك فلا يأخذهم بعد هذا طوفان عـام ، ومنهم أمم سيمتعهم الله بأمتعة الحيـاة ثم يمسّهم عذاب أليم فخرج هو ومن معه ونزلوا الارض يعبدون الله بالتوحيـد والإسلام ، وتوارثت ذرّيته عليه السلام الأرض وجعل الله ذريته هم الباقين (سورتا هود والصافات) .

قصة ابن نوح الغريق :

كان نوح عليه السلام عندما ركب السفينة لم يركبها واحد من أبنائـه ، وكان لا يصدق أباه في أن من تخلف عنها فهو غريق لا محالة فرآه ابوه وهو في معزل فناداه: يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين فردّ على ابيه قائـلاً : سآوي الى جبل يعصمني من الماء قال نوح عليه السلام : لا عاصم اليوم من الله إلا من رحم — يريد أهل

السفينة – فلم يلتفت الابن الى قوله وحال بينهما الموج فكان من المغرقين .

ولم يكن نوح عليه السلام يعلم منه إبطان الكفر كما كان يعلم ذلك من امرأته ولو كان علم ذلك لم يحزنه أمره وهو القائل في دعائه : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً » الدعاء نوح : ٢٧ وهو القائل : « فافتح بيني وبينهم فتحاً ونجني ومن معي من المؤمنين » الشعراء : ١١٨ وقد سمع قوله تعالى فيما اوحى اليه : « ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون » هود : ٣٧ .

فوجد نوح عليه السلام وحزن فنادى ربه من وجده قائلاً : رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وعدتني بإنجاء أهلي وأنت احكم الحاكمين لا تجور في حكمك ولا تجهل في قضائك ، فما الذي جرى على ابني ؟ فأخذته العناية الإلهية وحالت بينه وبين أن يصرّح بالسؤال في نجاة ابنه – وهو سؤال لما ليس له به علم – وأوحى الله اليه: يا نوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح فإياك أن تواجهني فيه بسؤال النجاة فيكون سؤالاً فيما ليس لك به علم إني اعظك أن تكون من الجاهلين .

فانكشف الأمر لنوح عليه السلام والتجأ الى ربه تعالى قائلاً رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم أسألك أن تشملني بعنايتك وتستر عليّ بمغفرتك، وتعطف عليّ برحمتك ، ولولا ذلك لكنت من الخاسرين .

٣ – **خصائص نوح عليه السلام** : هو عليه السلام اول اولي العزم سادة الأنبياء أرسله الله الى عامة البشر بكتاب وشريعة فكتابه اول الكتب السماوية المشتملة على شرائع الله ، وشريعته اول الشرائع الإلهية .

وهو عليه السلام الأب الثاني للنسل الحاضر من الانسان اليه ينتهي أنسابهم والجميع ذريته لقوله تعالى : « وجعلنا ذريته هم الباقين » الصافات : ٧٧ وهو عليه السلام ابو الأنبياء المذكورين في القرآن ما عدا آدم وإدريس عليهما السلام قال تعالى: « وتركنا عليه في الآخرين » الصافات : ٧٨ .

وهو عليه السلام اول من فتح باب التشريع وأتى بكتاب وشريعة وكلم الناس

بمنطق العقل وطريق الاحتجاج مضافاً الى طريق الوحي فهو الأصل الذي ينتهي اليه دين التوحيد في العالم فله المنة على جميع الموحدين الى يوم القيامة ، ولذلك خصه الله تعالى بسلام عام لم يشاركه فيه أحد غيره فقال عز من قائل : « سلام على نوح في العالمين » الصافات : ٧٩ .

وقد اصطفاه الله على العالمين (آل عمران آية ٣٣) وعده من المحسنين (الأنعام ٨٤ الصافات ٨٠) وسماه عبداً شكوراً (أسرى آية ٣) وعده من عباده المؤمنين (الصافات ٨١) وسماه عبداً صالحاً (التحريم ١٠) .

وآخر ما نقل من دعائه قوله: « رب اغفرلي ولوالديّ ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تبارا » نوح : ٢٨ .

٤ – **قصته عليه السلام في التوراة الحاضرة** : وحدث [١] لما ابتدأ الناس يكثرون على الأرض وولد لهم بنات أن أبناء الله رأوا بنات الناس أنهن حسنات . فاتخذوا لأنفسهم نساء من كل ما اختاروا . فقال الرب لا يدين روحي في الانسان الى الأبد . لزيغانه هو بشر وتكون أيامه مائة وعشرين سنة. كان في الأرض طغاة في تلك الأيام. وبعد ذلك أيضاً إذ دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولاداً هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر ذوو اسم .

ورأى الرب أن شر الانسان قد كثر في الأرض . وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرّ ير كل يوم . فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض. وتأسف في قلبه . فقال الرب: أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذي خلقته . الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء . لأني حزنت أني عملتهم. وأما نوح فوجد نعمة في عين الرب.

هذه مواليد نوح . كان نوح رجلاً باراً كاملاً في أجياله – وسار نوح مع الله. وولد نوح ثلاثة بنين ساماً وحاماً ويافث. وفسدت الأرض أمام الله وامتلأت الأرض ظلماً . ورأى الله الأرض فإذا هي قد فسدت . إذ كان كل بشر قد أفسد طريقه على الأرض .

---

(١) الاصحاح السادس من سفر التكوين .

فقال الله لنوح نهاية كل بشر قد أتت أمامي. لأن الأرض امتلأت ظلماً منهم. فها أنا مهلكهم مع الأرض . اصنع لنفسك فلكاً من خشب جفر ، تجعل الفلك مساكن . وتطليه من داخل ومن خارج بالقار . وهكذا تصنعه . ثلاث مائة ذراع يكون طول الفلك وخمسين ذراعاً عرضه وثلاثين ذراعاً ارتفاعه . وتصنع كوّاً للفلك وتكمّله الى حد ذراع من فوق . وتضع باب الفلك في جانبه . مساكن سفلية ومتوسطة وعلوية تجعله. فها أنا آت بطوفان الماء على الأرض لاهلك كل جسد فيه روح حياة من تحت السماء . كل ما في الارض يموت . ولكن أقيم عهدي معك. فتدخل الفلك انت وبنوك وامرأتك ونساء بنيك معك . ومن كل حي من كل ذي جسد اثنين من كل تدخل الى الفلك لاستبقائها معك . تكون ذكر او انثى . من الطيور كأجناسها . ومن البهائم كأجناسها ومن كل دبابات الأرض كأجناسها . اثنين من كلّ تدخل اليك لاستبقائها . وأنت فخذ لنفسك من كل طعام يؤكل واجمعه عندك . فيكون لك ولها طعاماً . ففعل نوح حسب كل ما أمره به الله . هكذا فعل .

وقال(١) الرب لنوح : ادخل أنت وجميع بنيك الى الفلك . لأني إياك رأيت باراً لديّ في هذا الجيل . من جميع البهائم الطاهرة تأخذ معك سبعة سبعة ذكراً وانثى . ومن البهائم التي ليست بطاهرة اثنين ذكر وانثى . ومن طيور السماء ايضاً سبعة سبعة ذكراً وانثى . لاستبقاء نسل على وجه كل الارض . لأني بعد سبعة ايام ايضاً أمطر على الأرض اربعين يوماً وأربعين ليلة . وأمحو عن وجه الأرض كلّ قائم عملته . ففعل نوح حسب كل ما أمره به الرب .

ولما كان نوح ابن ستمائة سنة صار طوفان الماء على الأرض. فدخل نوح وبنوه وامرأته ونساء بنيه معه الى الفلك من وجه مياه الطوفان . ومن البهائم الطاهرة والبهائم التي ليست بطاهرة ومن الطيور وكل ما يدبّ على الأرض . دخل اثنان اثنان الى نوح الى الفلك ذكر وانثى . كما أمر الله نوحاً .

---

(١) الاصحاح السابع من سفر التكوين .

وحدث بعد السبعة الأيام أن مياه الطوفان صارت على الارض. في سنة ستمائة من حياة نوح في الشهر الثاني في اليوم السابع عشر من الشهر في ذلك اليوم انفجرت كل ينابيع الغمر العظيم وانفتحت طاقات السماء . وكان المطر على الأرض اربعين يوماً وأربعين ليلة . في ذلك اليوم عينه دخل نوح وسام وحام ويافث بنو نوح وامرأة نوح وثلاث نساء بنيه معهم الى الفلك . هم وكل الوحوش كأجناسها وكل الدبابات التي تدبّ على الارض كأجناسها وكل الطيور كأجناسها كل عصفور ذي جناح . ودخل الى نوح الى الفلك اثنين اثنين من كل جسد فيه روح حياة . والداخلات دخلت ذكراً وانثى من كل ذي جسد كما أمره الله . وأغلق الرب عليه .

وكان الطوفان أربعين يوماً على الارض. وتكاثرت المياه ورفعت الفلك فارتفع عن الارض . وتعاظمت المياه كثيراً جداً على الارض فكان الفلك يسير على وجه المياه . وتعاظمت المياه كثيراً جداً على الارض فتغطّت جميع الجبال الشامخة التي تحت كل السماء . خمسة عشرة ذراعاً في الارتفاع تعاظمت المياه فتغطّت الجبال . فمات كل ذي جسد كان يدب على الارض من الطيور والبهائم والوحوش وكل الزحافات التي كانت تزحف على الارض وجميع الناس . كل ما في أنفه نسمة روح حياة من كل ما في اليابسة مات . فمحا الله كل قائم كان على وجه الارض . الناس والبهائم والدبابات وطيور السماء فانمحت من الأرض . وتبقى نوح والذين معه في الفلك فقط . وتعاظمت المياه على الأرض مائة وخمسين يوماً .

ثم [١] ذكر الله نوحاً وكل الوحوش وكل البهائم التي معه في الفلك وأجاز الله ريحاً على الارض فهدأت المياه . وانسدت ينابيع الغمر وطاقات السماء فامتنع المطر من السماء . ورجعت المياه عن الارض رجوعاً متوالياً وبعد مائة وخمسين يوماً نقصت المياه . واستقر الفلك في الشهر السابع في اليوم السابع عشر من الشهر على جبال أراراط . وكانت المياه تنقص نقصاً متوالياً الى الشهر العاشر وفي العاشر في أول الشهر ظهرت رءوس الجبال .

---

(١) الاصحاح الثامن من سفر التكوين .

وحدث من بعد أربعين يوماً ان نوحاً فتح طاقة الفلك التي كان قد عملها . وأرسل الغراب فخرج متردداً حتى نشفت المياه عن الأرض . ثم أرسل الحمامة من عنده ليرى هل قلّت المياه عن وجه الأرض.فلم تجد الحمامة مقراً لرجلها فرجعت اليه الى الفلك لأن مياهاً كانت على وجه كل الأرض فمد يده وأخذها وأدخلها عنده الى الفلك . فلبث أيضاً سبعة أيام أخر وعاد فأرسل الحمامة من الفلك . فأتت اليه الحمامة عند المساء واذا ورقة زيتون خضراء في فمها فعلم نوح ان المياه قد قلّت عن الأرض . فلبث ايضاً سبعة ايام أخر فأرسل الحمامة فلم يعد يرجع اليه ايضاً .

وكان في السنة الواحدة والستمائة في الشهر الاول في اول الشهر ان المياه نشفت عن الأرض فكشف نوح الغطاء عن الفلك ونظر فاذا وجه الارض قد نشف. وفي الشهر الثاني في اليوم السابع والعشرين من الشهر جفت الارض .

وكلّم الله نوحاً قائلاً : اخرج من الفلك انت وامرأتك وبنوك ونساء بنيك معك . وكل الحيوانات التي معك من كل ذي جسد الطيور والبهائم وكل الدبابات التي تدب على الارض أخرجها معك ولتتوالد في الارض وتثمر وتكثر على الارض. فخرج نوح وبنوه وامرأته ونساء بنيه معه ، وكل الحيوانات وكل الدبابات وكل الطيور كل ما يدب على الأرض كأنواعها خرجت من الفلك .

وبنى نوح مذبحاً للرب. وأخذ من كل البهائم الطاهرة ومن كل الطيور الطاهرة وأصعد محرّقات على المذبح . فتنسم الرب رائحة الرضا وقال الرب في قلبه : لا اعود ألعن الأرض ايضاً من اجل الانسان لأن تصور قلب الانسان شرير منذ حداثته ولا اعود ايضاً أميت كل حي كما فعلت . مدة كل ايام الأرض زرع وحصاد وبرد وحرّ وصيف وشتاء ونهار وليل لا يزال .

وبارك الله [1] نوحاً وبنيه وقال لهم أثمروا واكثروا واملأوا الأرض ولتكن خشيتكم ورهبتكم على كل حيوانات الأرض وكل طيور السماء مع كل ما يدب على الأرض وكل أسماك البحر قد دفعت الى أيديكم . كل دابة حية تكون لكم طعاماً

(١) الاصحاح التاسع من سفر التكوين .

كالعشب الأخضر دفعت اليكم الجميع . غير أن لحماً بجنابة دمه لا تأكلوه . وأطلب أنا دمكم لأنفسكم فقط من يد كل حيوان أطلبه ومن يد الانسان أطلب نفس الانسان من يد الانسان أخيه . سافك دم الانسان بالانسان يسفك دمه لأن الله على صورته عمل الانسان . فأثمروا أنتم واكثروا وتوالدوا في الأرض وتكاثروا فيها .

وكلم الله نوحاً وبنيه معه قائلاً . وها أنا مقيم ميثاقي معكم ومع نسلكم من بعدكم . ومع كل ذوات الأنفس الحية التي معكم الطيور والبهائم وكل وحوش الأرض التي معكم من جميع الخارجين من الفلك حتى كل حيوان الارض . أقيم ميثاقي معكم فــلا ينقرض كل ذي جسد أيضاً بمياه الطوفان ولا يكون أيضاً طوفان ليخرب الارض . وقال الله هــذه علامة الميثاق الذي أنا واضعه بيني وبينكم وبين كل ذوات الأنفس الحية التي معكم الى أجيال الدهر . وضعت قوسي في السحاب فتكون علامة ميثاق بيني وبــين الأرض . فيكون متى أنشر سحاباً على الأرض وتظهر القوس في السحاب . أني أذكر ميثاقي الذي بيني وبينكم وبين كل نفس حية في كل جسد فــلا يكون أيضاً الميـــاه طوفاناً لتهلك كل ذي جسد . فمتى كانت القوس في السحاب أبصرها لأذكر ميثاقاً أبدياً بــين الله وبين كل نفس حية في كل جسد على الأرض . وقـــال الله لنوح : هذه علامة الميثاق الذي أنا أقمته بيني وبين كل ذي جسد على الأرض .

وكان بنو نوح الذين خرجوا من الفلك ساماً وحاماً ويافث وحام هو ابو كنعان هؤلاء الثلاثة هم بنو نوح ومن هؤلاء تشعّبت كل الأرض .

وابتدأ نوح يكون فلاحــاً وغرس كرماً . وشرب من الخمر فسكر وتعرّى داخل خبائه . فأبصر حام ابو كنعان عورة ابيه وأخبر أخويه خارجاً . فأخذ سام ويافث الرداء ووضعاه على أكتافهما ومشيا الى الوراء وسترا عورة ابيهما ووجهاهمــا الى الوراء فلم يبصرا عورة أبيهما .

فلما استيقظ نوح من خمره علم ما فعل به ابنه الصغير . فقال : ملعون كنعان عبد العبيد يكون لإخوته . وقال : مبارك الرب إله سام وليكن كنعان عبداً لهم . ليفتح الله ليافث فيسكن في مساكن سام وليكن كنعان عبداً لهم .

وعاش نوح بعد الطوفان ثلاثماوة وخمسين سنة . فكانت كل ايام نوح تسعماءة وخمسين سنة ومات . انتهى ما قصدنا إيراده .

وهو – كما ترى – يخالف ما جاء في القرآن الكريم من وجوه :

منها : أنه لم يذكر فيه حديث استثناء امرأة نوح بل صرّح بدخولها الفلك ونجاتها مع بعلها ، وقد اعتذر عنه بعض : أن من الجائز أن يكون لنوح زوجان أُغرقت إحداهما ونجت الاخرى .

ومنها : أنه لم يذكر فيه ابن نوح الغريق وقد قصّه القرآن .

ومنها : أنه لم يذكر فيه المؤمنون غير نوح وأهله بل اقتصر عليه وعلى بنيه وامرأته ونساء بنيه .

ومنها : أنه ذكر فيه جملة عمر نوح تسعماءة وخمسين سنة ، وظاهر الكتاب العزيز أنها المدة التي لبث فيها بين قومه يدعوهم الى الله قبل الطوفان . قال تعالى : « ولقد أرسلنا نوحاً الىقومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً فأخذهم الطوفان وهم ظالمون » العنكبوت : ١٤ .

ومنها : ما ذكر فيه من حديث قوس قزح وقصة إرسال الغراب والحمامة للاستخبار وخصوصيات السفينة من عرضها وطولها وارتفاعها وطبقاتها الثلاث ومدة الطوفان وارتفاع الماء وغير ذلك فهيخصوصيات لم تذكر في القرآنالكريم وبعضها بعيد مستبعدكالميثاق بالقوس، وقدكثر الاقتصاص بمثلهذه المعاني في قصة نوح عليه السلام في لسان الصحابة والتابعين ، وأكثرها بالإسرائيليات أشبه .

٥ – ما جاء في أمر الطوفان في أخبار الامم وأساطيرهم : قال صاحب المنار في تفسيره : قد ورد في تواريخ الامم القديمة ذكر للطوفان منها الموافق لخبر سفر التكوين إلا قليلاً ومنها المخالف له إلا قليلاً .

وأقرب الروايات اليه رواية الكلدانيين ، وهم الذين وقع الطوفان في بلادهم

فقد نقل عنهم « برهوشع » و « يوسيفوس » أن « زيزستروس » رأى في الحلم بعد موت والده « أوتيرت » أن المياه ستطغى وتغرق جميع البشر، وأمره ببناء سفينة يعتصم فيها هو وأهل بيته وخاصة أصدقائه ففعل . وهو يوافق سفر التكوين في أنه كان في الأرض جيل من الجبّارين طغوا فيها وأكثروا الفساد فعاقبهم الله بالطوفان.

وقد عثر بعض الانجليز على ألواح من الآجر نقشت فيها هذه الرواية بالحروف المسمارية في عصر آشور بانيبال من نحو ستماءة وستين سنة قبل ميلاد المسيح ، وأنها منقولة من كتابة قديمة من القرن السابع عشر قبل المسيح او قبله فهي أقدم من سفر التكوين .

وروى اليونان خبراً عن الطوفان أورده افلاطون وهو أن كهنة المصريين قالوا لسولون — الحكيم اليوناني— أن السماء أرسلت طوفاناً غيَّر وجه الأرض فهلك البشر مراراً بطرق مختلفة فلم يبق للجيل الجديد شيء من آثار من قبله ومعارفهم .

وأورد«مانيتون»خبر طوفان حدث بعد هرمس الأول الذي كان بعد ميناس الأول ، وهذا أقدم من تاريخ التوراة ايضاً ، وروي عن قدماء اليونان خبر طوفان عمَّ الأرض كلها إلا « دوكاليون » وامرأته « بيرا » فقد نجوا منه .

وروي عن قدماء الفرس طوفان أغرق الله به الأرض بما انتشر فيها من الفساد والشرور بفعل أهريمان إله الشرّ ، وقالوا : إن هذا الطوفان فار أولاً من تنور العجوز (زول كوفه) إذ كانت تخبز خبزها فيه ، ولكن المجوس أنكروا عموم الطوفان وقالوا : إنه كان خاصاً بإقليم العراق وانتهى الى حدود كردستان .

وكذا قدماء الهنود يثبتون وقوع الطوفان سبع مرات في شكل خرافيّ آخرها ان ملكهم نجا هو وامرأته في سفينة عظيمة أمره بصنعها إلهه فشنو وسدها بالدسر حتى استوت على جبل جيمافات — هملايا — ولكن البراهمة كالمجوس ينكرون وقوع طوفان عام أغرق الهند كلها ، وروي تعدد الطوفان عن اليابان والصين وعن البرازيل والمكسيك وغيرهما ، وكل هذه الروايات تتفق في أن سبب ذلك عقاب الله للبشر بظلمهم وشرورهم . انتهى .

وقد [١] وقع في « أوستا » وهو كتاب المجوس المقدس أن « أهورامزدا » أوحى الى « إيما » (وتعتقد المجوس أنه جمشيد الملك) أنه سيقع طوفان يغرق الارض ، وأمره أن يبني حائطاً مرتفعاً غايته يحفظ من في داخله من الغرق ، وأن يجمع في داخله جماعة من الرجال والنساء صالحة للنسل ، ويدخل فيه من كل جنس من أجناس الحيوان زوجين اثنين ، ويبني في داخل السور بيوتاً وقباباً في طبقات مختلفة يسكنها الناس المجتمعون هناك ويأوي اليها الدواب والطيور ، وأن يغرس في داخله ما ينفع في حياة الناس من الأشجار المثمرة ، ويحرث ما يرتزق به الناس من الحبوب الكريمة فيحتفظ بذلك ما به حياة الدنيا وعمارتها .

وفي تاريخ الأدب الهندي [٢] في قصة الطوفان : أنه بينما كان « مانو » (هو ابن الإله عند الوثنيين) يغسل يديه إذ جاءت في يده سمكة ، ومما اندهش به أن السمكة كلّمته وطلبت انقاذها من الهلاك ووعدته جزاء عليه أنها ستنقذ « مانو » في المستقبل من خطر عظيم ، والخطر العظيم المحدق الذي أنبأت به السمكة كان طوفاناً سيجرف جميع المخلوقات ، وعلى ذلك حفظ « مانو » السمكة في المرتبان.

فلما كبرت أخبرت « مانو » عن السنة التي سيأتي فيها الطوفان ثم أشارت على مانو أن يصنع سفينة كبيرة ويدخل فيها عند طوفان الماء قائلة : أنا أنقذك من الطوفان ، فمانو صنع السفينة والسمكة كبرت أكثر من سعة المرتبان لذلك ألقاها في البحر .

ثم جاء الطوفان كما أنبأت السمكة ، وحين دخل « مانو » السفينة عامت السمكة اليه فربط السفينة بقرن على رأسها فجرتها الى الجبال الشمالية ، وهنا ربط مانو السفينة بشجرة ، وعندما تراجع الماء وجف بقي مانو وحده. انتهى.

٦ – هل كانت نبوته عليه السلام عامة للبشر ؟ مسألة اختلفت فيها آراء العلماء . فالمعروف عند الشيعة عموم رسالته ، وقد ورد من طرق أهل البيت عليهم

---

(١) ترجمة كتاب أوستا بالفرنسية المطبوعة بباريس .
(٢) على ما في قصص الأنبياء لعبد الوهاب النجار .

السلام ما يدل عليه ، وعلى أن اولي العزم من الأنبيـاء وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد (صلى الله عليه وآله وعليهم) كانوا مبعوثين الى الناس كافة .

وأما أهل السنة فمنهم من قال بعموم رسالته مستنداً الى ظاهر الآيات الناطقة بشمول الطوفان لأهل الارض كلهم كقوله : « رب لا تذر على الارض من الكافرين ديّارا » نوح : ٢٦ وقوله : « لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم» هود : ٤٣ ، وقوله : « وجعلنا ذريته هم الباقين » الصافّات ٧٧ ، ومـا ورد في الصحيح من حديث الشفاعة أن نوحـاً أول رسول أرسله الله الى اهل الارض ولازمه كونه مبعوثاً اليهم كافة .

ومنهم من انكر ذلك مستنداً الى مـــا ورد في الصحيح عن النبي ﷺ : « وكان كل نبيّ يبعث الى قومه خاصة وبُعثتُ الى الناس كافـّة » وأجـــابوا عن الآيات انها قابلة للتأويل فمن الجائز ان يكون المراد بالارض هي التي كانوا يسكنونها وهي وطنهم كقول فرعون لموسى وهارون : « وتكون لكما الكبرياء في الارض» يونس : ٧٨ .

فمعنى الآية الاولى : لا تذر على هذه الارض من كافري قومي ديارا ، وكذا المراد بالثانية : لا عاصم اليوم لقومي من أمر الله ، والمراد بالثالثة: وجعلنا ذرّيته هم الباقين من قومه .

والحق أن البحث لم يستوف حقه في كلامهم ، والذي ينبغي أن يقال : ان النبوّة إنما ظهرت في المجتمع الانساني عن حاجة واقعية اليهـا ورابطة حقيقية بين الناس وبين ربهم وهي تعتمد على حقيقة تكوينية لا اعتبارية جزافية فإن من القوانين الحقيقية الحاكمة في نظام الكون ناموس تكميل الأنواع وهدايتها الى غاياتها الوجودية، وقد قال تعالى : « الذي خلق فسوّى والذي قدّر فهدى » الأعلى : ٣ ، وقال : « الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » طه : ٥٠ .

فكل نوع من أنواع الكون متوجّه منذ أول تكونه الى كمال وجوده وغاية خلقه الذي فيه خيره وسعادته ، والنوع الإنساني أحد هذه الأنواع غير مستثنى من بينها فله كمال وسعادة يسير اليها ويتوجه نحوها أفراده فرادى ومجتمعين .

ومن الضروري عندنا أن هذا الكمال لا يتم للإنسان وحده لوفور حوائجه الحيوية وكثرة الأعمال التي يجب أن يقوم بها لأجل رفعها فالعقل العملي الذي يبعثه الى الاستفادة من كل ما يمكنه الاستفادة منه واستخدام الجماد وأصناف النبات والحيوان في سبيل منافعه يبعثه الى الانتفاع بأعمال غيره من بني نوعه .

غير أن الأفراد أمثال وفي كل واحد منهم من العقل العملي والشعور الخاص الإنساني ما في الآخر ويبعثه من الانتفاع الى مثل ما يبعث اليه الآخر ما عنده من العقل العملي ، واضطرهم ذلك الى الاجتماع التعاوني بأن يعمل الكل للكل وينتفع من عمل الغير بمثل ما ينتفع الغير من عمله فيتسخر كلّ لغيره بمقدار ما يسخّره كما قال تعالى: « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً » الزخرف . ٣٢ .

وهذا الذي ذكرناه من بناء الإنسان على الاجتماع التعاوني اضطراري له ألزمه عليه حاجة الحياة وقوة الرقباء فهو في الحقيقة مدني تعاوني بالطبع الثاني وإلا فطبعه الاولي أن ينتفع بكل ما يتيسر له الانتفاع حتى أعمال أبناء نوعه ، ولذلك مهما قوي الإنسان واستغنى واستضعف غيره عدا عليه وأخذ يسترق الناس ويستثمرهم من غير عوض قال تعالى : « إن الإنسان لظلوم كفّار » إبراهيم : ٣٤ وقال: « إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى إن الى ربّك الرجعى » العلق : ٨ .

ومن الضروري أن الاجتماع التعاوني بين الأفراد لا يتم إلا بقوانين يحكم فيها وحفّاظ تقوم بها ، وهذا مما استمرت سيرة النوع عليه فما من مجتمع من المجتمعات الإنسانية كاملاً كان او ناقصاً ، راقياً كان او منحطاً إلا ويجري فيه رسوم وسنن جرياناً كلياً او أكثرياً، والتاريخ والتجربة والمشاهدة أعدل شاهد في تصديقه وهذه الرسوم والسنن وإن شئت فسمّها القوانين هي مواد وقضايا فكرية تطبق عليها أعمال الناس تطبيقاً كلياً او أكثرياً في المجتمع فينتج سعادتهم حقيقة او ظناً فهي أمور متخللة بين كمال الإنسان ونقصه ، وأشياء متوسطة بين الإنسان وهو في أول نشأته وبينه وهو مستكمل في حياته عائش في مجتمعه تهدي الإنسان الى غاية وجوده فافهم ذلك.

وقد علم أن من الواجب في عناية الله أن يهدي الإنسان الى سعادة حياته وكمال

وجوده على حد ما يهدي سائر الأنواع اليه فكما هداه بواجب عنايته من طريق الخلقة والفطرة الى ما فيه خيره وسعادته وهو الذي يبعثها اليه نظام الكون والجهازات التي جهز بها الى أن يشعر بما فيه نفعه ويميز خيره من شره وسعادته من شقائه كما قال تعالى : « ونفس وما سوّاها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكّاها وقد خاب من دسّاها » الشمس : ١٠ .

يهديه بواجب عنايته الى أصول وقوانين اعتقادية وعملية يتم له بتطبيق شؤون حياته عليها كماله وسعادته فإن العناية الإلهية بتكميل الأنواع بما يناسب نوع وجودها توجب هذا النوع من الهداية كما توجب الهداية التكوينية المحضة .

ولا يكفي في ذلك ما جهّز به الإنسان من العقل — وهو ههنا العملي منه — فإن العقل كما سمعت يبعث نحو الاستخدام ويدعو الى الاختلاف ، ومن المحال أن يفعل شيء من القوى الفعّالة فعلين متقابلين ويفيد أثرين متناقضين، على أن المتخلفين من هذه القوانين والمجرمين بأنواع الجرائم المفسدة للمجتمع كلهم عقلاء ممتعون بمتاع العقل مجهزون به .

فظهر أن هناك طريقاً آخر لتعليم الإنسان شريعـة الحق ومنهج الكمال والسعادة غير طريق التفكر والتعقل وهو طريق الوحي، وهو نوع تكليم إلهي يعلم الإنسان ما يفوز بالعمل به والاعتقاد له في حياته الدنيوية والاخروية .

فإن قلت : الأمر سواء فإن شرع النبوة لم يأت بأزيد مما لو كان العقل لأتى به فإن العالم الانساني لم يخضع لشرائع الانبياء كما لم يصغ الى نداء العقل ، ولم يقدر الوحي أن يدير المجتمع الإنساني ويركّبه صراط الحق فما هي الحاجة اليه ؟

قلت : لهذا البحث جهتان : جهة أن العناية الإلهية من واجبهـا ان تهدي المجتمع الإنساني الى تعاليم تسعده وتكمله لو عمل بها وهي الهداية بالوحي ولا يكفي فيها العقل ، وجهة ان الواقع في الخارج والمتحقق بالفعل مـا هو ؟ وانما نبحث في المقام من الجهة الاولى دون الثانية ، ولا يضر بها ان هذه الطريقة لم تجر بين الناس الى هذه الغاية إلا قليلاً . وذلك كما ان العناية الإلهية تهدي انواع النبات والحيوان الى كمال خلقهـا وغاية وجودها ومع ذلك يسقط اكثر افراد كل نوع دون الوصول

الى غايته النوعية ويفسد ويموت قبل البلوغ الى عمره الطبيعي .

وبالجملة فطريق النبوة مما لا مناص منه في تربية النوع بالنظر الى العناية الإلهية وإلا لم تتم الحجة بمجرد العقل لأن له شغلاً غير الشغل وهو دعوة الإنسان الى ما فيه صلاح نفسه ، ولو دعاه الى شيء من صلاح النوع فإنما يدعوه اليه بما فيه صلاح نفسه فأفهم ذلك وأحسن التدبّر في قوله تعالى : « إنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلّم الله موسى تكليماً رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً » النساء : ١٦٥ .

فمن الواجب في العناية أن ينزّل الله على المجتمع الإنساني ديناً يدينون به وشريعة يأخذون بها في حياتهم الاجتماعية دون ان يخص بها قوماً ويترك الآخرين سدى لا عناية بهم ، ولازمه الضروري أن يكون أول شريعة نزلت عليهم شريعة عامة .

وقد اخبر الله سبحانه عن هذه الشريعة بقوله عز من قائل : « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه » البقرة : ٢١٣ ، فبيّن أن الناس كانوا أول ما نشأوا وتكاثروا على فطرة ساذجة لا يظهر فيهم أثر الاختلافات والمنازعات الحيوية ثم ظهر فيهم الاختلافات فبعث الله الانبياء بشريعة وكتاب يحكم بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه ، ويحسم مادة الخصومة والنزاع .

ثم قال تعالى فيما امتن به على محمد ﷺ : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى » الشورى : ١٣. ومقام الامتنان يقضي بأن الشرائع الإلهية المنزلة على البشر هي هذه التي ذكرت لا غير ، واول ما ذكر من الشريعة هي شريعة نوح ، ولو لم يكن عامة للبشر كلهم وخاصة في زمنه عليه السلام لكان هناك إما نبي آخر ذو شريعة اخرى لغير قوم نوح ولم يذكر في الآية ولا في موضع آخر من كلامه تعالى ، وإما إهمال سائر الناس غير

قومه عليه السلام في زمنه وبعده الى حين .

فقد بان أن نبوة نوح عليه السلام كانت عامة ، وأن له كتاباً وهو المشتمل على شريعته الرافعة للاختلاف ، وأن كتابه اول الكتب السماوية المشتملة على الشريعة ، وأن قوله تعالى في الآية السابقة « وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين النــاس فيما اختلفوا فيه » هو كتابه او كتابه وكتاب غيره من أولي العزم : ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام .

وظهر ايضاً ان ما يدل من الروايات على عدم عموم دعوتــه عليه السلام مخالف للكتاب وفي حديث الرضا عليه السلام ان اولي العزم من الانبيــاء خمسة لكل منهــم شريعة وكتاب ونبوتهم عامة لجميــع من سواهم نبياً او غير نبي ، وقد تقدم الحديث في ذيل قوله تعــالى : « كان الناس أمة واحدة » البقرة ٢١٣ ، في الجزء الثاني من الكتاب .

٧ – هل الطوفان كانت عامة لجميع الارض ؟ تبين الجواب عن هذا السؤال في الفصل السابق فإن عموم دعوته عليه السلام يقضي بعموم العذاب ، وهو نعم القرينة على أن المراد بسائر الآيات الدالة بظاهرها على العموم ذلك كقوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام : « رب لا تذر على الارض من الكافرين ديَّاراً » نوح : ٢٦ ، وقوله حكاية عنــــه : « لا عاصم اليوم من امر الله إلا من رحم » هود : ٤٣ ، وقوله : « وجعلنا ذريته هم الباقين » الصافَّات : ٧٧ .

ومن الشواهد من كلامه تعالى على عموم الطوفان ما ذكر في موضعين من كلامه تعالى أنه أمر نوحاً أن يحمل من كل زوجين اثنين فمن الواضح أنــه لو كان الطوفان خاصاً بصقع من أصقاع الأرض وناحية من نواحيهــا كالعراق – كما قيل – لم يكن اي حاجة الى ان يحمل في السفينة من كل جنس من اجناس الحيوان زوجين اثنين . وهو ظاهر .

واختار بعضهم كون الطوفان خاصاً بأرض قوم نوح عليه السلام قال صاحب المنار في تفسيره : أما قوله في نوح عليه السلام بعد ذكر تنجيته وأهله : « وجعلنا ذريته هم الباقين» فالحصر فيهم يجوز أن يكون إضافياً اي الباقين دون غيرهم من قومه ، وأما

قوله : « وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديّاراً » فليس نصاً في أن المراد بالأرض هذه الكرة كلها فإن المعروف من كلام الأنبياء والأقوام وفي أخبارهم أن تذكر الارض ويراد بها ارضهم ووطنهم كقوله تعالى حكاية عن خطاب فرعون لموسى وهارون : « وتكون لكما الكبرياء في الأرض » يعني ارض مصر ، وقوله : « وإن كادوا ليستفزّونك من الارض ليخرجوك منها » فالمراد بها مكة ، وقوله : « وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرّتين» والمراد بها الأرض التي كانت وطنهم ، والشواهد عليه كثيرة .

ولكن ظواهر الآيات تدل بمعونة القرائن والتقاليد الموروثة عن اهل الكتاب على أنه لم يكن في الأرض كلها في زمن نوح إلا قومه وانهم هلكوا كلهم بالطوفان ولم يبق بعده فيها غير ذرّيته ، وهذا يقتضي ان يكون الطوفان في البقعة التي كانوا فيها من الأرض سهلها وجبلها لا في الأرض كلها إلا اذا كانت اليابسة منها في ذلك الزمن صغيرة لقرب العهد بالتكوين وبوجود البشر عليها فإن علماء التكوين وطبقات الأرض – الجيولوجية – يقولون إن الارض كانت عند انفصالها من الشمس كرة نارية ملتهبة ثم صارت كرة مائية ثم ظهرت فيها اليابسة بالتدريج .

ثم اشار الى ما استدل به بعض اهل النظر على عموم الطوفان لجميع الارض من أنّا نجد بعض الأصداف والأسماك المتحجرة في اعالي الجبال وهذه الاشياء مما لا تتكون إلا في البحر فظهورها في رؤس الجبال دليل على ان الماء قد صعد اليها مرة من المرات ، ولن يكون ذلك حتى يكون قد عمّ الارض هذا .

وردّ عليه بأن وجود الأصداف والحيوانات البحرية في قلل الجبال لا يدل على انه من اثر ذلك الطوفان بل الاقرب انه من اثر تكوّن الجبال وغيرها من اليابسة في الماء كما قلنا آنفاً فإن صعود الماء الى الجبال اياماً معدودة لا يكفي لحدوث ما ذكر فيها .

ثم قال ما ملخّصه : ان هذه المسائل التاريخية ليست من مقاصد القرآن ولذلك لم يبينها بنصّ قطعيّ فنحن نقول بما تقدم إنه ظاهر النصوص ولا نتخذه عقيدة دينية قطعية فإن اثبت علم الجيولوجية خلافه لا يضرّنا لأنه لا ينقض نصاً

قطعياً عندنا . انتهى .

أقول : اما ما ذكره من تأويل الآيات فهو من تقييد الكلام من غير دليل ، وأما قوله في ردّ قولهم بوجود الاصداف والاسماك في قلل الجبال : إن صعود الماء اليها في ايام معدودة لا يكفي في حدوثها ! ففيه أن من الجائز ان تحملها امواج الطوفان العظيمة اليها ثم تبقى عليها بعد النشف فإن ذلك من طوفان يغمر الجبال الشامخة في ايام معدودة غير عزيز .

وبعد ذلك كله قد فاته ما ينصّ عليه الآيات أنه عليه السلام أمر ان يحمل من كل جنس من اجناس الحيوان زوجين اثنين فإن ذلك كالنص في ان الطوفان عمّ البقاع اليابسة من الارض جميعاً او معظمها الذي هو بمنزلة الجميع .

فالحق ان ظاهر القرآن الكريم ــ ظهوراً لا ينكر ــ ان الطوفان كان عاماً للأرض، وان من كان عليها من البشر أُغرقوا جميعاً، ولم يقم لهذا الحين حجة قطعية تصرفها عن هذا الظهور .

وقد كنت سألت صديقي الفاضل الدكتور سحابي المحترم استاذ الجيولوجيا بكلية طهران ان يفيدني بما يرشد اليه الابحاث الجيولوجية في امر هذا الطوفان العام إن كان فيها ما يؤيد ذلك على وجه كلي فأجابني بإيفاد مقال محصّله ما يأتي مفصلاً في فصول :

١ ــ **الأراضي الرسوبية** : تطلق الاراضي الرسوبية في الجيولوجيا على الطبقات الارضية التي كوّنتها رسوبات المياه الجارية على سطح الارض كالبطائح والمسيلات التي غطتها الرمال ودقاق الحصى .

نعرف الاراضي الرسوبية بما تراكم فيها من الرمال ودقاق الحصى الكروية المدوّرة فإنها كانت في الاصل قطعات من الحجارة حادة الاطراف والزوايا حولتها الى هذه الحالة الاصطكاكات الواقعة بينها في المياه الجارية والسيول العظيمة ثم إن الماء حملها وبسطها على الارض في غايات قريبة او بعيدة بالرسوب .

وليست تنحصر الأراضي الرسوبية في البطائح فغالب الأراضي الترابية من

هذا القبيل تخالطها او تكونها رمال بالغة في الدقة ، وقد حملها لدقتها وخفتها اليها جريان المياه والسيول .

نجد الاراضي الرسوبية وقد غطتها طبقات مختلفة من الرمل والتراب بعضها فوق بعض من غير ترتيب ونظم ، وذلك – أولاً – امارة ان تلك الطبقات لم تتكون في زمان واحد بعينه و – ثانياً – ان مسير المياه والسيول او شدة جريانها قد تغير بحسب اختلاف الأزمنة .

ويتضح بذلك ان الأراضي الرسوبية كانت مجاري ومسايل في الازمنةالسابقة لمياه وسيول هامة وإن كانت اليوم في معزل من ذلك .

وهذه الأراضي التي تحكي عن جريان مياه كثيرة جداً وسيلان سيول هائلة عظيمة توجد في اغلب مناطق الأرض منها اغلب نقاط إيران كأراضي طهران وقزوين وسمنان وسبزوار ويزد وتبريز وكرمان وشيراز وغيرها ، ومنها مركز بين النهرين وجنوبه ، وما وراء النهر ، وصحراء الشام ، والهند ، وجنوب فرنسا ، وشرقي الصين ، ومصر ، وأكثر قطعات امريكا ، وتبلغ ضخامة الطبقة الرسوبية في بعض الاماكن الى مئات الامتار كما أنها في أرض طهران تجاوز أربعماءة متراً .

وينتج مما مر أولاً : أن سطح الأرض في عهد ليس بذاك البعيد (على ما سيأتي توضيحه) كان مجرى سيول هائلة عظيمة ربما غطت معظم بقاعها .

وثانياً : أن الطغيان والطوفان – بالنظر الى ضخامة القشر الرسوبي في بعض الأماكن – لم يحدث مرة واحدة ولا في سنة او سنين معدودة بل دام او تكرر في مئات من السنين كلما حدث مرة كوّن طبقة رسوبية ثم اذا انقطع غطتها طبقة ترابية ثم اذا عاد كون أخرى وهكذا وكذلك اختلاف الطبقات الرسوبية في دقة رمالها وعدمها يدل على اختلاف السيلان بالشدة والضعف .

٢ – الطبقات الرسوبية أحدث القشور والطبقات الجيولوجية : ترسب الطبقات الرسوبية عادة رسوباً افقياً ولكن ربما وقعت اجزاؤها المتراكمة تحت ضغطات جانبية قوية شديدة على ما بها من الدفع من فوق ومن تحت فتخرج بذلك

تدريجاً عن الافقية الى التدوير والالتواء، وهذا غير ظاهر الأثر في الأزمنة القصيرة المحدودة لكن اذا تمادى الزمان بطوله كمرور الملايين من السنين ظهر الأثر وتكونت بذلك الجبال بسلاسلها الملتوية بعض تلالها في بعض وترتفع بقللها من سطوح البحار .

ويستنتج من ذلك ان الطبقات الرسوبية والقشور الافقية الباقية على حالها من احدث الطبقات المتكونة على البسيط، والدلائل الفنية الموجودة تدل على ان عمرها لا يجاوز عشرة آلاف الى خمس عشرة ألف سنة من زماننا هذا [١] .

٣ ـ انبساط البحار واتساعها بانحدار المياه اليها . كان تكون القشور الرسوبية الجديدة عاملاً في انبساط أكثر بحار الكرة واتساعها بأطرافها فارتفعت مياهها وغطت أكثر سواحلها، وعملت جزائر في السواحل أحاطت بها من معظم جوانبها.

فمن ذلك جزيرة بريطانية انقطعت في هذا الحين من فرنسا وانفصلت من أوربا بالكلية ، وكانت أوربا من ناحية جنوبها وإفريقا من ناحية شمالها مرتبطتين برابط برّي الى هذا الحين فانفصلتا باتساع البحر المتوسط (مديترانه) وتكوّن بذلك شبه جزيرة إيطاليا وشبه جزيرة تونس من شمالها الشرقي وجزائر صقلية وسردينيا وغيرها وكانت جزائر أندونيسيا من ناحية جاوا وسوماترا الى جنوبي جزيرة اليابان متصلة بآسيا من جهة الجنوب الشرقي الى هذا الحين فانفصلت وتحولت الى صورتها الفعلية ، وكذا انقطاع إمريكا الشمالية من جهة شمالها عن شمال أوربا احد الآثار الباقية من هذا العهد عهد الطوفان .

وللحركات والتحولات الأرضية الداخلية آثار قوية في سير هذه المياه واستقرارها في البقاع الخافضة المنحدرة ولذلك كان ينكشف الماء عن بعض البقاع الساحلية المغمورة بماء البحار في حين كان الطوفان مستولياً على اكثر البسيط يكوّن بحيرات

---

(١) ويستثنى من ذلك بعض مافي أطراف بالتيك وسائر المناطق الشمالية من طبقات رسوبية افقية باقية على حالها من أقدم العهود الجيولوجية لجهات مذكورة في محلها .

ويوسع بحاراً، ومن هذا الباب سواحل خوزستان الجنوبية انكشف عنها ماء الخليج[١].

٤ – **العوامل المؤثرة في ازدياد المياه وغزارة عملها في عهد الطوفان.** الشواهد الجيولوجية التي أشرنا الى بعضها تؤيد أن النزولات الجوية كانت غير عادية في اوائل الدور الحاضر من ادوار الحياة الإنسانية وهو عهد الطوفان ، وقد كان ذلك عن تغيرات جوية هامة خارقة للعادة قطعاً . فكان الهواء حاراً في هذه الدورة نسبة لكن كان ذلك مسبوقاً ببرد شديد وقد غطى معظم النصف الشمالي من الكرة الثلج والجمد والجليد فمن المحتمل قوياً ان المتراكم من جمد الدورة السابقة عليه كان باقياً لم يذب بعد في النجود في اكثر بقاع المنطقة المعتدلة الشمالية .

فعمل الحرارة في سطح الأرض في دورتين متواليتين على ما به من متراكم الجمد والجليد يوجب تغيّراً شديداً في الجو وانقلاباً عظيماً مؤثّراً في ارتفاع بخار الماء إليه وتراكمه فيه تراكماً هائلاً غير عادي وتعقبه نزولات شديدة وأمطار غزيرة غير معهودة .

نزول هذه الامطار الغزيرة الهاطلة ثم استدامتها النزول على الارتفاعات والنُجود وخاصة على سلاسل الجبال الجديدة الحدوث في جنوب آسيا ومغربها وجنوب أوربا وشمال إفريقا كجبال[٢] ألبرز وهيماليا وآلب وفي مغرب إمريكا عقّب جريان سيول عظيمة هائلة عليها تنحت الصخور وتحفر الارض وتقلع احجاراً وتحملها الى الاراضي والبقاع المنحدرة وتحدث اودية جديدة وتعمّق اخرى قديمة وتوسعها ثم تبسط ما تحمله من الحجارة والحصى والرمل تجاهها قشوراً رسوبية جديدة .

ومما كان يمد الطوفان السماوي في شدة عمله ويزيد في حجم السيول الجارية أن حفر الأودية الجديدة كان يكشف عن ذخائر مائية في بطن الارض هي منابع

---

(١) وقد كانت مدينة شوش وقصر الكرخة في زمن الملوك الهخامنشية بايران على ساحل البحر وكانت السفن الشراعية الجارية في خليج فارس تلقى مراسيها امام القصر .

(٢) فهي أقل عمراً من سائر جبال الأرض لم تعمر أكثر من مليوني سنة ولذلك كانت أشهق جبال الأرض وأعلى قللاً من غيرها لقلة ما ورد عليها من اسباب النحت كالامطار والرياح .

الآبار والعيون الجارية فيزيل القشور الحافظة لها المانعة من سيلانها فيفجّر العيون ويجريها مع السيول المطرية ، ويزيد في قوة تخريبها ويعينها في إغراق ما على الأرض من سهل وجبل وغيره .

غير أن الذخائر الأرضية متناهية محدودة تنفد بالسيلان وبنفادها وإمساك السماء عن الإمطار ينقضي الطوفان وتنحدر المياه الى البحار والأراضي المنخفضة والى بعض الخلاء والسرب الموجود في داخل الارض الذي أفرغته السيول بالتفجير والمص.

٥ – **نتيجة البحث** . وعلى ما قدمناه من البحث الكلي يمكن أن ينطبق ما قصّه الله تعالى من خصوصيات الطوفان الواقع في زمن نوح عليه السلام كقوله تعالى: « ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيوناً فالتقى الماء على امر قد قدر» القمر : ١٢ ، وقوله : « حتى اذا جاء امرنا وفار التنّور » هود : ٤٠ ، وقوله : « وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر» هود: ٤٤ . انتهى .

ومما يناسب هذا المقام ما نشره بعض جرائد [1] طهران في هذه الايام وملخّصه : ان جماعة من رجال العلم من إمريكا بهداية من بعض رجال الجند التركي عثروا في بعض قلل جبل آرارات في شرقي تركيا في مرتفع ١٤٠٠ قدم على قطعات اخشاب يعطي القياس انها قطعات متلاشية من سفينة قديمة وقعت هناك تبلغ بعض هذه القطعات من القدمة ٢٥٠٠ قبل الميلاد .

والقياس يعطي انها قطعات من سفينة يعادل حجمه ثلثي حجم مركب «كوئين ماري» الانجليزية التي طولها ١٠١٩ قدماً وعرضها ١١٨ قدماً ، وقد حملت الاخشاب الى سانفراسيسكو لتحقيق امرها وانها هل تقبل الانطباق على ما تعتقده ارباب النحل من سفينة نوح ؟ عليه السلام .

٨ - **عمره عليه السلام الطويل**: القرآن الكريم يدل على انه عليه السلام عمّر طويلاً ،

---

(١) جريدة كيهان المنتشرة اول سبتامبر ١٩٦٢ المطابق لغرة ربيع الاول ١٣٨٢ الهجرية القمرية عن لندن . آسوشتيدبرس .

وانه دعا قومه الف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم الى الله سبحانه ، وقد استبعده بعض الباحثين لما ان الأعمار الإنسانية لا تتجاوز في الاغلب المائة او المائة والعشرين سنة حتى ذكر بعضهم ان القدماء كانوا يعدّون كل شهر من الشهور سنة فالألف سنة إلا خمسين عاماً يعدل ثمانين سنة إلا عشرة شهور . وهو بعيد غايته .

وذكر بعضهم ان طول عمره عليه‌السلام كان كرامة له خارقة للعادة، قال الثعلبي في قصص الانبياء في خصائصه عليه‌السلام : وكان اطول الانبياء عمراً وقيل له اكبر الانبياء وشيخ المرسلين ، وجعل معجزته في نفسه لأنه عمّر الف سنة ولم ينقص له سنّ ولم تنقص له قوة . انتهى .

والحق أنه لم يقم حتى الآن دليل على امتناع أن يعمّر الانسان مثل هذه الأعمار بل الأقرب في الاعتبار أن يعمّر البشر الأولي بأزيد من الأعمار الطبيعية اليوم بكثير لما كان لهم من بساطة العيش وقلة الهموم وقلة الأمراض المسلطة علينا اليوم وغير ذلك من الأسباب الهادمة للحياة ، ونحن كلما وجدنا معمّراً عمّر مائة وعشرين الى مائة وستين وجدناه بسيط العيش قليل الهم ساذج الفهم فليس من البعيد أن يرتقي بعض الأعمار في السابقين الى مئات من السنين .

على أن الاعتراض على كتاب الله في مثل عمر نوح عليه‌السلام وهو يذكر من معجزات الأنبياء الخارقة للعادة شيئاً كثيراً لعجيب . وقد تقدم كلام في المعجزة في الجزء الأول من الكتاب .

٩ – **أين هو جبل الجودي** : ذكروا انه بديار بكر من موصل في جبال تتصل بجبال أرمينية ، وقد سماه في التوراة أراراط . قال في القاموس : والجودي جبل بالجزيرة استوت عليه سفينة نوح عليه‌السلام ، ويسمى في التوراة «أراراط» انتهى ، وقال في مراصد الاطلاع : الجودي مشددة جبل مطل على جزيرة ابن عمر في شرقي دجلة من اعمال الموصل استوت عليه سفينة نوح لما نضب الماء .

١٠ – **ربما قيل** : هب إنه أغرق قوم نوح بذنبهم فما هو ذنب سائر الحيوان الذي على الأرض حيث هلكت بطاغية المياه ؟ وهذا من أسقط الاعتراض فما كل هلاك ولو كان عاماً عقوبة وانتقاماً ، والحوادث العامة التي تهلك الالوف ثم الالوف

مثل الزلازل والطوفانات والوباء والطاعون كثير الوقوع في الدهر، ولله فيما يقضي حكم.

(كلام في عبادة الاصنام في فصول)

١ - **الانسان واطمئنانه الى الحس**: الإنسان يجري في حياته الإجتماعية على اعتبار قانون العلية والمعلولية الكلي وسائر القوانين الكلية التي اخذها من هذا النظام العام المشهود، وهو على خلاف ما نشاهده من اعمال سائر الحيوان وأفعاله يجري في التفكر والاستدلال أعني القياس والاستنتاج الى غايات بعيدة.

وهو مع ذلك لا يستقر في فحصه وبحثه على قرار دون أن يحكم في علة هذا العالم المشهود الذي هو احد أجزائه بشيء من الإثبات والنفي لما يرى أن سعادة حياته التي لا بغية عنده أحب منها تختلف على تقديري إثبات هذه العلة الفاعلة المسماة بالإله عز اسمه ونفيه اختلافاً جوهرياً فمن البين أن لا مضاهاة بين حياة الانسان المتأله الذي يثبت للعالم إلهاً حياً عليماً قديراً لا مناص عن الخضوع لعظمته وكبريائه والجري على ما يحبه ويرضاه، وبين حياة الانسان الذي يرى العالم سدى لا مبدأ له ولا غاية، وليس فيه للانسان إلا الحياة المحدودة التي تفنى بالموت وتبطل بالفوت، ولا موقف للانسانية فيه إلا ما للحيوان العجم من موقف الشهوة والغضب وبغية البطن والفرج.

فهذه نزعة فكرية أولى للانسان الى الحكم بأنه: هل للوجود من إله؟ وتتلوه نزعة ثانية وهي القضاء الفطري بالإثبات، والحكم بأن للعالم إلهاً خلق كل شيء بقدرته وأجرى النظام العام بربوبيته فهدى كل شيء الى غايته وكمال وجوده بمشيته وسيعود كل الى ربه كما بديء. هذا.

ثم إن مزاولة الانسان للحس والمحسوس مدى حياته وانكبابه على المادة وإخلاده الى الأرض عوّده أن يمثل كل ما يعقله ويتصوره تمثيلاً حسياً وإن كان مما لا طريق للحس والخيال اليه البتة كالكليات والحقائق المنزهة عن المادة على أن الانسان إنما ينتقل الى المعقولات من طريق الإحساس والتخيل فهو انيس الحس

وأليف الخيال .

وقد قضت هذه العادة اللازمة على الانسان أن يصور لربه صورة خيالية على حسب ما يألفه من الامور المادية المحسوسة حتى أن اكثر الموحدين ممن يرى تنزه ساحة رب العالمين تعالى وتقدس عن الجسمية وعوارضها يثبت في ذهنه له تعالى صورة مبهمة خيالية معتزلة للعالم تبادر ذهنه اذا توجه اليه في مسألة او حدث عنه بحديث غير أن التعليم الديني أصلح ذلك بما قرر من الجمع بين النفي والإثبات والمقارنة بين التشبيه والتنزيه يقول الموحد المسلم : إنه تعالى شيء ليس كمثله شيء له قدرة لا كقدرة خلقه ، وعلم لا كالعلوم وعلى هذا القياس .

وقلّ أن يتفق لإنسان أن يتوجه الى ساحة العزة والكبرياء ونفسه خالية عن هذه المحاكاة ، وما أشذ أن يسمح الوجود برجل قد أخلص نفسه لله سبحانه غير متعلق القلب بمن دونه ، ولا ممسوس بالتسويلات الشيطانية ، قال تعالى : « سبحان الله عما يصفون إلا عباد الله المخلصين » الصافات : ١٦٠ ، وقال حكاية عن إبليس : « قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين » ص : ٨٣ .

وبالجملة الانسان شديد الولع بتخيل الامور غير المحسوسة في صورة الامور المحسوسة فإذا سمع أن وراء الطبيعة الجسمية ما هو أقوى وأقدر وأعظم وأرفع من الطبيعة وأنه فعال فيها محيط بها أقدم منها مدبر لها حاكم فيها لا يوجد شيء إلا بأمره ولا يتحول عن حال الى حال إلا بإرادته ومشيته لم يتلق من جميع ذلك إلا ما يضاهي أوصاف الجسمانيات وما يتحصل من قياس بعضها الى بعض .

وكثيراً ما حكاه في نفسه بصورة إنسان فوق السماوات جالس على عرش الملك يدبر أمر العالم بالتفكر ويتممه بالإرادة والمشية والأمر والنهي ، وقد صرحت التوراة الموجودة بأن الله سبحانه كذلك ، وأنه تعالى خلق الانسان على صورته ، وظاهر الأناجيل أيضاً ذلك .

فقد تحصل أن الأقرب الى طبع الانسان وخاصة الانسان الاولي الساذج أن يصنع لربه المنزه عن الشبه والمثل صورة يضاهي بها الذوات الجسمانية وتناسب

الأوصاف والنعوت التي يصفها بها كما يمثل الثالوث بإنسان ذو وجوه ثلاثة كأن كلاً من النعوت العامة وجه للرب يواجه به خلقه .

٢ – **الاقبال الى الله بالعبادة** : اذا قضى الانسان أن للعالم إلهاً خلقه بعلمه وقدرته لم يكن له بد من أن يخضع له خضوع عبادة اتباعاً للناموس العام الكوني وهو خضوع الضعيف للقوي ومطاوعة العاجز للقادر ، وتسليم الصغير الحقير للعظيم الكبير فانه ناموس عام جار في الكون حاكم في جميع أجزاء الوجود ، وبه يؤثر الأسباب في مسبباتها وتتأثر المسببات عن أسبابها .

وإذا ظهر الناموس المذكور لذوات الشعور والإرادة من الحيوان كان مبدءً للخضوع والمطاوعة من الضعيف للقوي كما نشاهده من حال الحيوانات العجم اذاشعر الضعيف منها بقوة القوي آنساً من الظهور عليه والقدرة على مقاومته .

وظهوره في العالم الانساني أوسع وأبين من سائر الحيوان لما في هذا النوع من عمق الإدراك وخصيصة الفكر فهو متفنن في إجرائه في غالب مقاصده وأعماله جلباً للنفع أو دفعاً للضرر كخضوع الرعية للسلطان والفقير للغني والمرؤس للرئيس والمأمور للآمر والخادم للمخدوم والمتعلم للعالم والمحب للمحبوب والمحتاج للمستغني والعبد للسيد والمربوب للرب .

وجميع هذه الخضوعات من نوع واحد وهو تذلل وهوان نفساني قبال عزة وقهر مشهود ، والعمل البدني الذي يظهر هذا التذلل والهوان هي العبادة أياً ما كانت ؟ وممن ولمن تحققت ؟ ولا فرق في ذلك بين الخضوع للرب تعالى وبينه اذا تحقق من العبد بالنسبة الى مولاه أو من الرعية بالنسبة الى السلطان أو من المحتاج بالنسبة الى المستغني أو غير ذلك فالجميع عبادة .

وعلى أي حال لا سبيل الى ردع الانسان عن هذا الخضوع لاستناده الى قضاء فطري ليس للانسان أن يتجافى عنه إلا أن يتبيّن له أن الذي كان يظنه قوياً ويستضعف نفسه دونه ليس على ما كان يظنه بل هما سواء مثلاً .

ومن هنا ما نرى أن الاسلام لم ينه عن اتخاذ آلهة دون الله وعبادتهم إلا بعد ما بيّن للناس أنهم مخلوقون مربوبون أمثالهم ، وأن العزّة والقوة لله جميعاً قال

تعالى : « إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم » الأعراف : ١٩٤ وقال : « والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وإن تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون » الأعراف: ١٩٨ وقال تعالى : « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولّوا فقولوا اشهدوا بأنّا مسلمون » آل عمران : ٦٤ ختم الآية بحديث التسليم لله تعالى بعد ما دعاهم الى ترك عبادة غير الله تعالى من الآلهة ورفض الخضوع لسائر المخلوقين المماثلين لهم وقال تعالى : « أن القوة لله جميعاً » البقرة : ١٦٥ ، وقال :« فإن العزّة لله جميعاً » النساء : ١٣٩ وقال: « ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع» ألم السجدة: ٤ الى غير ذلك من الآيات .

فليس عند غيره تعالى ما يدعو الى الخضوع له فلا يسوغ الخضوع لأحد ممن دونه إلا أن يؤول الى الخضوع لله ويرجع تعزيره او تعظيمه وولايته الى ناحيته قال تعالى : « الذين يتّبعون الرسول النبي الاميّ – الى أن قال – فالذين آمنوا به وعزّروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه اولئك هم المفلحون» الأعراف: ١٥٧ ، وقال : « إنما وليّكم الله ورسوله والذين آمنوا – الى قوله– وهم راكعون» المائدة : ٥٥ ، وقال : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » التوبة : ٧١ ، وقال : « ومن يعظّم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب » الحج : ٣٢ . فلا خضوع في الاسلام لأحد دون الله إلا ما يرجع اليه تعالى ويقصد به .

٣ – كيف نشأت الوثنية ؟ وبماذا بدأت ؟ اتضح في الفصل المتقدم أن الانسان في منزلة من تجسيم الامور المعنوية وسبك غير المحسوس في قالب المحسوس بالتمثيل والتصوير وهو مع ذلك مفطور للخضوع أمام أي قوة فائقة قاهرة والاعتناء بشأنها .

ولذا كانت روح الشرك والوثنية سارية في المجتمع الانساني سراية تكاد لا تقبل التحرّز والاجتناب حتى في المجتمعات الراقية الحاضرة وحتى في المجتمعات المبنية على أساس رفض الدين فترى فيها من النصب وتماثيل الرجال وتعظيمها

واحترامها والبلوغ في الخضوع لها ما يمثّل لك وثنية العهود الاولى والانسان الأولي. على أن اليوم من الوثنية على ظهر الأرض مـــا يبلغ مآت الملايين قاطنين في شرقها وغربها .

ومن هنا يتأيد بحسب الاعتبار أن تكون الوثنية مبتدئة بين الناس باتخاذ تماثيل الرجال العظماء ونصب اصنامهم وخاصة بعد الموت ليكون في ذلك ذكرى لهم ، وقد ورد في روايات أئمة اهل البيت ما يؤيد ذلك ففي تفسير القمي مضمر او في علل الشرائع مسنداً عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : « وقالوا لا تذرنّ آلهتكم » الآية ، قال : كانوا يعبدون الله عز وجل فماتوا فضجّ قومهم وشقّ ذلك عليهم فجاءهم إبليس لعنه الله وقال لهم : أتخذ لكم أصناماً على صورهم فتنظرون اليهم وتأنسون بهم وتعبدون الله ، فأعدّ لهم اصناماً على مثالهم فكانوا يعبدون الله عز وجل وينظرون الى تلك الأصنام ، فلما جاءهم الشتاء والأمطار أدخلوا الأصنام البيوت .

فلم يزالوا يعبدون الله عز وجل حتى هلك ذلك القرن ونشأ اولادهم فقالوا : إن آباءنا كانوا يعبدون هؤلاء فعبدوهم من دون الله عز وجل فذلك قول الله تبارك وتعالى : « ولا تذرنّ ودّاً ولا سواعاً » الآية .

وكان رب البيت في الروم واليونان القديمين – على ما يذكره التاريخ – يعبد في بيته فإذا مات اتخذ له صنم يعبده أهل بيته ، وكان كثير من الملوك والعظماء معبودين في قومهم، وقد ذكر القرآن الكريم منهم نمرود الملك المعاصر لإبراهيم عليه السلام الذي حاجّه في ربه ، وفرعون موسى .

وهوذا يوجد في بيوت الاصنام الموجودة اليوم وكذا بين الآثار العتيقة المحفوظة عنهم أصنام كثير من عظماء رجال الدين كصنم بوذا وأصنام كثير من البراهمة وغيرهم .

واتخاذهم أصنام الموتى وعبادتهم لها من الشواهد على أنهم كانوا يرون أنهم لا يبطلون بالموت وأن ارواحهم باقية بعده ، لها من العناية والأثر ما كان في حال حياتهم بل هي بعد الموت اقوى وجوداً وأنفذ إرادة وأشد تأثيراً لما أنها خلصت من

شوب المادة ونجت من التأثرات الجسمانية والانفعالات الجرمانية ، وكان فرعون موسى يعبد أصناماً له وهو إله معبود في قومه ، قال تعالى : « وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهتك » الأعراف : ١٢٧ .

٤ – **اتخاذ الأصنام لأرباب الأنواع وغيرهم** : كأن اتخاذ تماثيل الرجال هو الذي نبّه الناس على اتخاذ صنم الإله إلا أنه لم يعهد منهم ان يتخذوا تمثالاً لله سبحانه المتعالي أن يحيط به حدّ او يناله وهم ، وكأن هذا هو الذي صرفهم عن اتخاذ صنمه بل تفرقوا في ذلك فأخذ كلٌ ما يهمه من جهات التدبير المشهود في العالم فتوسلوا الى عبادة الله بعبادة من وكله الى الله على تدبير تلك الجهة المعني بها بزعمهم .

فالقاطنون في سواحل البحار عبدوا رب البحر لينعم عليهم بفوائدها ويسلموا من الطوفان والطغيان ، وسكّان الأودية رب الوادي ، وأهل الحرب رب الحرب ، وهكذا .

ولم يلبثوا دون ان اتخذ كلٌ منهم ما يهواه من إله فيما يتوهمه من الصورة والشكل ، ومما يختاره من فلزّ او خشب او حجارة او غير ذلك حتى روي أن بني حنيفة من اليمامة اتخذوا لهم صنماً من أقط ثم أصابهم جدب وشملهم الجوع فهجموا عليه فأكلوه .

وكان الرجل اذا وجد شجرة حسنة او حجراً حسناً وهواه عبده ، وكانوا يذبحون غنماً او ينحرون إبلاً فيلطخونه بدمه فإذا أصاب مواشيهم داء جاءوا بها اليه فمسحوها به ، وكانوا يتخذون كثيراً من الأشجار أرباباً فيتبرّكون بها من غير أن يمسّوها بقطع او كسر ويتقربون اليها بالقرابين ويأتون اليها بالنذورات والهدايا.

وساقهم هذا الهرج الى ان ذهبوا في امر الاصنام مذاهب شتى لا يكاد يضبطها ضابط ، ولا يحيط بها إحصاء غير أن الغالب في معتقداتهم انهم يتخذونها شفعاء يستشفعون بها الى الله سبحانه ليجلب اليهم الخير ويدفع عنهم الشر ، وربما أخذها بعض عامتهم معبودة لنفسها مستقلة بالالوهية من غير أن تكون شفعاء ، وربما كانوا يتخذونها شفعاء ويقدمونها او يفضلونها على الله سبحانه كما يحكيه القرآن في قوله تعالى : « فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم »

الآية ، الأنعام : ١٣٦ .

وكان بعضهم يعبد الملائكة ،وآخرون يعبدون الجن ، وقوم يعبدون الكواكب الثابتة كشعرى ، وطائفة تتخذ بعض السيارات إلهاً – وقد أشير الى جميع ذلك في الكتاب الإلهي – كل ذلك طمعاً في خيرها أو خوفاً من شرها .

وقل أن يتخذ إله من دون الله ولا يتخذ له صنم يتوجه إليه في العبادات به بل كانوا اذا اتخذوا شيئاً من الأشياء إلهاً شفيعاً عملوا له صنماً من خشب أو حجر أو فلزّ ، ومثلوا به ما يتوهمونه عليه من صورة الحياة فيسوّونه في صورة إنسان أو حيوان وإن كان صاحب الصنم على غير الهيأة التي حكوه بها كالكواكب الثابتة والسيارة وإله العلم والحب والرزق والحرب ونحوها .

وكان الوجه في اتخاذ أصنام الشركاء قولهم : إن الإله لتعاليه عن الصورة المحسوسة كأرباب الأنواع وسائر الآلهة غير المادية أو لعدم ثباته على حالة الظهور كالكوكب الذي يتحول من طلوع الى غروب يصعب التوجه إليه كلما أريد بالتوجه فمن الواجب أن يتخذ له صنم يمثله في صفاته ونعوته فيصمد اليه بوسيلته كلما أريد.

٥ – **الوثنية الصابئة** . الوثنية وإن رجعت – بالتقريب – الى أصل واحد هو اتخاذ الشفعاء الى الله وعبادة أصنامها وتماثيلها ،ولعلها استولت على الأرض وشملت العالم البشري مراراً كما يحكيه القرآن الكريم عن الامم المعاصرة لنوح وإبراهيم وموسى عليهم السلام إلا أن اختلاف المنتحلين بها بلغ من التشتت واتباع الأهواء والخرافات مبلغاً كان حصر المذاهب الناشئة فيها كالمحال وأكثرها لا تبتني على أصول متقررة وقواعد منتظمة متلائمة .

ومما يمكن أن يعد منها مذهباً قريباً من الانتظام والتحصل مذهب الصابئة والوثنية البرهمية والبوذية :

أما الوثنية الصابئة فهي تبتني على ربط الكون والفساد وحوادث العالم الأرضي الى الأجرام العلوية كالشمس والقمر وعطارد والزهرة ومرّيخ والمشتري وزحل وأنها بما لها من الروحانيات المتعلقة بها هي المدبرة للنظام المشهود يدبر كل منها ما يتعلق به من الحوادث على ما يصفه فن أحكام النجوم ، ويتكرر بتكرر دوراتها الأدوار

والأكوار من غير أن تقف أو تنتهي الى أمد .

فهي وسائط بين الله سبحانه وبين هذا العالم المشهود تقرّب عبادتها الإنسان منه تعالى ثم من الواجب أن يتخذ لها أصنام وتماثيل فيتقرب إليها بعبادة تلك الأصنام والتماثيل .

وذكر المؤرّخون أن الذي أسس بنيانها وهذّب أصولها وفروعها هو «يوذاسف» المنجّم ظهر بأرض الهند في زمن طهمورث ملك إيران ، ودعا الى مذهب الصابئة فاتبعه خلق كثير ، وشاع مذهبه في أقطار الأرض كالروم واليونان وبابل وغيرها ، وبنيت لها هياكل ومعابد مشتملة على أصنام الكواكب ، ولهم أحكام وشرائع وذبائح وقرابين يتولاها كهنتهم . وربما ينسب اليهم ذبح الناس .

وهؤلاء يوحدون الله في ألوهيته لا في عبادته ، وينزهونه عن النقائص والقبائح ، ويصفونه بالنفي لا بالإثبات كقولهم : لا يعجز ولا يجهل ولا يموت ولا يظلم ولا يجور ، ويسمون ذلك بالأسماء الحسنى مجازاً وليسوا بقائلين باسم حقيقة وقد قدمنا شيئاً من تاريخهم في تفسير قوله تعالى : «إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين» الآية ، البقرة : ٦٢ في الجزء الأول من هذا الكتاب .

٦ - **الوثنية البرهمية:** والبرهمية -على ما تقدم- من مذاهب الوثنية المتأصلة ، ولعلها أقدمها بين الناس فإن المدنية الهندية من أقدم المدنيات الإنسانية لا يضبط بدء تاريخي لها على التحقيق ، ولا يضبط بدء تاريخي لوثنية الهند غير أن بعض المؤرخين كالمسعودي وغيره ذكروا أن برهمن اسم أول ملوك الهند الذي عمّر بلادها وأسس قواعد المدنية فيها وبسط العدل بين أهلها .

ولعل البرهمية نشأت بعده باسمه فكثيراً مّا كانت الامم الماضية يعبدون ملوكهم والأعاظم من أقوامهم لاعتقادهم أنهم ذووا سلطة غيبية وأن اللاهوت ظهر فيهم نوع ظهور ، ويؤيده بعض التأييد أن الظاهر من « ويدا » وهو كتابهم المقدس أنه مجموع من رسائل ومقالات شتى ألّف كل شطر منها بعض رجال الدين في أزمنة مختلفة ورثوها من بعدهم فجمعت وألفت كتاباً يشير الى دين ذي نظام وقد صرح به علماء سانسكريت ولازم ذلك أن يكون البرهمية كغيرها من مذاهب الوثنية مبتدئة

من افكار عامية غير قيّمة، متطورة في مراحل التكامل حتى بلغت حظها من الكمال.

ذكر البستاني في دائرة المعارف ما ملخصه :

برهم (بفتحتين فسكون او بفتح الباء والهاء وسكون الراء) هو المعبود الاول والأكبر عند الهنود، وهو عندهم اصل كل الموجودات واحد غير متغيّر وغير مدرك أزلي مطلق سابق كل مخلوق خلق العالم كله بمجرد ما أراد دفعة واحدة بقوله : أوْم أي كن .

وحكاية برهم تشبه من كل وجه حكاية « اى بوذة » فليس الفرق إلا في الاسم والصفات وكثيراً ما يجعلون نفس برهم اسماً للأقانيم الثلاثة المؤلف منها ثالوث الهنود، وهي : « برهما ووشنو وسيوا » ويقال لعبدة برهم : البرهميون او البراهمة .

وأما برهما فهو نفس برهم معبود الهنود بعد ان شرع في أعماله (بدليل زيادة الألف في آخره وهو من اصطلاحاتهم) وهو الاقنوم الاول من الثالوث الهندي اي إن برهم ينبثق في نفسه في ثلاثة اقانيم كل مرة في اقنوم فالاقنوم الاول الذي يظهر به اول مرة هو برهما ، والثاني وشنو ، والثالث سيوا .

فلما انبثق برهما لبث مدة طويلة جالساً على سدرة تسمى بالهندية « كالا » وبالسنسكريتية بدما ، وكان ينظر من كل جهة ، وكان له اربعة رءوس بثماني أعين فلم ير إلا فضاء واسعاً مظلماً مملوءً ماءً فارتاع لذلك ولم يقدر أن يدرك سر أصله فلبث ساكتاً أبكم غارقاً في التأملات .

فمضت على ذلك اجيال واذا بصوت قد طرق أذنيه بغتة ونبّهه من سباته وأشار عليه ان يفزع الى « باغادان » وهو لقب برهم فظهر برهم بصورة رجل له الف رأس فسجد له برهما وجعل يسبّحه فانشرح صدر باغادان وأبدع النور وكشف الظلمات ، وأظهر لعبده حالة كينونته والكائنات بصور جراثيم متخدرة وأعطاه القوة لإخراجها من هذا الخمول .

فبقي برهما يتأمل في ذلك مائة سنة إلهية وهي عبارة عن ستة وثلاثين الف سنة شمسية ثم ابتدأ بالعمل فأبدع اولاً سبع السماوات المسماة عندهم « سُوَرغة »

وأنارها بالأجرام المسماة « ديقانة » ثم أبدع « مريثلوكا » أي مقر الموت ثم الارض وقمرها ، ثم المساكن السبعة السفلى المسماة بتالة ، وأنارها بثمانية جواهر موضوعة على رءوس ثماني حيات .

فالسماوات السبع والمساكن السفلى السبعة هي العوالم الاربعة عشر في الميثولوجيا الهندية .

ثم خلق الازواج السبعة لكي تعينه في أعماله فامتنع من مساعدته عشرة منها وهي « موني » والريشة التسعة التي منها « ناريدا أو نوردام » واقتصرت على التأملات الدنيوية فتزوج حينئذ أخته « ساراسواتي » وأولدها مائة ولد ، وكان البكر اسمه «دكشا» فولد لدكشا خمسون بنتاً فتزوجت ثلث عشرة منهن «كاسيابا» الذي يسمّونه احياناً برهمان الاول ، وهو الذي ولد لبرهما ولداً يسمى «مارتشي».

وولدت احدى البنات المذكورات واسمها « أديتي » الارواح المنيرة المسماة « ديفانة » وهي التي تفعل الخير وتسكن السماوات ، وأما أُختها « ديتي » فولدت جمهوراً غفيراً من الارواح الشريرة المسماة « داتينة » او «اسورة» وهي سكان الظلام وفاعلة كل شر في العالم .

وكانت الارض الى ذلك الوقت خالية من السكان فقال بعضهم : إن برهما أخرج من نفسه « مانوسوايامبوفا » الذي يقول الآخرون : إنه سابق له وأنه نفس برهم المعبود الواحد ثم إن برهما زوّجه « ساتاروبا » وقال لهما أن يكثرا وينميا .

وقال آخرون : إن برهما ولد اربعة اولاد وهم برهمان وكشتريا وقايسيا وسودرا فالأول خرج من فمه ، والثاني من ذراعه اليمنى ، والثالث من فخذه اليمنى والرابع من رجله اليمنى فكانوا أربع أرومات لأربع فرق أصلية .

وتزوّج الثلاثة الأخيرون بثلاث نساء منه أيضاً خرجت واحدة من ذراعه اليمنى والثانية من فخذه اليسرى ، والثالثة من رجله اليسرى ، وسمّين باسم بعولتهن بزيادة علامة التأنيث وهي « نى » ، وتزوج برهمان أيضاً زوجة من أبيه ، ولكن كانت من نسل الأسورة الشريرة ، فهذا ما في الفيداس عن كيفية خلق العالم .

ثم إن برهما بعد أن كان الإله الخالق القدير سقط عن رتبة وشنو الأقنوم

الثاني وسيوا الأقنوم الثالث وذلك أنه انتفخ بالكبرياء والعجب ، وظن نفسه نظير العليّ فسقط في ناراك أي الجحيم، ولم ينل العفو إلا بشرط أن يتجسّد مرة في كل من الأجيال الأربعة ، فتجسّد أول مرة بصورة غراب شاعر اسمه « كاكابوسندا » وفي الثانية بصورة « بارباقلميكي » فكان أولاً لصاً ثم رجلاً عبوساً رزيناً نادماً ثم ترجماناً مشهوراً للفيداس ومؤلفاً للراميانا ، وفي المرة الثالثة بصورة « قياسا » وهو شاعر ومؤلف « المهابارانا » والبغاقة وعدة بورانات ، وفي المرة الرابعة وهو العصر الحالي المسمى « كالي يوغ » بصورة « كاليداسا » الشاعر التشخيصي العظيم ومؤلف « ساكنتالا » ومنقح مؤلفات « قلميكي » .

ثم إن برهما ظهر في ثلاث أحوال ، ففي الحال الاولى كان الواحد الصمد والكل الأعظم العليّ ، وفي الحال الثانية ظهر منبثقاً من الاول أي شارعاً في العمل وفي الحال الثالثة ظهر متجسداً بصورة انسان وحكيم .

وليس لبرهما عبادة عامة في الهند ، وله هناك هيكل واحد فقط غير أن البراهمة يجعلونه موضوع عبادتهم ، ويدعونه مساء وصباحاً ، وهم يرمون الماء ثلاث مرات براحة أيديهم على الارض ونحو الشمس ، ويجددون له عبادتهم وقت الظهر بتقديمهم له زهرة، وفي تقديس النار يقدمون له سمناً مصفّى كما يقدمون لإله النار، وهذا التقديس أهم وأقدس من كل ما سواه . واسمه هوم أو هوما ورغيب .

ويمثل برهما بصورة رجل ذي لحية طويلة بإحدى يديه سلسلة الكائنات وبالاخرى الإناء الذي فيه ماء الحياة السماوي راكباً الهمسا وهو الطير الإلهي الذي يشبه اللقلق والنسر .

وأما برهمان فهو ابن برهما البكر أخرجه من فيه كما تقدم ، وجعل نصيبه أربعة الكتب المقدسة المسماة « فيداس » كناية عن الكلمات الاربع التي نطق بها بأفواهه الأربعة .

فلما أراد برهمان أن يتزوج نظير إخوته قال له برهما : إنك ولدت للدرس والصلاة فيجب أن تبتعد عن العلاقات الجسدية فلم يقتنع برهمان بقول أبيه فغضب برهما وزوّجه بواحدة من جنيات الشرّ المسماة أسورة ، ومن هذا ولد البراهمة وهم

الكهنة المقدسون الذين خصّوا بتفسير الفيداس ، وكانوا يتولون أمر كل التقدمات التي يقدمها الهنود للآلهة .

وولد كشتريا صنف الحربيين من البراهمة ، وقايسيا صنف أهــل الزراعة منهم ، وسودرا صنف العبيد ، فالبراهمة أربعة أصناف ، انتهى ملخصاً من دائرة المعارف للبستاني .

وذكر غيره أن البرهمية منقسمة الى طبقات أربع هم البراهمة (علماء المذهب) والحربيون والزرّاع والتجار ، ولا يعبؤ بغيرهم كالنساء والعبيد ، وقــد نقلنا في ذيل قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم » الآية ، المائدة : ١٠٥ في الجزء السادس من الكتاب في بحث علمي عن كتاب ما للهند من مقولة لأبي ريحان البيروني شيئاً من وظائف البراهمة وعباداتهم ، وكذا عن الملل والنحل للشهرستاني شطراً من شرائع الصابئين .

والمذاهب الوثنيــة الهندية وكأن الصابئين مثلهم أيضاً مطبقون على القول بالتناسخ وهو أن العوالم غير متناهية من ناحيتي الأزل والأبد ولكل منهــا حظاً من البقاء مؤجّلا فإذا انقضى أمد بقائه بطلت صورته وتولّد منه عالم آخر يعيش فيموت فيحدث ثالث وهكذا ، والنفوس الانسانية المتعلقة بالأبدان لا تموت بموت أبدانها بل موت أبدانها مبدء حياة جديدة لها فإنها تتعلق بأبدان أُخر تعيش فيها عيشة سعيدة إن كسبت في بدنها السابق فضائل نفسانية وعملت عملاً صالحاً، وعيشة شقية إن تلبست بالرذائل واقترفت السيئات إلا الكاملون في معرفــة البرهم (الله سبحانه) فإنهم أحياء بحياة الابد آمنون من التولد الثاني خارجون عن سلطان التناسخ.

٧ ــ الوثنية البوذية :

وقد أُصلحت الوثنية البرهمية [١] بالبوذية منسوبة الى بوذا «سقياموني» المتوفى سنة خمسماءة وثلاث وأربعين قبل المسيح على ما نقل عن التاريخ السيلاني وقيل غير ذلك حتى أن الاختلاف في ذلك ينسحب الى ألفي سنة، ولذلك ربما ظن أنه شخص

(١) ملخص ما في دائرة المعارف للبستاني .

خرافي لا حقيقة له لكن الحفريات الأخيرة التي وقعت في غابا الحديثة وآثاراً أخرى في بطنة دلت على صحة وجوده ، وقد انكشفت بها آثار أخرى من تاريخ حياته وتعاليمه التي ألقاها الى تلامذته وأتباعه .

وكان بوذا من بيت الملك ابن ملك يدعى « سوذودانا » فعزفت نفسه الدنيا وشهواتها واعتزل الناس في شبابه ولبث في بعض الغابات الموحشة سنين من عمره مكبا على التزهد والارتياض حتى تنورت نفسه بالمعرفة فخرج الى الناس وهو ابن ست وثلاثين سنة على ما قيل فدعاهم الى التخلص عن الشقاء والآلام والفوز بالراحة الكبرى والحياة السماوية الأبدية السرمدية ، ووعظهم وحثهم على التمسك بذيل شريعته بالتخلق بالأخلاق الكريمة ورفض الشهوات واجتناب الرذائل .

وكان بوذا – على ما نقل – يقول عن نفسه من دون كبرياء برهمية : « أنا[1] متسول ، ولا توجد إلا شريعة واحدة للجميع وهي العقاب الشديد للمجرمين والثواب العظيم للصالحين ، وشريعتي شريعة نعمة للجميع ، وفيها كالسماء مكان للرجال والنساء والصبيان والبنات والاغنياء والفقراء على أنه يعسر على الغني أن يسلك طريقها » .

وكان تعليمه على ما عند البوذيين: أن الطبيعة ذات فراغ وأنها وهمية خداعة وأن العدم يوجد في كل مكان وكل زمان ، وهو مملوء من الغش ، ونفس هذا العدم يزيل كل الحواجز بين أصناف الناس وجنسياتهم وأحوالهم الدنيوية ، ويجعل أحقر الديدان إخوة للبوذيين .

وهم يعتقدون أن آخر عبارة نطق بها سقياموني هي « كل مركب فان » والغاية القصوى عندهم هي نجاة النفس من كل ألم وغرور ، وأن دور التناسخ الذي لا نهاية له ينتهي او ينقطع بمنع النفس أن تولد ثانية ، ويتوصل الى ذلك بتطهيرها حتى من رغبة الوجود .

فهذه القواعد الاساسية للبوذية موجودة صريحاً في أقدم تعليمها المدرج في

---

(١) أي تصيبني التسويلات والوساوس النفسانية وفي كلامه هذا نسخ لحكم الطبقات في الشريعة البرهمية القاضي بتفاوت الناس في التشرف بالسعادة الدينية وتحريم بعضهم كالنساء والصبيان منها .

« الارياني ستيانس » وهي أربع حقائق سامية تنسب الى سقياموني ذكرها في عظته الاولى التي قام بها في غابة تعرف بغابة الغزال بالقرب من بنارس .

وتلك الحقائق الأربع تتعلق بالألم وأصله وملاشاته وبالطريقة المؤدية الى الملاشاة فالالم هو الولادة والسن والمرض والموت ومصادفة المكروه ومفارقة المحبوب والعجز عما يرام، وأسباب الالم الشهوات النفسانية والجسدية والأهواء ، وملاشاة جميع هذه الاسباب هي الحقيقة الثالثة ، ولطريقة الملاشاة أيضاً ثمانية أقسام وهي: نظر صحيح وحس صحيح ، ونطق صحيح ، وفعل صحيح ، ومركز صحيح ، وجد صحيح وذكر صحيح ، وتأمل صحيح ، فهذه صورة الإيمان عندهم وقد وجدت محفورة على أبنية كثيرة ومدوّنة في عدة كتب .

وأما خلاصة الأدب البوذي فهي اجتناب كل شيء ردي ، وعمل كل شيء صالح وتهذيب العقل .

فهذا هو الذي سلموه من تعليم بوذا، وما عداه من العبادات والذبائح والكهنوت والفلسفة والاسرار أمور أُضيفت اليه بكرور الايام ومرور الدهور ، وهي تشتمل على أقاويل وآراء عجيبة في خلق العالم ونظمه وغير ذلك .

ومما يقال إن بوذا لم يتكلم عن الإله قط ، غير ان ذلك لم يكن لإعراض منه عن مبدء الوجود ولا لإنكار بل لأن الرجل كان يبذل كل جهده في تجهيز الناس بالزهد عن زهرة الحياة الدنيا وتنفيرهم عن هذه الدار الغارة .

٨ – **وثنية العرب** . وهم أول من عارضهم الإسلام بالدعوة الى التوحيد من عبدة الاوثان، كان معظم العرب في عهد الجاهلية بدويين واهل الحضارة منهم كاليمن في طبع البداوة يحكم فيهم من السنن والآداب رسوم مختلطة مختلفة مأخوذة من جيرانهم الأقوياء كالفرس والروم ومصر والحبشة والهند ، ومنها السنن الدينية .

وكان أسلافهم الأقدمون وهم العرب العاربة ومنهم عاد إرم وثمود على دين الوثنية كما يحكيه الله سبحانه في كتابه عن قوم هود وصالح وعن أصحاب مدين وعن اهل سبأ في قصة سليمان والهدهد ، حتى أن جاء إبراهيم عليه السلام بابنه إسماعيل وأمه هاجر الى ارض مكة وهي واد غير ذي زرع وبها قبيلة جرهم ، وأسكنهما

هناك فنشأ إسماعيل عليه السلام وبنيت بلدة مكة ، وبنى إبراهيم عليه السلام الكعبة البيت الحرام ودعا الناس الى دينه الحنيف وهو الإسلام فاستجيب له في الحجاز وما والاها وشرع لهم الحج كما يدل على جملة ذلك قول الله تعالى له فيما يحكيه القرآن : « وأذّن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق » ، الحج : ٢٧ .

ثم تهود بعض الأعراب لمعاشرة كانت بينهم وبين اليهود النازلين بالحجاز ، وتسربت النصرانية الى بعض أقطار الجزيرة ، والمجوسية الى بعضها الآخر .

ثم وقعت وقائع بين آل إسماعيل وجرهم بمكة حتى آل الى غلبة آل إسماعيل وإجلاء جرهم منها واستولى عمرو بن لحي على مكة وما والاها .

ثم إنه مرض مرضاً شديداً فقيل له : إن البلقاء من أرض الشام حمة لو استحممت بها برئت فقصدها واستحم بها فبرىء ، ورأى هناك قوماً يعبدون الأصنام فسألهم عنها فقالوا: هذه ارباب اتخذناها على شكل الهياكل العلوية والاشخاص البشرية نستنصر بها فننصر ونستسقي بها فنسقى فأعجبه ذلك فطلب منهم صنماً من اصنامهم فدفعوا اليه هبل فرجع الى مكة ووضعه على الكعبة ، وكان معه إساف ونائلة وهما صنمان على شكل زوجين – كما في الملل والنحل – أو شابين – كما في غيره – فدعا الناس الى عبادة الاصنام وروج ذلك بين قومه فعادوا يعبدونها بعد إسلامهم وقد كانوا يسمون حنفاء لاتباعهم ملة ابراهيم عليه السلام فبقي عليهم الاسم وهجرهم المعنى وصار الحنفاء اسماً للوثنيين [١] منهم .

وكان مما يقربهم الى الوثنية أن الكعبة المشرفة كان يعظمها اليهود والنصارى والمجوس والوثنية جميعاً فكان لا يظعن من مكة ظاعن إلا حمل معه شيئاً من حجارة الحرم تبركاً وصبابة ، وحيثما حلوا وضعوه وطافوا به تيمناً وحباً للكعبة والحرم .

وعن هذه الاسباب شاعت الوثنية بين العرب عاربهم ومستعربهم ولم يبق من أهل التوحيد بينهم إلا آحاد لا يذكرون ، وكان من الاصنام المعروفة بينهم هبل وإساف ونائلة ، وهي التي أتى بها عمرو بن لحي ودعا اليها الناس ، واللات والعزى

---

(١) ولعل هذا هو الوجه في اصرار القرآن على توصيف ابراهيم بالحنيف والاسلام بالحنيفية .

ومناة وود وسواع ويغوث ويعوق ونسر، وقد ذكرت هذه الثمان في القرآن ونسبت الخمس الاواخر منها الى قوم نوح .

وروى في الكافي بإسناده الى عبد الرحمان بن الأشل بياع الانماط عن الصادق عليه السلام أن يغوث كان موضوعاً قبالة باب الكعبــة ، وكان يعوق عن يمين الكعبة ونسر عن يسارها .

وفي الرواية ايضاً أن هبل كان على سطح الكعبة وإساف ونائلة على الصفا والمروة.

وفي تفسير القمي قال : كانت ود لــكلب ، وكانت سواع لهذيل ويغوث لمراد ، وكانت يعوق لهمدان ، وكانت نسر لحصين .

وكانت في الوثنية التي عندهم آثار من وثنية الصابئة كالغسل من الجنابة وغيره.

وفيها آثار من البرهمية كالقول بالأنواء والقول بالدهر كما تقدم عن وثنية بوذه قال تعالى : « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر » الجاثية : ٢٤ وإن ذكر بعضهم أنه قول المادّيين المنكرين لوجود الصانع .

وفيها شيء من الدين الحنيف وهو إسلام إبراهيم عليه السلام كالختنة والحج إلا أنهم خلطوه بسنن وثنية كالتمسح بالأصنام التي حول الكعبة والطواف عرياناً ، والتلبية بقولهم: لبّيك لبّيك اللهم لبيك لاشريك لك، إلا شريك هو لك، تملكه وما ملك.

وعندهم أمور أُخر اختلقوه من عند أنفسهم كالقول بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام والقول بالصدى والهام والأنصاب والأزلام وأمور أُخر مذكورة في التواريخ وقد تقدم تفسير البحيرة والسائبة والوصيلة والحام في سورة المائدة في ذيل آية ١٠٣ وكذا ذكر الازلام والانصاب في ذيل آية ٣ وآية ٩٠ .

٩ ــ **دفاع الاسلام عن التوحيد ومنازلته الوثنية** . لم تزل الدعوة الإلهيــة تخاصم الوثنية وتقاومه وتندب الى التوحيد كما ذكره الله في كتابه فيما يقصه من دعوة الأنبياء والرسل كنوح وهود وصالح وإبراهيم وشعيب وموسى عليهم السلام، وأشير الى ذلك في قصص عيسى ولوط ويونس عليهم السلام .

وقد أُجمل القول في ذلك في قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول

إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون » الأنبياء : ٢٥ .

وقد بدأ النبي محمد ﷺ في دعوته العامة بدعاء الوثنيين من قومه الى التوحيد بالحكمة والموعظة والجدال بالتي هي أحسن فلم يجيبوه إلا بالاستهزاء والأذى وفتنة من آمن به منهم وتعذيبه أشد العذاب حتى اضطر جمع من المسلمين الى ترك مكة والهجرة الى الحبشة ؛ ثم مكروا لقتله ﷺ فهاجر الى المدينة ثم هاجر اليها بعده عدة من المؤمنين.

ولم يلبثوا حتى تعلقوا به بالقتال ، وقاتلوه ببدر وأُحد والخندق وفي غزوات اخرى كثيرة حتى أظهره الله تعالى عليهم بفتح مكة فطهر ﷺ البيت والحرم من أوثانهم ، وكسر الأصنام المنصوبة حول الكعبة المشرفة ، وكان هبل منصوباً على سطح الكعبة فأصعد علياً عليه السلام إليه فرماه الى الارض وكان – على ما يقال – أعظم أصنامهم فدفن – على ما ذكروه – في عتبة باب المسجد .

والإسلام شديد العناية بحسم مادة الوثنية وتخلية القلوب عن الخواطر الداعية اليها وصرف النفوس حتى عن الحومان حولها والإشراف عليها ، وذلك مشهود مما ندب اليه من المعارف الأصلية والأخلاق الكريمة والأحكام الشرعية فتراه بعد الاعتقاد الحق أنه لا إله إلا الله له الأسماء الحسنى يملك كل شيء ، له الوجود الاصيل الذي يستقل بذاته وهو الغني عن العالمين ، وكل ما هو غيره منه يبتدىء واليه يعود ، واليه يفتقر في جميع شؤن ذاته حدوثاً وبقاء فمن أسند الى شيء شيئاً من الاستقلال بالقياس اليه تعالى – لا بالقياس الى غيره – في شيء من ذاته او صفاته او اعماله فهو مشرك بحسبه.

وتراه يأمر بالتوكل على الله ، والثقة بالله ؛ والدخول تحت ولاية الله ، والحب في الله ، والبغض في الله ، وإخلاص العمل لله ، وينهى عن الاعتماد بغير الله ، والركون الى غيره ، والاطمئنان الى الأسباب الظاهرة ورجاء من دونه ، والعجب والكبر الى غير ذلك مما يوجب إعطاء الاستقلال لغيره والشرك به .

وتراه ينهى عن السجدة لغيره تعالى ، وينهى عن اتخاذ التماثيل ذوات الأظلال وعن تصوير ذوي الارواح ، وينهى عن طاعة غير الله والإصغاء اليه فيما يأمر وينهى إلا ما رجع الى طاعة الله كطاعة الأنبياء وأئمة الدين ، وينهى عن البدعة واتباعها وعن اتباع خطوات الشيطان .

والأخبار المأثورة عن النبي ﷺ وعن أئمة أهل البيت عليهم السلام متظافرة في أن الشرك ينقسم الى جلي وخفي، وأن الشرك ذو مراتب كثيرة لا يسلم من جميعها إلا المخلصون، وأنه أخفى من دبيب النمل على الصفا في الليلة الظلماء، وقد روى في الكافي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: « يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم » الشعراء : ٨٩، القلب السليم الذي يلقى ربه ليس فيه أحد سواه. قال: وكل قلب فيه شرك او شك فهو ساقط وإنما أرادوا بالزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخرة.

وورد أيضاً أن عبادته تعالى طمعاً في الجنة عبادة الاجراء، وعبادته خوفاً من النار عبادة العبيد، وحق العبادة أن يعبد تعالى حباً له وتلك عبادة الكرام، وهذا مقام مكنون لا يمسه إلا المطهرون وقد تقدمت عدة من هذه الروايات في بعض الأبحاث السابقة من الكتاب.

١٠ – **بناء سيرة النبي على التوحيد ونفي الشركاء** : أجمل تعالى سيرته ﷺ التي أمره باتخاذها والسير بها في المجتمع البشري في قوله: « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون » آل عمران : ٦٤» وقال تعالى يشير الى ما داخل دينهم من عقائد الوثنية: « قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل » المائدة : ٧٧.

وقال أيضاً يذم أهل الكتاب : « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون » التوبة : ٣١.

وكان ﷺ قد سوى بين الناس في إجراء الأحكام والحدود وقارب بين طبقات المجتمع كالحاكم والمحكوم، والرئيس والمرؤس، والخادم والمخدوم، والغني والفقير، والرجل والمرأة، والشريف والوضيع فلا كرامة ولا فخر ولا تحكم لأحد على أحد إلا كرامة التقوى والحساب الى الله والحكم اليه

وكان ﷺ يقسم بالسوية ، وينهى عن تظاهر القوي بقوته بما يتأثر وينكسر به قلب الضعيف المهين كتظاهر الاغنياء بزينتهم على الفقير المسكين ، والحكام والرؤساء بشوكتهم على الرعية .

وكان ﷺ يعيش كأحد من الناس لا يمتاز منهم في مأكل او مشرب او ملبس او مجلس او مشية او غير ذلك ، وقد تقدم جوامع سيرته في آخر الجزء السادس من هذا الكتاب .

(كلام آخر ملحق بالكلام السابق)

نزن فيه تعليم القرآن الكريم بقياسه الى تعاليم ويدا ، وأوستا ، والتوراة ، والإنجيل على نحو الإجمال والكلية في فصول وهذا بحث تحليلي شريف .

١ - التناسخ عند الوثنيين :

من الاصول الأولية التي تبتني عليها البرهمية ومثلها البوذية والصابئية هو التناسخ وهو أن العالم محكوم بالكون والفساد دائماً فهذا العالم المشهود لنا وكذا ما فيه من الأجزاء مكوّن عن عالم مثله سابق عليه وهكذا الى غير النهاية ، وسيفسد هذا العالم كما لا يزال يفسد أجزاؤه ويتكوّن منه عالم آخر وهكذا الى غير النهاية ، والانسان يعيش في كل من هذه العوالم على ما اكتسبه في عالم يسبقه فمن عمل صالحاً واكتسب ملكة حسنة فستتعلق نفسه بعد مفارقة البدن بالموت ببدن سعيد ويعيش على السعادة ، وهو ثوابه ، ومن أخلد الى الأرض واتبع هواه فسوف يعيش بعد الموت في بدن شقي ويقاسي فيه أنواع العذاب إلا من عرف البرهم واتحد به فإنه ينجو من الولادة الثانية ويعود ذاتاً أزلية أبدية هي عين البهاء والسرور والحياة والقدرة والعلم لا سبيل للفناء والبطلان اليها .

ولذلك كان من الواجب الديني على الانسان أن يؤمن بالبرهم (وهو الله اصل كل شيء) ويتقرب اليه بالقرابين والعبادات ، ويتحلى بالأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة فإن عزفت نفسه الدنيا وتخلق بكرائم الأخلاق وتحلى بصوالح الأعمال وعرف البرهم بمعرفة نفسه صار برهمنا واتحد بالبرهم وصار هو هو ، وهو السعادة

الكبرى والحياة البحتة ، وإلا فليؤمن بالبرهم وليعمل صالحاً حتى يسعد في حياته التالية وهي آخرته .

لكن البرهم لما كان ذاتاً مطلقة محيطاً بكل شيء غير محاط لشيء كان أعلى وأجل من أن يعرفه الانسان إلا بنوع من نفي النقائص او يناله بعبادة او قربان فمن الواجب علينا أن نتقرب بالعبادة الى اوليائه وأقوياء خلقه حتى يكونوا شفعاء لنا عنده، وهؤلاء هم الآلهة الذين يعبدون من دون الله بعبادة اصنامهم، وهم على كثرتهم إما من الملائكة او من الجن او من أرواح المكملين من البراهمة، وإنما يعبد الجن خوفاً من شرهم ، وغيرهم طمعاً في رحمتهم وخوفاً من سخطهم ومنهم الأزواج والبنون والبنات لله تعالى .

فهذه جمل ما تتضمنه البرهمية ويعلمه علماء المذهب من البراهمة .

لكن الذي يتحصل من «أوبانيشاد» [١] وهو القسم الرابع من كتاب «ويدا» المقدس ربما لم يوافق ما تقدم من كليات عقائدهم وإن اوله علماء المذهب من البراهمة.

فإن الباحث الناقد يجد أن رسائل « أوبانيشاد » المعلمة للمعارف الإلهية وإن كانت تصف العالم الالوهي والشؤن المتعلقة به من الاسماء والصفات والأفعال من إبداء وإعادة وخلق ورزق وإحياء وإماتة وغير ذلك بما يوصف به الامور الجسمانية المادية كالانقسام والتبعض والسكون والحركة والانتقال والحلول والاتحاد والعظم والصغر وسائر الأحوال الجسمانية المادية إلا أنها تصرّح في مواضع منها أن برهم [٢] ذات مطلقة متعالية من أن يحيط به حدّ له الأسماء الحسنى والصفات العليا من حياة وعلم وقدرة ، منزّه عن نعوت النقص وأعراض المادة والجسم ليس كمثله شيء .

وتصرّح [٣] بأنه تعالى أحديّ الذات لم يولد من شيء ولم يلد شيئاً وليس له

---

(١) أوبانيشاد كالخاتمة لكتب « ويدا » المقدسة وهي رسائل متفرقة مأثورة من كبار رجال الدين من عرفائهم القدماء الأقدمين تحتوي جمل ما حصلوه من المعارف الالهية بالكشف ويعتبرها البراهمة وحياً سماوياً .

(٢) هذا كثير الورود يعثر عليه الراجع في أغلب فصول أوبانيشاد .

(٣) « لم يولد منه شيء ولم يتولد من شيء وليس له كفؤاً أحد » اوبانيشاد (شيت استر) ادهيا السادس آية ٨ (السر الاكبر) .

كفو ومثل البتة .

وتصرّح [١] بأن الحق أن لا يعبد غيره تعالى ولا يتقرّب الى غيره بقربان بل الحري بالعبادة هو وحده لا شريك له .

وتصرّح [٢] كثيراً بالقيامة وأنــه الأجل الذي ينتهي اليه الخلقة ، وتصف ثواب الاعمال وعقابها بعد الموت بما لا يأبى الانطباق على البرزخ من دون أن يتعين حمله على التناسخ .

ولا خبر في هـذه الأبحاث الإلهية الموردة فيها عن الأوثان والأصنام وتوجيه العبادات وتقديم القرابين اليها .

وهذه التي نقلناها من « أوبانيشاد » — ومـا تركناه اكثر — حقائق سامية ومعارف حقة تطمئن اليها الفطرة الانسانية السليمة، وهي — كما ترى — تنفي جميع أصول الوثنية الموردة في اول البحث .

والذي يهدي اليه عميق النظر أنهـا كانت حقائق عالية كشفها آحاد من أهل ولاية الله ثم أخبروا بما وجدوا بعض تلامذتهم الآخذين منهم غير أنهم تكلموا غالباً بالرمز واستعملوا في تعاليمهم الأمثال .

ثم جعل ما أخذ من هؤلاء أساساً تبتني عليه سنة الحياة التي هي الدين المجتمع عليه عامة الناس، وهي معارف دقيقة لا يحتملها إلا الآحاد من أهل المعرفة لارتفاع سطحها عن الحس والخيال اللذين هما حظ العامة من الإدراك وكمال صعوبة إدراكها على العقول الراجلة غير المتدربة في المعارف الحقة .

واختصاص نيلها بالأقلين من الناس وحرمـان الأكثرين من ذلك وهي دين إنساني أول المحذور فإن الفطرة أنشأت العالم الإنساني مغروزة على الاجتماع المدني ، وانفصال بعضهم عن بعض في سنّة الحياة وهي الدين إلغـاء لسنّة الفطرة وطريقة الخلقة .

على أن في ذلك تركاً لطريق العقل وهو أحد الطرق الثلاث: الوحي والكشف

---

(١) قال شبت استر : « اعمل الصالحات لتلك الذات النورانية الى أي ملك اقدم القربان وأترك تلك الذات الظاهرة ؟ » اوبانيشاد شيت استر . ادهيا الرابع آية ١٣ .

(٢) وهذا كثير الورود في فصول اوبانيشاد يعثر عليه الراجع .

والعقل ، وأعمها وأهمها بالنظر الى حياة الإنسان الدنيوية فالوحي لا يناله إلا أهل العصمة من الأنبياء المكرمين ، والكشف لا يكرم به إلا الآحاد منْ أهل الإخلاص واليقين ، والناس حق أهل الوحي والكشف في حاجة مبرمة الى تعاطي الحجة العقلية في جميع شؤن الحياة الدنيوية ولا غنى لها عن ذلك، وفي إهمال هذا الطريق تسليط التقليد الإجباري على جميع شؤن المجتمع الحيوية من اعتقادات وأخلاق وأعمال ، وفي ذلك سقوط الإنسانية .

على أن في ذلك إنفاذاً لسنّة الاستعباد في المجتمع الإنساني ويشهد بذلك التجارب التاريخي المديد في الامم البشرية التي عاشت في دين الوثنية او جرت فيهم سنن الاستعباد باتخاذ أرباب من دون الله .

٢ — سريان هذه المحاذير الى سائر الأديان :

الأديان العامة الاخر على ما فيها من القول بتوحيد الالوهية لم تسلم من شرك العبادة فساقهم ذلك الى الابتلاء بعين ما ابتليت به الوثنية البرهمية من المحاذير التي أهمها الثلاثة المتقدمة .

أما البوذية والصابئة فذلك فيهم ظاهر والتاريخ يشهد بذلك ، وقد تقدّم شيء مما يتعلق بعقائدهم وأعمالهم .

وأما المجوس فهم يوحّدون «أهورا مزدا» بالالوهية لكنهم يخضعون بالتقديس ليزدان وأهرمن والملائكة الموكلين بشؤن الربوبية وللشمس والنار وغير ذلك ، والتاريخ يقصّ ما كانت تجري فيهم من سنّة الاستعباد واختلاف الطبقات والتدبّر والاعتبار يقضي أنه إنما تسرّب ذلك كله اليهم من ناحية تحريف الدين الاصيل ، وقد ورد عن النبي ﷺ فيهم : « أنه كان لهم نبيّ فقتلوه وكتاب فأحرقوه » .

وأما اليهود فالقرآن يقصّ كثيراً من أعمالهم وتحريفهم كتاب الله واتخاذهم العلماء أرباباً من دون الله ، وما ابتلاهم الله به من انتكاس الفطرة ورداءة السليقة .

وأما النصارى فقد فصّلنا القول فيما انحرفوا فيه من النظر والعمل في الجزء الثالث من الكتاب فراجع وإن شئت فطبّق مفتتح إنجيل يوحنا ورسائل بولس على سائر الأناجيل وتممه بمراجعة تاريخ الكنيسة فالكلام في ذلك طويل .

فالبحث العميق في ذلك كله ينتج أن المصائب العامة في المجتمعات الدينية في العالم الإنساني من مواريث الوثنية الاولى التي أخذت المعارف الإلهية والحقائق العالية الحقة مكشوفة القناع مهتوكة الستر فجعلتها أساس السنن الدينية ، وحملتها على الأفهام العامة التي لا تأنس إلا بالحس والمحسوس فأنتج ذلك ما أنتج .

٣ - إصلاح الاسلام لهذه المفاسد :

أما الإسلام فإنه أصلح هذه المفاسد إذ قلب هذه المعارف العالية في قالب البيان الساذج الذي يصلح لهضم الأفهام الساذجة والعقول العادية فصارت تلامسها من وراء حجاب وتتناولها ملفوفة محفوفة ، وهذا هو الذي يصلح به حال العامة وأما الخاصة فإنهم ينالونها مسفرة مكشوفة في جمالها الرائع وحسنها البديع آمنين مطمئنين وهم في زمرة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ، قال الله تعالى : « والكتاب المبين إنا جعلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون وإنه في أم الكتاب لدينا لعليٌّ حكيم » الزخرف: ٤ ، وقال : « إنه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهّرون » الواقعة : ٧٩ ، وقال النبي ﷺ : « إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم » .

وعالج غائلة الشرك والوثنية في مرحلة التوحيد بنفي الاستقلال في الذات والصفات عن كل شيء إلا الله سبحانه فهو تعالى القيوم على كل شيء ، وركّز الأفهام في معرفة الالوهية بين التشبيه والتنزيه فوصفه تعالى بأن له حياة لكن لا كحياتنا ، وعلماً لا كعلمنا ، وقدرة لا كقدرتنا وسمعاً لا كسمعنا ، وبصراً لا كبصرنا ، وبالجملة ليس كمثله شيء وأنه أكبر من أن يوصف ، وأمر الناس مع ذلك أن لا يقولوا في ذلك قولاً إلا عن علم ، ولا يركنوا الى اعتقاد إلا عن حجة عقلية يهضمها عقولهم وأفهامهم .

فوفق بذلك أولاً لعرض الدين على العامة والخاصة شرعاً سواء ، وثانياً أن استعمل العقل السليم من غير أن يترك هذه الموهبة الإلهية سدى لا ينتفع بها ، وثالثاً أن قرّب بين الطبقات المختلفة في المجتمع الإنساني غاية ما يمكن فيها من التقريب من غير ان ينعم على هذا ويحرم ذاك او يقدّم واحداً ويؤخر آخر قال تعالى : « إن

هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » الأنبياء : ٩٢ وقال : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم » الحجرات : ١٣ .

وهذا إجمال من القول يمكنك أن تعثر على تفصيل القول في أطرافه في أبحاث متفرقة تقدمت في هذا الكتاب والله المستعان .

٤ - ربما يظن أن ما ورد في الأدعية من الاستشفاع بالنبي وآله المعصومين صلوات الله عليهم ومسألته تعالى بحقهم وزيارة قبورهم وتقبيلها والتبرك بتربتهم وتعظيم آثارهم من الشرك المنهي عنه وهو الشرك الوثني محتجاً بأن هذا النوع من التوجه العبادي فيه إعطاء تأثير ربوبي لغيره تعالى وهو شرك وأصحاب الأوثان إنما أشركوا لقولهم في أوثانهم : إن هؤلاء شفعاؤنا عند الله. وقولهم: إنما نعبدهم ليقرّبونا الى الله زلفى، ولا فرق في عبادة غير الله سبحانه بين أن يكون ذلك الغير نبياً او ولياً او جباراً من الجبابرة او غيرهم فالجميع من الشرك المنهي عنه .

وقد فاتهم أولاً: أن ثبوت التأثير سواء كان مادياً أو غير مادي في غيره تعالى ضروري لا سبيل الى إنكاره ، وقد أسند تعالى في كلامه التأثير بجميع أنواعه الى غيره، ونفي التأثير عن غيره تعالى مطلقاً يستلزم إبطال قانون العلية والمعلولية العام الذي هو الركن في جميع أدلة التوحيد ، وفيه هدم بنيان التوحيد . نعم المنفي من التأثير عن غيره تعالى هو الاستقلال في التأثير ولا كلام لأحد فيه، وأما نفي مطلق التأثير ففيه إنكار بديهة العقل والخروج عن الفطرة الإنسانية .

ومن يستشفع بأهل الشفاعة الذين ذكرهم الله في مثل قوله : « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » الزخرف : ٨٦ وقوله : « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » الأنبياء : ٢٨ .

أويسأل الله بجاههم ويقسمه بحقهم الذي جعله لهم عليه بمثل قوله مطلقاً : « ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون» الصافات : ١٧٣ وقوله : « إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا » المؤمن : ٥١ .

أو يعظمهم ويظهر حبهم بزيارة قبورهم وتقبيلها والتبرك بتربتهم بما أنهم آيات

الله وشعائره تمسكاً بمثل قوله تعالى: « ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب» الحج : ٣٢ ، وآية القربى وغير ذلك من كتاب وسنة .

فهو في جميع ذلك يبتغي بهم الى الله الوسيلة وقد قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة » المائدة: ٣٥ فشرع به ابتغاء الوسيلة، وجعلهم بما شرع من حبهم وتعزيرهم وتعظيمهم وسائل اليه ، ولا معنى لإيجاب حب شيء وتعظيمه وتحريم آثار ذلك فلا مانع من التقرب الى الله بحبهم وتعظيم أمرهم وما لذلك من الآثار اذا كان على وجه التوسل والاستشفاع من غير أن يعطوا استقلال التأثير والعبادة البتة .

وثانياً: أنه فاتهم الفرق بين أن يعبد غير الله رجاء أن يشفع عند الله أو يقرب الى الله ، وبين أن يعبد الله وحده مع الاستشفاع والتقرب بهم اليه ففي الصورة الاولى إعطاء الاستقلال وإخلاص العبادة لغيره تعالى وهو الشرك في العبودية والعبادة، وفي الصورة الثانية يتمحض الاستقلال لله تعالى ويختص العبادة به وحده لاشريك له.

وإنما ذم تعالى المشركين لقولهم : « إنما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى » حيث أعطوهم الاستقلال وقصدوهم بالعبادة دون الله سبحانه ، ولو قالوا : إنما نعبد الله وحده ونرجو مع ذلك أن يشفع لنا ملائكته او رسله وأولياؤه بإذنه او نتوسل الى الله بتعظيم شعائره وحب أوليائه ، لما كفروا بذلك بل عادت شركاؤهم كمثل الكعبة في الاسلام هي وجهة وليست بمعبودة ، وإنما يعبد بالتوجه اليها الله .

وليت شعري ماذا يقول هؤلاء في الحجر الأسود وما شرع في الاسلام من استلامه وتقبيله ؟ وكذا في الكعبة ؟ فهل ذلك كله من الشرك المستثنى من حكم الحرمة ؟ فالحكم حكم ضروري عقلي لا يقبل تخصصاً ولا استثناء ، أو أن ذلك من عبادة الله محضاً وللحجر حكم الطريق والجهة ، وحينئذ فما الفرق بينه وبين غيره اذا لم يكن تعظيمه على وجه إعطاء الاستقلال وتمحيض العبادة ، ومطلقات تعظيم شعائر الله وتعزير النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم وحبه ومودّته وحب أهل بيته ومودّتهم وغير ذلك في محلها .

* * *

وَإِلىٰ عادٍ أَخاهُمْ هُوداً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ
غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ — ٥٠. يا قَوْمِ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ
أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلا تَعْقِلُونَ — ٥١. وَيا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا
رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلىٰ
قُوَّتِكُمْ وَلا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ — ٥٢. قالُوا يا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَيِّنَةٍ وَما
نَحْنُ بِتارِكِي آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ وَما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ — ٥٣. إِنْ
نَقُولُ إِلَّا اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ قالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللهَ وَاشْهَدُوا
أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ — ٥٤. مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لا
تُنْظِرُونِ — ٥٥. إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ما مِنْ دابَّةٍ إِلَّا هُوَ
آخِذٌ بِناصِيَتِها إِنَّ رَبِّي عَلىٰ صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ — ٥٦. فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ
أَبْلَغْتُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ وَلا
تَضُرُّونَهُ شَيْئاً إِنَّ رَبِّي عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ — ٥٧. وَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا
نَجَّيْنا هُوداً وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ
غَلِيظٍ — ٥٨. وَتِلْكَ عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا
أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ — ٥٩. وَأُتْبِعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيامَةِ
أَلا إِنَّ عاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِعادٍ قَوْمِ هُودٍ — ٦٠.

(بيان)

تذكر الآيات قصة هود النبي وقومه وهم عاد الاولى ، وهو عليه السلام أول نبي يذكره الله تعالى في كتابه بعد نوح عليه السلام ، ويشكر مسعاه في إقامة الدعوة الحقة والانتهاض على الوثنية ، ويعقب ذكر قوم نوح بذكر قوم هود ، قال تعالى في عدة مواضع من كلامه : « قوم نوح وعاد وثمود » .

قوله تعالى : « وإلى عاد أخاهم هوداً » كان أخاهم في النسب لكونه منهم وأفراد القبيلة يسمون إخوة لانتسابهم جميعاً الى أب القبيلة ، والجملة معطوفة على قوله تعالى سابقاً : « نوحاً الى قومه » والتقدير : « ولقد أرسلنا الى عاد أخاهم هوداً » ولعلّ حذف الفعل هو الموجب لتقديم الظرف على المفعول في المعطوف على خلاف المعطوف عليه حيث قيل : « وإلى عاد أخاهم » الخ ، ولم يقل : وهودا الى عاد مثلاً كما قال : « نوحاً الى قومه » لأن دلالة الظرف أعني : « الى عاد » على تقدير الإرسال أظهر وأوضح .

قوله تعالى: « قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون» الكلام وارد مورد الجواب كأن السامع لما سمع قوله : « وإلى عاد أخاهم هودا » قال : فماذا قال لهم ؟ فقيل : « قال يا قوم اعبدوا الله » الخ ، ولذا جيء بالفصل من غير عطف .

وقوله : « اعبدوا الله » في مقام الحصر أي اعبدوه ولا تعبدوا غيره من آلهة اتخذتموها أرباباً من دون الله تعبدونها لتكون لكم شفعاء عند الله من غير أن تعبدوه تعالى . والدليل على الحصر المذكور قوله بعد : « ما لكم من إله غيره إن أنتم إلا مفترون » حيث يدل على أنهم كانوا قد اتخذوا آلهة يعبدونها افتراء على الله بالشركة والشفاعة .

قوله تعالى : « يا قوم لا أسألكم عليه أجراً » الى آخر الآية ، قال في المجمع الفطر الشق عن أمر الله كما ينفطر الورق عن الشجر ، ومنه فطر الله الخلق لانه بمنزلة ما شق منه فظهر . انتهى ، وقال الراغب : أصل الفطر الشق طولاً يقال : فطر فلان كذا فطراً وأفطر هو فطوراً وانفطر انفطاراً ـ الى أن قال ـ وفطر الله

الخلق وهو ايجاد الشيء وإبداعه على هيئة مترشحة لفعل من الأفعال فقوله : فطرة الله التي فطر الناس عليها إشارة منه تعالى الى ما فطر أي أبدع وركز في الناس من معرفته ، وفطرة الله هي ما ركز فيه من قوّته على معرفة الايمان وهو المشار اليه بقوله : ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله . انتهى .

والظاهر أن الفطر هو الايجاد عن عدم بحت ، والخصوصية المفهومة من مثل قوله : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » إنما نشأت من بناء النوع الذي تشتمل عليه فطرة وهي فعلة ، وعلى هذا فتفسير بعضهم الفطرة بالخلقة بعيد من الصواب ، وإنما الخلق هو إيجاد الصورة عن مادة على طريق جمع الأجزاء ، قال تعالى: « وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير » المائدة : ١١٠ .

والكلام مسوق لرفع التهمة والعبث والمعنى يا قوم لا أسألكم على ما أدعوكم أجراً وجزاء حتى تتهموني أني أستدر به نفعاً يعود إليّ وإن أضرّ بكم ، ولست أدعوكم من غير جزاء مطلوب حتى يكون عبثاً من الفعل بل إنما أطلب به جزاء من الله الذي أوجدني وأبدعني أفلا تعقلون عني ما أقوله لكم حتى يتضح لكم أني ناصح لكم في دعوتي ، ما أريد إلا أن أحملكم على الحق .

قوله تعالى : « ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدراراً» الى آخر الآية تقدم الكلام في معنى قوله:« استغفروا ربكم ثم توبوا إليه» في صدر السورة .

وقوله : « يرسل السماء عليكم مدراراً » في موقع الجزاء لقوله: « استغفروا ربكم » الخ ، أي أن تستغفروه وتتوبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً،والمراد بالسماء السحاب فإن كل ما علا وأظلّ فهو سماء، وقيل المطر وهو شائع في الاستعمال، والمدرار مبالغة من الدرّ ، وأصل الدَّر اللبن ثم استعير للمطر ولكل فائدة ونفع فإرسال السماء مدراراً إرسال سحب تمطر أمطاراً متتابعة نافعة تحيى بها الارض وينبت الزرع والعشب ، وتنضر بها الجنات والبساتين .

وقوله : « ويزدكم قوة الى قوتكم » قيل المراد بها زيادة قوة الايمان على قوة الأبدان وقد كان القوم أولي قوة وشدة في أبدانهم ولو أنهم آمنوا انضافت

قوة الإيمان على قوة أبدانهم ، وقيل المراد بها قوة الأبدان كما قال نوح لقومه : « استغفروا ربكم إنه كان غفّاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين » نوح : ١٢ ولعل التعميم اولى .

وقوله : « ولا تتولوا مجرمين » بمنزلة التفسير لقوله: « استغفروا ربكم ثم توبوا اليه » أي إن عبادتكم لما اتخذتموه من الآلهة دون الله إجرام منكم ومعصية توجب نزول السخط الإلهي عليكم فاستغفروا الله من إجرامكم وارجعوا اليه بالإيمان حتى يرحمكم بإرسال سحب هاطلة ممطرة وزيادة قوة الى قوتكم .

وفي الآية «أولاً» إشعار او دلالة على أنهم كانوا مبتلين بإمساك السماء والجدب والسنة كما ربما اومأ اليه قوله : « يرسل السماء » وكذا قولهم على ما حكاه الله تعالى في موضع آخر : « فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم » الأحقاف : ٢٤ .

وثانياً : أن هناك ارتباطاً تاماً بين الأعمال الانسانية وبين الحوادث الكونية التي تمسه فالأعمال الصالحة توجب فيضان الخيرات ونزول البركات، والأعمال الطالحة تستدعي تتابع البلايا والمحن ، وتجلب النقمة والشقوة والهلكة كما يشير اليه قوله تعالى: « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض» الآية الأعراف : ٩٦ ، وقد تقدم تفصيل الكلام فيه في بيان الآيات ٩٤ — ١٠٢ من سورة الأعراف في الجزء الثامن من الكتاب، وفي أحكام الأعمال في الجزء الثاني منه.

قوله تعالى : « قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين » سألهم هود في قوله : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » الى آخر الآيات الثلاث أمرين هما أن يتركوا آلهتهم ويعودوا الى عبادة الله وحده وأن يؤمنوا به ويطيعوه فيما ينصح لهم فردّوا عليه القول بما في هذه الآية إجمالاً وتفصيلاً :

أما إجمالاً فبقولهم : « ما جئتنا ببينة » يعنون أن دعوتك خالية عن الحجة والآية المعجزة ولا موجب للإصغاء الى ما هذا شأنه .

وأما تفصيلاً فقد أجابوا عن دعوته إياهم الى رفض الشركاء بقولهم : « وما

نحن بتاركي آلهتنا عن قولك » وعن دعوته إياهم الى الايمان والطاعة بقولهم : « وما نحن لك بمؤمنين » فآيسوه في كلتا المسألتين .

ثم ذكروا له ما ارتأوا فيه من الرأي لييأس من إجابتهم بالمرة فقالوا : « إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء » والاعتراء الاعتراض والإصابة يقولون : إنما نعتقد في أمرك أن بعض آلهتنا أصابك بسوء كالخبل والجنون لشتمك إياها وذكرك لها بسوء فذهب بذلك عقلك فلا يعبأ بما تفوهت به في صورة الدعوة .

قوله تعالى : « قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » أجاب هود عليه السلام عن قولهم باظهار البراءة من شركائهم من دون الله ثم التحدي عليهم بأن يكيدوا به جميعاً ولا ينظروه .

فقوله: «إني بريء مما تشركون من دونه» إنشاء وليس بإخبار كما هو المناسب لمقام التبري ، ولا ينافي ذلك كونه بريئاً من أول أمره فإن التبرز بالبراءة لا ينافي تحققها من قبل ، وقوله : « فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » أمر ونهي تعجيزيان .

وإنما أجاب عليه السلام بما أجاب ليشاهد القوم منآلهتهم أنها لا تمسه عليه السلام بسوء مع تبرّزه بالبراءة ، ولو كانت آلهة ذات علم وقدرة لقهرته وانتقمت منه لنفسها كما ادعوا أن بعض آلهتهم اعتراه بسوء وهذه حجه بينة على أنها ليست بآلهة وعلى أنها لم تعتره بسوء كما ادعوه ، ثم يشاهدوا من أنفسهم أنهم لا يقدرون عليه بقتل او تنكيل مع كونهم ذوي شدة وقوة لا يعادلهم غيرهم في الشدة والبطش ، ولولا أنه نبي من عند الله صادق فيما يقوله مصون من عند ربه لقدروا عليه بكل ما أرادوه من عذاب او دفع .

ومن هنا يظهر وجه إشهاده عليه السلام في تبريه ربه سبحانه وقومه أما إشهاده الله فليكون تبريه على حقيقته وعن ظهر القلب من غير تزويق ونفاق، وأما إشهاده إياهم فليعلموا به ثم يشاهدوا ما يجري عليه الأمر من سكوت آلهتهم وعجز أنفسهم من الانتقام منه ومن تنكيله .

وظهر أيضاً صحّة ما احتمله بعضهم أن هذا التعجيز هو معجزة هود عليه السلام ذلك أن ظاهر الجواب أن يقطع به ما ذكر من الرّد في صورة الحجة ، وفيها

قولهم : « ما جئتنا ببيّنة » ومن المستبعد جداً أن يهمل النبي هود عليه السلام في دعوته وحجته التعرض للجواب عنه مع كون هذا التحدي والتعجيز صالحاً في نفسه لأن يتخذ آية معجزة كما أن التبري من الشركاء من دون الله صالح لأن يكشف عن عدم كونهم آلهة من دون الله وعن أن بعض آلهتهم لم يعتره بسوء .

فالحق أن قوله : « إني أشهد الله واشهدوا » الى آخر الآيتين مشتمل على حجة عقلية على بطلان ألوهية الشركاء، وعلى آية معجزة لصحة رسالة هود عليه السلام.

وفي قوله « جميعاً » إشارة الى أن مراده تعجيزهم وتعجيز آلهتهم جميعاً فيكون أتم دلالة على كونه على الحق وكونهم على الباطل .

قوله تعالى : « إني توكلت على الله ربي وربكم » الى آخر الآية . لما كان الأمر الذي في صورة التعجيز صالحاً لأن يكون بداعي إظهار عجز الخصم وعدم قدرته ، وصالحاً لأن يصدر بداعي أن الآمر لا يخاف الخصم وإن كان الخصم قادراً على الإتيان بما يؤمر به لكنه غير قادر على تخويفه وإكراهه على الطاعة وحمله على ما يريد منه كقول السحرة لفرعون : « فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا » طه : ٧٢ .

وكان قوله : « فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » محتملاً لأن يكون المراد به إظهار أنه لا يخافهم وإن فعلوا به ما فعلوا ، عقبه لدفع هذا الاحتمال بقوله : « إني توكلت على الله ربي وربكم » فذكر أنه متوكل في أمره على الله الذي هو يدبّر أمره وأمرهم ثم عقبه بقوله : « ما من دابّة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم » فذكر أنه ناجح في توكله هذا فإن الله محيط بهم جميعاً قاهر لهم يحكم على سنّة واحدة هي نصرة الحق وإظهاره على الباطل اذا تقابلا وتغالبا .

فتبرّيه من أصنامهم وتعجيزهم على ما هم عليه من الحال بقوله : « فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » ثم لبثه بينهم في عافية وسلامة لا يمسونه بسوء ولا يستطيعون أن ينالوه بشر آية معجزة وحجة سماوية على أنه رسول الله اليهم .

وقوله : « ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم » الدابة كل ما يدب في الأرض من أصناف الحيوان ، والأخذ بالناصية كناية عن كمال

السلطة ونهاية القدرة ، وكونه تعالى على صراط مستقيم هو كون سنته في الخليقة واحدة ثابتة غير متغيرة وهو تدبير الامور على منهاج العدل والحكمة فهو يحق الحق ويبطل الباطل إذا تعارضا .

فالمعنى إني توكلت على الله ربي وربكم في نجاح حجتي التي ألقيتها اليكم وهو التبرز بالبراءة من آلهتكم وأنكم وآلهتكم لا تضرّونني شيئاً فإنه المالك ذو السلطنة علي وعليكم وعلى كل دابة ، وسنته العادلة ثابتة غير متغيرة فسوف ينصر دينه ويحفظني من شركم .

ولم يقل : « إن ربي وربكم على صراط مستقيم » على وزان قوله : « على الله ربي وربكم » فإنه في مقام الدعاء لنفسه على قومه يتوقع أن يحفظه الله من شرهم ، وهو يأخذه تعالى رباً بخلاف القوم فكان الأنسب أن يعده رباً لنفسه ويستمسك برابطة العبودية التي بينه وبين ربه حتى ينجح طلبته ، وهذا بخلاف مقام قوله : « توكلت على الله ربي وربكم » فانه يريد هناك بيان عموم السلطة والاحاطة .

قوله تعالى : « فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم » وهذه الجملة من كلامه عليه‌السلام ناظر الى قولهم في آخر جدالهم : « إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء » الدال على أنهم قاطعون على أن لا يؤمنوا به ودائمون على الجحد ، والمعنى إن تتولوا وتعرضوا عن الإيمان بي والإطاعة لأمري فقد أبلغتكم رسالة ربي وتمت عليكم الحجة ولزمتكم البلية .

قوله تعالى : « ويستخلف ربي قوماً غيركم ولا تضرونه شيئاً إن ربي على كل شيء حفيظ » هذا وعيد وإخبار بالتبعة التي يستتبعها إجرامهم ، فإنه كان وعدهم ان يستغفروا الله ويتوبوا اليه أن يرسل السماء عليهم مدراراً ويزيد قوة الى قوتهم ، ونهاهم أن يتولوا مجرمين ففيه العذاب الشديد .

وقوله: « ويستخلف ربي قوماً غيركم » اي يجعل قوماً غيركم خلفاء في الأرض مكانكم فإن الإنسان خليفة منه في الأرض كما قال تعالى : « إني جاعل في الأرض خليفة » البقرة : ٣٠ ، وقد كان عليه‌السلام بيَّن لهم أنهم خلفاء في الارض من بعد قوم نوح كما قال تعالى حكاية عن قوله لقومه : « واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم

نوح وزادكم في الخلق بسطة » الآية ، الأعراف : ٦٩ .

وظاهر السياق أن الجملة الخبرية معطوفة على أخرى مقدّرة ، والتقدير : وسيذهب بكم ربي ويستخلف قوماً غيركم على حد قوله: «إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء » الأنعام : ١٣٣ .

وقوله : « ولا تضرّونه شيئاً » ظاهر السياق أنه تتمة لما قبله اي لا تقدرون على إضراره بشيء من الفوت وغيره إن اراد أن يهلككم ولا أن تعذيبكم وإهلاككم يفوت منه شيئاً مما يريده فإن ربي على كل شيء حفيظ لا يعزب عن علمه عازب ولا يفوت من قدرته فائت ؛ وللمفسرين في الآية وجوه أخر بعيدة عن الصواب. أعرضنا عنها .

قوله تعالى : «ولما جاء أمرنا نجيّنا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ» المراد بمجيء الأمر نزول العذاب وبوجه أدقّ صدور الأمر الإلهي الذي يستتبع القضاء الفاصل بين الرسول وبين قومه كما قال تعالى : « وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر الله قضي بالحق وخسر هنالك المبطلون » المؤمن : ٧٨ .

وقوله : «برحمة منّا» الظاهر أن المراد بها الرحمة الخاصة بالمؤمنين المستوجبة نصرهم في دينهم وإنجاءهم من شمول الغضب الإلهي وعذاب الاستئصال، قال تعالى : « إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » المؤمن : ٥١ .

وقوله : « ونجيناهم من عذاب غليظ » ظاهر السياق أنه العذاب الذي شمل الكفار من القوم فيكون من قبيل عطف التفسير بالنسبة الى ما قبله ، وقيل: المراد به عذاب الآخرة وليس بشيء .

قوله تعالى : « وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتّبعوا أمر كل جبار عنيد » الآية وما بعدها تلخيص بعد تلخيص لقصة عاد فأول التلخيصين قوله : « وتلك عاد ــ الى قوله ــ ويوم القيامة » يذكر فيه أنهم جحدوا بآيات ربهم من الحكمة والموعظة والآية المعجزة التي أبانت لهم طريق الرشد وميّزت لهم الحق من الباطل فجحدوا بها بعد ما جاءهم من العلم .

وعصوا رسل ربهم وهم هود ومن قبله من الرسل فإن عصيان الواحد منهم عصيان للجميع فكلهم يدعون الى دين واحد فهم إنما عصوا شخص هود وعصوا بعصيانه سائر رسل الله وهو ظاهر قوله في موضع آخر : « كذّبت عاد المرسلين إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون » الشعراء : ١٢٤ . ويشعر به ايضاً قوله : « واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه » الأحقاف : ٢١ ، ومن الممكن أن يكون لهم رسل آخرون بعثوا اليهم فيما بين هود ونوح عليهما السلام لم يذكروا في الكتاب العزيز لكن سياق الآيات لا يساعد على ذلك.

واتّبعوا أمر كل جبار عنيد من جبابرتهم فألهاهم ذلك عن اتباع هود وما كان يدعو اليه ، والجبّار العظيم الذي يقهر الناس بإرادته ويكرههم على ما أراد والعنيد الكثير العناد الذي لا يقبل الحق ، فهذا ملخص حالهم وهو الجحد بالآيات وعصيان الرسل وطاعة الجبابرة .

ثم ذكر الله وبال أمرهم بقوله : « وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة » اي وأتبعهم الله في هذه الدنيا لعنة وإبعاداً من الرحمة ، ومصداق هذا اللعن العذاب الذي عقّبهم فلحق بهم ، او الآثام والسيئات التي تكتب عليهم ما دامت الدنيا فإنهم سنّوا سنّة الإشراك والكفر لمن بعدهم ، قال تعالى : « ونكتب ما قدموا وآثارهم » يس : ١٢ .

وقيل: المعنى لحقت بهم لعنة في هذه الدنيا فكان كل من علم بحالهم من بعدهم، ومن أدرك آثارهم ، وكل من بلّغهم الرسل من بعدهم خبرهم يلعنونهم .

وأما اللعنة يوم القيامة فمصداقه العذاب الخالد الذي يلحق بهم يومئذ فإن يوم القيامة يوم جزاء لا غير .

وفي تعقيب قوله في الآية : « واتّبعوا » بقوله : « وأُتبعوا » لطف ظاهر .

قوله تعالى : « ألا إن عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد قوم هود » أي كفروا بربهم فهو منصوب بنزع الخافض وهذا هو التلخيص الثاني الذي أشرنا اليه لخص به

التلخيص الاول فقوله : « ألا إن عادا » الخ ، يحاذى به وصف حالهم المذكور في قوله : « وتلك عاد جحدوا » الخ ، وقوله : « ألا بعداً لعاد » الخ ، يحاذى به قوله : « وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة » الخ .

ويتأيد من هذه الجملة أن المراد باللعنة السابقة اللعنة الإلهية دون لعن الناس ، والأنسب بـه أحد الوجهين الأولين من الوجوه الثلاثة السابقة وخاصة الوجه الثاني دون الوجه الثالث .

(بحث روائي)

في تفسير العياشي عن ابي عمرو السعدي قال : قال علي بن ابي طالب عليه‌السلام في قوله: « إن ربي على صراط مستقيم » يعني أنه على حق يجزي بالإحسان إحساناً، وبالسيء سيئاً ، ويعفو عمن يشاء ويغفر ، سبحانه وتعالى .

أقول : وقد تقدم توضيحه ، وقد ورد في الرواية عنهم عليهم السلام : أن عادا كانت بلادهم في البادية ، وكان لهم زرع ونخيل كثيرة ، ولهم أعمـار طويلة وأجساد طويلة فعبدوا الأصنام، وبعث الله اليهم هوداً يدعوهم الى الاسلام وخلع الأنداد فأبوا ولم يؤمنوا بهود وآذوه فكفت عنهم السماء سبع سنين حتى قحطوا. الحديث.

وروي إمساك السماء عنهم من طريق أهـل السنّة عن الضحاك أيضاً قال : أُمسك عن عاد القطر ثلاث سنين فقال لهم هود: «استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدراراً » فأبوا إلا تمادياً ، وقد تقدم أن الآيات لا تخلو من إشارة اليه.

واعلم أن الروايات فيقصة هود وعاد كثيرة إلا أنها تشتمل على امور لا سبيل الى تصحيحها من طريق الكتاب ولا الى تأييدها بالاعتبار ولذلك طوينا ذكرها .

وورد أيضاً أخبار أُخر من طرق الشيعة وأهل السنّة في وصف جنة عاد التي تنسب الى شداد الملك وهي المذكورة في قوله تعالى : « إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البـلاد » الفجر : ٨ ، وسيأتي الكلام عليها إن شاء الله تعالى في تفسير سورة الفجر .

(كلام في قصة هود)

١ – عاد قوم هود :

هؤلاء قوم من العرب من بشر ما قبل التاريخ كانوا يسكنون الجزيرة انقطعت اخبارهم وانمحت آثارهم لا يحفظ التاريخ من حياتهم إلا أقاصيص لا يطمئن اليها وليس في التوراة الموجودة منهم ذكر .

والذي يذكره القرآن الكريم من قصتهم هو أن عاداً – وربما يسميهم عاداً الاولى (النجم : ٥٠) وفيه إشارة الى أن هناك عاداً ثانية – كانوا قوماً يسكنون الأحقاف [١] من شبه جزيرة العرب(الأحقاف: ٢١) بعد قوم نوح(الأعراف: ٦٩).

كانت لهم أجساد طويلة (القمر: ٢٠ ، الحاقة : ٧) وكانوا ذوي بسطة في الخلق (الأعراف: ٦٩) أولي قوة وبطش شديد (حم السجدة : ١٥ ، الشعراء : ١٣٠) وكان لهم تقدم ورقي في المدنية والحضارة ، لهم بلاد عامرة وأراض خصبة ذات جنات ونخيل وزروع ومقام كريم (الشعراء وغيرها) ، وناهيك في رقيّهم وعظيم مدنيتهم قوله تعالى في وصفهم: «ألم ترَ كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد » الفجر : ٨ .

لم يزل القوم يتنعمون بنعمة الله حتى غيّروا ما بأنفسهم فتعرّقت فيهم الوثنية وبنوا بكل ريع آية يعبثون واتخـــذوا مصانع لعلهم يخلدون وأطاعوا طغاتهم المستكبرين فبعث الله اليهم أخاهم هوداً يدعوهم الى الحق ويرشدهم الى ان يعبدوا الله ويرفضوا الأوثان ، ويعملوا بالعدل والرحمة (الشعراء : ١٣٠) فبالغ في وعظهم وبثّ النصيحة فيهم ، وأنار الطريق وأوضح السبيل ، وقطع عليهم العذر فقابلوه بالإباء والامتناع ، وواجهوه بالجحد والإنكار ولم يؤمن به إلا شرذمة منهم قليلون وأصرّ جمهورهم على البغي والعناد ، ورموه بالسفه والجنون، وألحوا عليه بأن ينزّل

---

(١) الأحقاف جمع حقف وهو الرمل المعوج ، والأحقاف المذكور في الكتاب العزيز واد بين عمان وأرض مهرة وقيل من عمان الىحضرموت وهي رمال مشرفة على البحر بالشحر وقالالضحاك: الاحقاف جبل بالشام (المراصد) .

عليهم العذاب الذي كان ينذرهم ويتوعدهم بـه قال : إنما العلم عند الله وأبلـّغكم ما أرسلت به ولكني أراكم قوماً تجهلون (الأحقاف : ٢٣) .

فأنزل الله عليهم العذاب وأرسل اليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم (الذاريات: ٤٢) ريحاً صرصراً في ايام نحسات سبع ليال وثمانية ايام حسوماً فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية (الحاقة: ٧) وكانت تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر (القمر : ٢٠) .

وكانوا بادىء ما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم استبشروا وقالوا: عارض ممطرنا وقد أخطأوا بل كان هو الذي استعجلوا به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأمر ربهـا فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم (الأحقاف : ٢٥) فأهلكهم الله عن آخرهم وأنجى هوداً والذين آمنوا معه برحمة منه (هود : ٥٨) .

٢ – شخصية هود المعنوية :

وأما هود عليه السلام فهو من قوم عاد وثاني الانبياء الذين انتهضوا للدفاع عن الحق ودحض الوثنية ممن ذكر الله قصته وما قاساه من المحنة والأذى في جنب الله سبحانه، وأثنى عليه بما أثنى على رسله الكرام وأشركه بهم في جميل الذكر عليه سلام الله .

* * *

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ــ ٦١ . قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوّاً قَبْلَ هَٰذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ـ ٦٢ . قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا

تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ - ٦٣ . وَيَا قَوْمِ هٰذِهِ نَاقَةُ اللهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ - ٦٤ . فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ - ٦٥ . فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحاً وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ - ٦٦ . وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ - ٦٧ . كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْداً لِثَمُودَ - ٦٨ .

(بيان)

تذكر الآيات الكريمة قصة صالح النبي عليه السلام وقومه وهم ثمود ، وهو عليه السلام ثالث الأنبياء القائمين بدعوة التوحيد الناهضين على الوثنية . دعا ثمود الى التوحيد وتحمّل الأذى والمحنة في جنب الله حتى قضى بينه وبين قومه بهلاكهم ونجاته ونجاة من معه من المؤمنين .

قوله تعالى : « وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » تقدم الكلام في نظيرة الآية في قصة هود .

قوله تعالى : « هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها » إلى آخر الآية . قال الراغب الإنشاء إيجاد الشيء وتربيته وأكثر ما يقال ذلك في الحيوان قال : « هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار » . انتهى ، وقال : العمارة ضد الخراب يقال : عمر أرضه يعمرها عمارة قال : « وعمارة المسجد الحرام » يقال : عمرته فعمر فهو معمور قال : « وعمروها أكثر مما عمروها » « والبيت المعمور » وأعمرته الأرض واستعمرته إذا فوّضت إليه العمارة قال : « واستعمركم فيها »

انتهى، فالعمارة تحويل الارض الى حال تصلح بها أن ينتفع من فوائدها المترقّبة منها كعمارة الدار للسكنى والمسجد للعبادة والزرع للحرث والحديقة لاجتناء فاكهتها والتنزه فيها والاستعمار هو طلب العمارة بأن يطلب من الانسان أن يجعل الأرض عامرة تصلح لأن ينتفع بما يطلب من فوائدها .

وعلى ما مرّ يكون معنى قوله : « هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها» – والكلام يفيد الحصر– أنه تعالى هو الذي أوجد على الموادّ الأرضية هذه الحقيقة المسماة بالإنسان ثم كمّلها بالتربية شيئاً فشيئاً وأفطره على أن يتصرف في الأرض بتحويلها الى حال ينتفع بها في حياته ، ويرفع بها ما يتنبّه له من الحاجة والنقيصة أي إنكم لا تفتقرون في وجودكم وبقائكم إلا إليه تعالى وتقدّس .

فقول صالح : « هو الذي أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها » في مقام التعليل وحجة يستدل بها على ما ألقاه إليهم من الدعوة بقوله: « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » ولذلك جيء بالفصل كأنه قيل له : لم نعبده وحده ؟ فقال: لأنه هو الذي أنشأكم من الارض واستعمركم فيها .

وذلك لأنهم إنما كانوا يعبدون الأوثان ويتخذونها شركاء لله تعالى لأنهم كانوا يقولون – على مزعمتهم – إن الله سبحانه أعظم من أن يحيط به فهم وأرفع وأبعد من أن تناله عبادة أو ترتفع إليه مسألة ، ولا بدّ للانسان من ذلك فمن الواجب أن نعبد بعض مخلوقاته الشريفة التي فوّض إليه أمر هذا العالم الأرضي وتدبير النظام الجاري فيه ونتقرّب بالتضرُّع اليه حتى يرضى عنا فينزل علينا الخيرات ، ولا يسخط علينا ونأمن بذلك الشرور، وهذا الإله الرب بالحقيقة شفيعنا عند الله لأنه إله الآلهة ورب الأرباب ، وإليه يرجع الأمر كله .

فدين الوثنية مبني على انقطاع النسبة بين الله سبحانه وبين الانسان واستقرارها بينه وبين تلك الوسائط الشريفة التي يتوجهون اليها مع استقلال هذه الوسائط في التأثير ، وشفاعتها عند الله .

ولما كان الله تعالى هو الذي أنشأ الإنسان من الارض واستعمره فيها فهو تعالى ذو نسبة الى الانسان قريب منه ، ولا استقلال لشيء من هذه الأسباب التي

نظمها وأجراها في هذا العالم حتى يرجى منها خير بالإرضاء أو يترقب شر بالإسخاط.

فالله سبحانه هو الذي يجب أن يعبد فيرجى بذلك رضاه ، ويتقي بذلك سخطه لمكان أنه هو الخالق للانسان ولكل شيء المدبّر أمره وأمر كل شيء فقوله: « هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها » مسوق لتعليل سابقه والاحتجاج عليه من طريق إثبات النسبة بينه تعالى وبين الانسان ونفي الاستقلال من الأسباب .

ولذلك عقّبه بقوله : « فاستغفروه ثم توبوا إليه » على وجه التفريع أي فإذا كان الله تعالى هو الذي يجب عليكم أن تعبدوه وتتركوا غيره لكونه هو خالقكم المدبر لأمر حياتكم فاسألوه أن يغفر لكم معصيتكم بعبادة غيره ، وارجعوا اليه بالإيمان به وعبادته . إنه قريب مجيب .

وقد علّل قوله : « فاستغفروه » الخ ، بقوله : « إن ربي قريب مجيب » لأنه استنتج من حجته المذكورة أنه تعالى يقوم بإيجاد الانسان وتربيته وتدبير أمر حياته ، وأنه لا استقلال لشيء من الأسباب العمّالة في الكون بل الله تعالى هو الذي يسوق هذا الى هنا ، ويصرف ذاك عن هناك فهو تعالى الحائل بين الانسان وبين حوائجه وجميع الأسباب العمّالة فيها ، القريب منه لا كما يزعمون أنه لا يدركه فهم ولا يناله عبادة وقربان ، وإذا كان قريباً فهو مجيب ، وإذا كان قريباً مجيباً وهو الله لا إله غيره فمن الواجب أن يستغفروه ثم يتوبوا إليه .

قوله تعالى : « قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا » الخ ، الرجاء إنما يتعلق بالإنسان لا من جهة ذاته بل من جهة أفعاله وآثاره ، ولا يرجى منها إلا الخير والنفع فكونه مرجواً هو أن يوجد ذا رشد وكمال في شخصه وبيته فيستهل منه الخير ويترقب منه النفع ، وقوله : « قد كنت فينا » دليل على كونه مرجواً لعامتهم وجمهورهم .

فقولهم : « يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا » معناه أن ثمود كانت ترجو منك أن تكون من أفرادها الصالحة تنفع بخدماتك مجتمعهم وتحمل الامة على صراط الترقي والتعالي لما كانت تشاهد فيك من امارات الرشد والكمال لكنهم يئسوا منك ومن رزانة رأيك اليوم بما أبدعت من القول وأقمت من الدعوة .

وقولهم : « أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا » استفهام إنكاري بداعي المذمة والملامة ، والاستفهام في مقام التعليل لما قبله محصله أن سبب يأسهم منك اليوم أنك تنهاهم من إقامة سنة من سنن مليتهم وتمحو أظهر مظاهر قوميتهم فإن اتخاذ الأوثان من سنن هذا المجتمع المقدسة ، واستمرار إقامة السنن المقدسة من المجتمع دليل على أنهم ذوو أصل عريق ثابت ، ووحدة قومية لها استقامة في الرأي والإرادة .

والدليل على ما ذكرنا قوله : « أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا » الدال على معنى العبادة المستمرة باتصال عبادة الأبناء بعبادة الآباء ولم يقل : أتنهانا أن نعبد ما كان يعبد آباؤنا ؟ والفرق بين التعبيرين من جهة المعنى واضح .

ومن هنا يظهر أن تفسير بعض المفسرين كصاحب المنار وغيره قوله : « أن نعبد ما يعبد آباؤنا » بقولهم : « أن نعبد ما كان يعبد آباؤنا » من الخطأ .

وقوله : « وإننا لفي شك مما تدعونا اليه مريب » حجة ثانية لهم في رد دعوة صالح عليه السلام ، وحجتهم الاولى ما يتضمنه صدر الآية ومحصلها أن ما تدعو اليه من رفض عبادة الأصنام بدعة منكرة تذهب بسنة ثمود المقدسة وتهدم بنيان مليتهم ، وتميت ذكرهم فعلينا أن نرده ، والثانية أنك لم تأت بحجة بينة على ما تدعو اليه تورث اليقين وتميط الشك عنا فنحن في شك مريب مما تدعونا اليه وليس لنا أن نقبل ما تندب اليه على شك منا فيه .

والإرابة الاتهام وإساءة الظن يقال : رابني منه كذا إذا أوجب فيه الشك وأرابني كذا إرابة إذا حملك على اتهامه وسوء الظن به .

قوله تعالى: « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة » الى آخر الآية . المراد بالبينة الآية المعجزة وبالرحمة النبوة ، وقد تقدم الكلام في نظير الآية من قصة نوح عليه السلام في السورة .

وقوله : « فمن ينصرني من الله إن عصيته » جواب الشرط ، وحاصل المعنى: أخبروني إن كنت مؤيداً بآية معجزة تنبيء عن صحة دعوتي وأعطاني الله الرسالة فأمرني بتبليغ رسالته فمن ينجيني من الله ويدفع عني إن أطعتكم فيما تسألون ووافقتكم فيما تريدونه مني وهو ترك الدعوة .

ففي الكلام جواب عن كلتا حجتيهم واعتذار عما لاموه عليه من الدعوة المبتدعة .

وقوله : « فما تزيدونني غير تخسير » تفريع على قوله السابق الذي ذكره في مقام دحض الحجتين والاعتذار عن مخالفتهم والقيام بدعوتهم الى خلاف سنتهم القومية فالمعنى فما تزيدونني في حرصكم على ترك الدعوة والرجوع اليكم واللحوق بكم غير أن تخسروني فما مخالفة الحق إلا خسارة .

وقيل : المراد أنكم ما تزيدونني في قولكم : أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا ؟ غير نسبتي إياكم الى الخسارة . وقيل : المعنى ما تزيدونني إلا بصيرة في خسارتكم والوجه الأول أوجه .

قوله تعالى : « ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب » إضافة الناقة الى الله إضافة تشريف كبيت الله وكتاب الله . وكانت الناقة آية معجزة له عليه السلام تؤيد نبوته ، وقد أخرجها عن مسألتهم من صخر الجبل بإذن الله ، وقال لهم : إنها تأكل في أرض الله محررة ، وحذرهم أن يمسوها بسوء أي يصيبوها بضرب أو جرح أو قتل . وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك أخذهم عذاب قريب معجل ، وهذا معنى الآية .

قوله تعالى : « فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب » عقر الناقة نحرها ، والدار هي المكان الذي يبنيه الانسان فيسكن فيه ويأوي اليه هو وأهله ، والمراد بها في الآية المدينة سميت داراً لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار أهلها ، وقيل المراد بالدار الدنيا ، وهو بعيد .

والمراد بتمتعهم في مدينتهم العيش والتنعم بالحياة لأن الحياة الدنيا متاع يتمتع به ، او الالتذاذ بأنواع النعم التي هيؤوها فيها من مناظر ذات بهجة والأثاث والمأكول والمشروب والاسترسال في أهواء أنفسهم .

وقوله : « ذلك وعد غير مكذوب » الإشارة الى قوله : « تمتعوا » الخ ، و « وعد غير مكذوب » بيان له .

قوله تعالى : « ولما جاء أمرنا نجينا صالحاً » الى آخر الآية . أما قوله: « ولما

جاء أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا » فقدم تقدم الكلام في مثله في قصة هود .

وأما قوله : « ومن خزي يومئذ » فمعطوف على محذوف والتقدير نجيناهم من العذاب ومن خزي يومئذ، والخزي العيب الذي تظهر فضيحته ويستحيى من إظهاره او أن التقدير : نجيناهم من القوم ومن خزي يومئذ على حـــد قوله : « ونجّني من القوم الظالمين » .

وقوله : « إن ربك هو القوي العزيز » في موضع التعليل لمضمون صدر الآية وفيه التفات من التكلم بالغير الى الغيبة ، وقـــد تقدم نظيره في آخر قصة هود في قوله : « ألا إن عادا كفروا ربهم » والوجه فيه ذكر صفة الربوبية ليدل به على خروجهم من زي العبودية و كفرهم بالربوبية و كفرانهم نعم ربهم .

قوله تعالى : « وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين » يقال: جثم جثوماً اذا وقع على وجهه ، والباقي ظاهر .

قوله تعالى : « كأن لم يغنوا فيها » غني بالمكان أي أقام فيه، والضمير راجع الى الديار .

قوله تعالى : « ألا إن ثمود كفروا ربهم ألا بعداً لثمود » الجملتان تلخيص ما تقدم تفصيله من القصة فالجملة الاولى تلخيص مـا انتهى اليه أمر ثمود ودعوة صالح عليه السلام، والثانية تلخيص ما جازاهم الله به، وقد تقدم نظيرة الآية فيآخر قصة هود.

(بحث روائي)

في الكافي مسنداً عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : « كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشراً منا واحداً نتبعه إنا اذا لفي ضلال وسعر » قال : هذا فيما كذبوا صالحاً ، ومـــا أهلك الله عز وجل قوماً قط حتى يبعث قبل ذلك الرسل فيحتجوا عليهم .

فبعث الله اليهم صالحاً فلم يجيبوه وعتوا عليه ، وقالوا : لن نؤمن لـك حتى

تخرج الينا من هذه الصخرة ناقة عشراء وكانت الصخرة يعظمونها ويعبدونها ويذبحون عندها في رأس كل سنة ويجتمعون عندها ، فقالوا : إن كنت كما تزعم نبياً رسولاً فادع لنا إلهك حتى يخرج لنا من هذه الصخرة الصماء ناقة عشراء فأخرجها الله كما طلبوا منه .

ثم أوحى الله تبارك وتعالى اليه أن يا صالح قل لهم : إن الله قد جعل لهذه الناقة لها شرب يوم ولكم شرب يوم فكانت الناقة إذا كان يومها شربت الماء ذلك اليوم فيحبسونها فلا يبقى صغير وكبير إلا شرب من لبنها يومهم ذلك فإذا كان الليل وأصبحوا غدوا الى مائهم فشربوا منه ذلك اليوم ولم تشرب الناقة ذلك اليوم فمكثوا بذلك ما شاء الله .

ثم إنهم عتوا على الله ومشى بعضهم الى بعض قال : اعقروا هذه الناقة واستريحوا منها لا نرضى أن يكون لنا شرب يوم ولها شرب يوم. ثم قالوا: من الذي يلي قتلها ونجعل له جعلاً ما أحب؟ فجاءهم رجل أحمر أشقر أزرق ولد زنا لا يعرف له أب يقال له : قدار شقي من الأشقياء مشؤم عليهم فجعلوا له جعلاً .

فلما توجهت الناقة الى الماء الذي كانت ترده تركها حتى شربت وأقبلت راجعة فقعد لها في طريقها فضربها بالسيف ضربة فلم يعمل شيئاً فضربها ضربة أخرى فقتلها وخرّت على الأرض على جنبها ، وهرب فصيلها حتى صعد الى الجبل فرغا ثلاث مرات الى السماء ، وأقبل قوم صالح فلم يبق منهم أحد إلا شركه في ضربته ، واقتسموا لحمها فيما بينهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير إلا أكل منها .

فلما رأى ذلك صالح أقبل اليهم وقال : يا قوم ما دعاكم الى ما صنعتم ؟ أعصيتم أمر ربكم؟ فأوحى الله تبارك وتعالى الى صالح عليه السلام : إن قومك قد طغوا وبغوا وقتلوا ناقة بعثها الله اليهم حجة عليهم ولم يكن لهم فيها ضرر وكان لهم أعظم المنفعة فقل لهم : إني مرسل اليهم عذابي الى ثلاثة ايام فإن هم تابوا ورجعوا قبلت توبتهم وصددت عنهم ، وإنهم لم يتوبوا ولم يرجعوا بعثت اليهم عذابي في اليوم الثالث.

فأتاهم صالح وقال : يا قوم إني رسول ربكم اليكم وهو يقول لكم : إن تبتم ورجعتم واستغفرتم غفرت لكم وتبت عليكم ؛ فلما قال لهم ذلك [قالوا ظ] كانوا

أعتى ما قالوا وأخبث وقالوا : يا صالح ائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين

قال : يا قوم إنكم تصبحون غـداً ووجوهكم مصفرة ، واليوم الثاني وجوهكم محمرة واليوم الثالث وجوهكم مسودّة فلما أن كان اول يوم أصبحوا وجوهم مصفرة فمشى بعضهم الى بعض وقالوا : قد جاءكم ما قال صالح فقال العتاة منهم : لا نسمع قول صالح ولا نقبل قوله وإن كان عظيماً . فلما كان اليوم الثاني أصبحت وجوههم محمرة فمشى بعضهم الى بعض فقالوا : يا قوم قد جاءكم ما قال لكم صالح فقال العتاة منهم لو أهلكنا جميعاً ما سمعنا قول صالح ولا تركنا آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها ولم يتوبوا ولم يرجعوا فلما كان اليوم الثالث أصبحوا ووجوههم مسودّة فمشى بعضهم الى بعض فقالوا : يا قوم أتاكم ما قال لكم صالح فقال العتاة منهم : قد أتانا ما قال لنا صالح .

فلما كان نصف الليل اتاهم جبرئيل فصرخ لهم صرخة خرقت تلـك الصرخة أسماعهم وفلقت قلوبهم وصدعت أكبادهم وقد كانوا في تلك الثلاثة الأيام قد تحنطوا وتكفنوا وعلموا أن العذاب نازل بهم فماتوا جميعاً في طرفة عين: صغيرهم وكبيرهم فلم يبق لهم ناعقة ولا راعية ولا شيء إلا أهلكه الله فأصبحوا في ديارهم ومضاجعهم موتى فأرسل الله اليهم مع الصيحة النار من السماء فأحرقهم أجمعين ، وكانت هذه قصتهم.

أقول : واشتمال الحديث على أُمور خارقة للعادة كشرب الناس جميعاً من لبن الناقة وكذا تغير ألوان وجوههم يوماً فيوماً لا ضير فيه بعد ما كان أصل وجودها عن إعجاز ، وقد نص القرآن الكريم بذلك ، وبأنها كانت لهـا شرب يوم ولأهل المدينة كلهم شرب يوم معلوم .

وأما كون الصيحة من جبرئيل فـلا ينافي كونها صاعقة سماوية نازلة عليهم اماتتهم بصوتها وأحرقتهم بنارها إذ لا مانع من نسبة حادث من الحوادث الكونية خارق للعادة او جار عليها الى ملك روحاني اذا كان هو في مجرى صدوره كما أن سائر الحوادث الكونية من الموت والحياة والرزق وغيرها منسوبة الى الملائكة العمالة

وقوله عليه السلام : إنهم قد كانوا في الثلاثة الايام قد تحنطوا وتكفنوا كأنه كناية عن تهيؤهم للموت .

وقد وقع في بعض الروايات في وصف الناقة أنه كانت بين جنبيها مسافة ميل وهو مما يوهن الرواية لا لاستحالة وقوعه فإن ذلك ممكن الدفع من جهة أن كينونتها كانت عن إعجاز بل لأن اعتبار النسبة بين اعضائها حينئذ يوجب بلوغ ارتفاع سنامها مما يقرب من ثلاثة اميال ولا يتصور مع ذلك ان يتمكن واحد من الناس من قتله بسيفه ولم يقع ذلك عن إعجاز من عاقر الناقة قطعاً، ومع ذلك لا يخلو قوله تعالى: «لها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم» من دلالة او إشعار على كون جثتها عظيمة جداً.

(كلام في قصة صالح في فصول)

١ – **ثمود قوم صالح عليه السلام** : ثمود قوم من العرب العاربة كانوا يسكنون وادي القرى بين المدينة والشام، وهم من بشر ما قبل التاريخ لا يضبط التاريخ إلا شيئاً يسيراً من أخبارهم ، ولقد عفت الدهور آثارهم فلا اعتماد على ما يذكر من جزئيات قصصهم .

والذي يقصّه كتاب الله من أخبارهم أنهم كانوا أُمة من العرب على ما يدل عليه اسم نبيّهم وقد كان منهم (هود : ٦١) نشأوا بعد قوم عاد ولهم حضارة ومدنية يعمرون الأرض ويتخذون من سهولها قصوراً وينحتون من الجبال بيوتاً آمنين (الأعراف : ٧٤) ومن شغلهم الفلاحة بإجراء العيون وإنشاء الجنات والنخيل والحرث (الشعراء : ١٤٨) .

كانت ثمود تعيش على سنّة الشعوب والقبائل يحكم فيهم سادتهم وشيوخهم وقد كانت في المدينة التي بعث فيها صالح تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون (النمل : ٤٨) فطغوا في الأرض وعبدوا الأصنام وأفرطوا عتوّاً وظلماً .

٢ – **بعثة صالح عليه السلام** : لما نسيت ثمود ربها وأسرفوا في أمرهم أرسل الله اليهم صالحاً النبي عليه السلام وكان من بيت الشرف والفخار معروفاً بالعقل والكفاية (هود ٦٢ – النمل ٤٩) فدعاهم الى توحيد الله سبحانه وأن يتركوا عبادة الأصنام وأن يسيروا في مجتمعهم بالعدل والإحسان ، ولا يعلوا في الأرض ولا يسرفوا ولا يطغوا وأنذرهم بالعذاب (هود – الشعراء – الشمس وغيرها) .

فقام عليه السلام بالدعوة الى دين الله بالحكمة والموعظة الحسنة وصبر على الأذى في جنب الله فلم يؤمن به إلا جماعة قليلة من ضعفائهم (الأعراف : ٧٥) وأما الطغاة المستكبرون وعامة من تبعهم فأصروا على كفرهم واستذلوا الذين آمنوا به ورموه بالسفاهة والسحر (الأعراف ٦٦ – الشعراء ١٥٣ – النمل ٤٧) .

وطلبوا منه البينة على مقاله ، وسألوه آية معجزة تدل على صدقه في دعوى الرسالة، واقترحوا له أن يخرج لهم من صخر الجبل ناقة فأتاهم بناقة على ما وصفوها به ، وقال لهم : إن الله يأمركم أن تشربوا من عين مائكم يوماً وتكفّوا عنها يوماً فتشربها الناقة فلها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم ، وأن تذروها تأكل في ارض الله كيف شاءت ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب (الأعراف٧٢ – هود ٦٤– الشعراء ١٥٦) .

وكان الأمر على ذلك حيناً ثم إنهم طغوا ومكروا وبعثوا أشقاهم لقتل الناقة فعقرها ، وقالوا لصالح ائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين . قال صالح عليه السلام : تمتعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب (هود ٦٥) .

ثم مكرت شعوب المدينة وأرهاطها بصالح وتقاسموا بينهم لنبيّتنّه وأهله ثم نقولنّ لولّيه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون ، ومكروا مكراً ومكر الله مكراً وهم لا يشعرون (النمل ٥٠) فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون (الذاريات ٤٤) والرجفة والصيحة فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين (الاعراف٧٩–هود٦٧) وأنجى الله الذين آمنوا وكانوا يتقون (حم السجدة ١٨) ونادى بعدهم المنادي الإلهي: ألا إن ثمود كفروا ربهم ألا بعداً لثمود .

٣ – **شخصية صالح عليه السلام:** لم يرد لهذا النبي الصالح في التوراة الحاضرة ذكر . كان عليه السلام من قوم ثمود ثالث الانبياء المذكورين في القرآن بالقيام بأمر الله والنهضة للتوحيد على الوثنية يذكره الله تعالى بعد نوح وهود ، ويحمده ويثني عليه بما أثنى بـــه على انبيائه ورسله ، وقد اختاره وفضّله كسائرهم على العالمين عليه وعليهم السلام .

* * *

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَاماً قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ – ٦٩ . فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ لُوطٍ – ٧٠ . وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ – ٧١ . قَالَتْ يَا وَيْلَتَىٰ ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَٰذَا بَعْلِي شَيْخاً إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ – ٧٢ . قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللهِ رَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ – ٧٣ . فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ – ٧٤ . إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ – ٧٥ . يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَٰذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ – ٧٦ .

(بيان)

تتضمّن الآيات قصة بشرى إبراهيم عليه‌السلام بالولد ، وإنها كالتوطئة لما سيذكر بعده من قصة ذهاب الملائكة الى لوط النبي عليه‌السلام لإهلاك قومه فإن تلك القصة ذيل هذه القصة وفي آخر قصة البشرى ما يتبيّن به وجه قصة الإهلاك وهو قوله: « إنه قد جاء أمر ربّك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود » الآية .

قوله تعالى : « ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى» الى آخر الآية، البشرى هي البشارة ، والعجل ولد البقرة ، والحنيذ فعيل بمعنى المفعول أي المحنوذ وهو

اللحم المشوي على حجارة محماة بالنار كما أن القديد هو المشوي على حجارة محماة بالشمس على ما ذكره بعض اللغويين ، وذكر بعضهم أنه المشوي الذي يقطر ماء وسمناً ، وقيل : هو مطلق المشوي ، وقوله تعالى في سورة الذاريات في القصة : « فراغ الى أهله فجاء بعجل سمين » لا يخلو من تأييد مّا للمعنى الثاني .

وقوله : « ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى » معطوف على قوله سابقاً : « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه » قال في المجمع : وإنما دخلت اللام لتأكيد الخبر ومعنى قد ههنا أن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصة بعد قصة ، وقد للتوقّع فجاءت لتؤذن أن السامع في حال توقع . انتهى .

والرسل هم الملائكة المرسلون الى إبراهيم للبشارة والى لوط لإهلاك قومه وقد اختلفت كلمات المفسرين في عددهم مع القطع بكونهم فوق الاثنين لدلالة لفظ الجمع – الرسل – على ذلك ، وفي بعض الروايات عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أنهم كانوا أربعة من الملائكة الكرام، وسيأتي نقلها إن شاء الله في البحث الروائي.

والبشرى التي جاءت بها الرسل إبراهيم عليه السلام لم يذكر بلفظها في القصة ، والتي ذكرت فيها منها هي البشارة لامرأته ، وإنما ذكرت بشارة إبراهيم نفسه في غير هذا المورد كسورتي الحجر والذاريات ، ولم يصرّح فيهما باسم من بشر به إبراهيم أهو إسحاق أم إسماعيل عليهم السلام أو أنهم بشروه بكليهما؟ وظاهر سياق القصة في هذه السورة أنها البشارة بإسحاق ، وسيأتي البحث المستوفى عن ذلك في آخر القصة .

وقوله : « قالوا سلاماً قال سلام » أي تسالموا هم وإبراهيم فقالوا: سلاماً أي سلّمنا عليك سلاماً ، وقال إبراهيم : سلام أي عليكم سلام .

والسلام الواقع في تحية ابراهيم عليه السلام نكرة ووقوعه نكرة في مقام التحية دليل على ان المراد به الجنس أو أن له وصفاً محذوفاً للتفخيم ومزيد التكريم والتقدير : عليكم سلام زاك طيب أو ما في معناه ، ولذا ذكر بعض المفسرين : ان رفع السلام أبلغ من نصبه فقد حيّاهم بأحسن من تحيتهم فبالغ في إكرامهم ظناً منه أنهم ضيف .

وقوله : « فما لبث أن جاء بعجل حنيذ » اي ما أبطأ في أن قدّم اليهم عجلاً مشوياً يقطر ماء وسمناً وأسرع في ذلك .

قوله تعالى : « فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة » عدم وصول ايديهم اليه كناية عن أنهم مـا كانوا يمدون أيديهم الى الطعام ، وذلك أمارة العداوة وإضمار الشر ،ونكرهم وأنكرهم بمعنى واحد وإنما كان أنكرهم لإنكاره ما شاهد منهم من فعل غير معهود .

والإيجاس الخطور القلبي ، قال الراغب : الوجس الصوت الخفي ، والتوجس التسمع ، والإيجاس وجود ذلك النفس قال: وأوجس منهم خيفة ، والواجس قالوا : هو حالة تحصل من النفس بعد الهاجس لأن الهاجس مبتدأ التفكير ثم يكون الواجس الخاطر . انتهى . فالجملة من الكناية كأن لطروق الخيفة ـ وهو النوع من الخوف ـ وخطوره في النفس صوتاً تسمع بالسمع القلبي ، والمراد أنه استشعر في نفسه خوفاً ولذلك أمّنوه وطيبوا نفسه بقولهم : « لا تخف إنا أرسلنا الى قوم لوط » .

ومعنى الآية أن إبراهيم عليه السلام لما قدم اليهم العجل المشوي رآهم لا يأكلون منه كالممتنع من الأكل – وذلك أمارة الشر – استشعر في نفسه منهم خوفاً قالوا تأميناً له وتطييباً لنفسه: لا تخف إنا أرسلنا الى قوم لوط فعـلم أنهم من الملائكة الكرام المنزهين من الأكل والشرب وما يناظر ذلك من لوازم البدن المادية ، وأنهم مرسلون لخطب جليل .

ونسبة استشعار الخوف الى ابراهيم عليه السلام لا ينافي مـا كان عليه من مقام النبوة الملازم للعصمة الإلهيـة من المعصية والرذائل الخلقية فإن مطلق الخوف وهو تأثر النفس عن مشاهدة المكروه التي تبعثها الى التحذر منه والمبادرة الى دفعه ليس من الرذائل ، وإنما الرذيلة هي التأثر الذي يستوجب بطلان مقاومة النفس وظهور العي والفزع والذهول عن التدبير لدفع المكروه وهو المسمى بالجبن كما أن عدم التأثر عن مشاهدة المكروه مطلقاً وهو المسمى تهوراً ليس من الفضيلة في شيء .

وذلك أن الله سبحانه لم يخلق هـذه الحالات النفسانية التي تظهر في النفوس

ومنها التأثر والانفعال عند مشاهدة المكروه والشر كالشوق والميل والحب وغير ذلك عند مشاهدة المحبوب والخير عبثاً باطلاً فإن جلب الخير والنفع ودفع الشر والضرر مما فطر على ذلك أنواع الموجودات على كثرتها ، وعليه يدور رحى الوجود في نظامه العام .

ولما كان هذا النوع المسمى بالانسان إنما يسير في مسير بقائه بالشعور والارادة كان عمل الجلب والدفع فيه مترشحاً عن شعوره وإرادته ، ولا يتم إلا عن تأثر نفساني يسمى في جانب الحب ميلاً وشهوة وفي جانب البغض والكراهة خوفاً ووجلاً .

ثم لما كانت هذه الأحوال النفسانية الباطنة ربما ساقت الانسان الى أحد جانبي الافراط والتفريط كان من الواجب على الانسان أن يقوم من الدفع على ما ينبغي وهو فضيلة الشجاعة كما أن من الواجب عليه أن يبادر من الجلب الى ما ينبغي على ما ينبغي ، وهو فضيلة العفة وهما حدا الاعتدال بين الافراط والتفريط ، وأما انتفاء التأثر بأن يلقي الانسان بنفسه الى التهلكة الصريحة في باب الدفع وهو التهور ، اولاً تنزع نفسه الى شيء مطلوب قط في باب الجلب والشهوة وهو الخمول وكذا بلوغ التأثر من القوة الى حيث ينسى الإنسان نفسه ويذهل عن واجب رأيه وتدبيره فيجزع عن كل شبح يترا آى له في باب الدفع وهو الجبن او ينكب على كل ما تهواه نفسه وتشتهيه كالبهيمة على عليقها في باب الشهوة وهو الشره فجميع هذه من الرذائل .

والذي آثر الله سبحانه به انبياءه من العصمة إنما يثبت في نفوسهم فضيلة الشجاعة دون التهور ، وليست الشجاعة تقابل الخوف الذي هو مطلق التأثر عن مشاهدة المكروه ، وهو الذي يدعو النفس الى القيام بواجب الدفع ، وإنما تقابل الجبن الذي هو بلوغ التأثر النفساني الى حيث يبطل الرأي والتدبير ويستتبع العي والانهزام .

قال تعالى: «الذين يبلّغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله» الأحزاب : ٣٩ ، وقال مخاطباً لموسى عليه‌السلام : « لا تخف إنك أنت الأعلى » طه : ٦٨ ، وقال حكاية عن قول شعيب له عليهما السلام : « لا تخف نجوت من القوم

الظالمين » القصص: ٢٥ ، وقال مخاطباً لنبيه ﷺ : « وإما تخافنّ من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء » الأنفال : ٥٨ .

والخليل عليه السلام هو النبي الكريم الذي قام بالدعوة الحقّة إذ لا يذكر اسم الله وحده ، ونازع وثنية قومه فحاجّ أباه آزر وقومه وحاجّ الملك الجبار نمرود وكان يدّعي الالوهية ، وكسر أصنام القوم حتى ألقوه في النار فأنجاه الله من النار فلم يجبنه شيء من تلك المهاول ، ولا هزمه في جهاده في سبيل الله هازم ، ومثل هذا النبي على ما له من الموقف الروحي إن خاف من شيء او وجل من احد او ارتاعه أمر - على اختلاف تعبير الآيات - فإنما يخافه خوف حزم ولا يخافه خوف جبن ، واذا خاف من شيء على نفسه او عرضه او ماله فإنما يخاف لله لا لهوى من نفسه .

قوله تعالى : « وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » ضحكت من الضحك بفتح الضاد اي حاضت ، ويؤيده تفريع البشارة عليه في قوله عقيبه : « فبشرناه » الخ ، ويكون ضحكها أمارة تقرّب البشرى الى القبول ، وآية تهيىء نفسها للإذعان بصدقهم فيما يبشرون به ، ويكون ذكر قيامها لتمثيل المقام وأنها ما كانت تخطر ببالها أنها ستحيض وهي عجوز ، وإنما كانت قائمة تنظر ما يجزي عليه الأمر بين بعله وبين الضيفان النازلين به وتحادثهم .

والمعنى أن ابراهيم عليه السلام كان يكلمهم ويكلمونه في امر الطعام والحال أن امرأته قائمة هناك تنظر الى ما يجري بين الضيفان وبين ابراهيم وما كان يخطر ببالها شيء دون ذلك ففاجأها انها حاضت فبشرته الملائكة بالولد .

وأكثر المفسرين اخذوا الكلمة من الضحك بكسر الضاد ضد البكاء ثم اختلفوا في توجيه سببه ، وأقرب الوجوه هو أن يقال : إنها كانت قائمة هناك وقد ذعرت من امتناع الضيوف من الأكل وهو يهتف بالشر فلما لاحت لها أنهم ملائكة مكرمون نزلوا ببيتهم وأن لا شر في ذلك يتوجّه اليهم سرّت وفرحت فضحكت فبشروه بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب .

وهناك وجوه أخر ذكروها خالية عن الدليل كقولهم : إنها ضحكت تعجباً من غفلة قوم لوط ، وقولهم : إنها ضحكت تعجباً من امتناع الضيوف من الأكل

والحال أنها تخدمهم بنفسها ، وقولهم : إنها كانت اشارت الى ابراهيم ان يضم اليه لوطاً لأن فحشاء قومه سيعقبهم العذاب والهلاك فلما سمعت من الملائكة قولهم : إنا أرسلنا الى قوم لوط سرّت وضحكت لإصابتها في الرأي ، وقولهم: إنها ضحكت تعجباً مما بشروها به من الولد وهي عجوز عقيم ، وعلى هذا ففي الكلام تقديم وتأخير والتقدير : فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب فضحكت .

وقوله : « فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » إسحاق هو ابنها من ابراهيم ، ويعقوب هو ابن إسحاق عليهما السلام فالمراد أن الملائكة بشروها بأنها ستلد إسحاق وإسحاق سيولد له يعقوب ولد بعد ولد. هذا على قراءة يعقوب بالفتح وهو منزوع الخافض وقرىء برفع يعقوب وهو بيان لتتمة البشارة ، والاولى ارجح .

وكأن في هذا التعبير : « ومن وراء إسحاق يعقوب » إشارة الى وجه تسمية يعقوب عليه السلام بهذا الاسم ، وهو أنه كان يعقب بحسب هذه البشارة أباه إسحاق وقد ذكر فيها أنه وراءه ، ويكون فيها تخطئة لما في التوراة من السبب في تسمية يعقوب به .

قال في التوراة الحاضرة: وكان إسحاق ابن اربعين سنة لما اتخذ لنفسه زوجه « رفقة » بنت بنوئيل الأرامي أخت لابان الارامي من فدّان الأرام ، وصلى إسحاق الى الرب لأجل امرأته لأنها كانت عاقراً فاستجاب له الرب فحبلت رفقة امرأته وتزاحم الولدان في بطنها فقالت : إن كان هكذا فلماذا انا ، فمضت لتسأل الرب فقال لها الرب : في بطنك أمتان ، ومن احشائك يفترق شعبان : شعب يقوى على شعب ، وكبير يستعبد لصغير .

فلما كملت ايامها لتلد اذا في بطنها توأمان فخرج الأول احمر كله كفروة شعر فدعو اسمه عيسو ، وبعد ذلك خرج اخوه ويده قابضة بعقب عيسو فدعي اسمه يعقوب . انتهى موضع الحاجة وهذا من لطائف القرآن الكريم .

قوله تعالى: « قالت يا ويلتى ءألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب » الويل القبح وكل مساءة توجب التحسّر من هلكة او مصيبة او فجيعة او فضيحة ، ونداؤه كناية عن حضوره وحلوله يقال : يا ويلي أي حضرني وحل بي ما

فيه تحسّري ، ويا ويلتا بزيادة التاء عند النداء مثل يا أبتا .

والعجوز الشيخة من النساء، والبعل زوج المرأة والأصل في معناه القائم بالأمر المستغني عن الغير يقال للنخل الذي يستغني بماء السماء عن سقي الأنهار والعيون بعل، ويقال للصاحب وللرب : بعل . ومنه بعلبك لأنه كان فيه هيكل بعض أصنامهم.

والعجيب صفة مشبهة من العجب وهو الحال العارض للإنسان من مشاهدة ما لا يعلم سببه ، ولذا يكثر في الامور الشاذة النادرة للجهل بسببها عادة وقولها : « يا ويلتى ءألد » الخ، وارد مورد التعجب والتحسر فإنها لما سمعت بشارة الملائكة تمثّل لها الحال بتولد ولد من عجوز عقيم وشيخ هرم بالغَين في الكبر لا يعهد من مثلهما الاستيلاد فهو أمر عجيب على ما فيه من العار والشين عند الناس فيضحكون منهما ويهزؤن بهما وذلك فضيحة .

قوله تعالى : « قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد » المجد هو الكرم والمجيد الكريم كثير النوال وقد تقدم معنى بقية مفردات الآية .

وقولهم : « أتعجبين من أمر الله » استفهام إنكاري انكرت الملائكة تعجبها عليها لأن التعجب إنما يكون للجهل بالسبب واستغراب الأمر، والأمر المنسوب الى الله سبحانه وهو الذي يفعل ما يشاء وهو على كل شيء قدير لا وجه للتعجب منه.

على أنه تعالى خص بيت إبراهيم بعنايات عظيمة ومواهب عالية يتفردون بها من بين الناس فلا ضير إن ضم الى ما مضى من نعمه النازلة عليهم نعمة اخرى مختصة بهم من بين الناس وهو ولد من زوجين شائخين لا يولد من مثلهما ولد عادة .

ولهذا الذي ذكرنا قالت الملائكة لها في إنكار ما رأوا من تعجبها أولاً : «أتعجبين من امر الله» فأضافوا الأمر الى الله لينقطع بذلك كل استعجاب واستغراب لأن ساحة الالوهية لا يشق شيء عليها وهو الخالق لكل شيء .

وثانياً : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » فنبهوها بذلك أن الله انزل رحمته وبركاته عليهم أهل البيت، وألزمهم ذلك فليس من البعيد ان يكون من ذلك تولد مولود من والدين في غير سنهما العادي المألوف لذلك .

وقوله : « إنه حميد مجيد » في مقام التعليل لقوله : « رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت » اي إنه تعالى مصدر كل فعل محمود ومنشأ كل كرم وجود يفيض من رحمته وبركاته على من يشاء من عباده .

قوله تعالى : « فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط » الروع الخوف والرعب والمجادلة في الأصل الإلحاح في البحث والمساءلة للغلبة في الرأي ، والمعنى انه لما ذهب عن إبراهيم ما اعتراه من الخيفة بتبين ان النازلين به لا يريدون به سوءاً ولا يضمرون له شرّاً . وجاءته البشرى بأن الله سيرزقه وزوجه إسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب اخذ يجادل الملائكة في قوم لوط يريد بذلك ان يصرف عنهم العذاب .

فقوله : « يجادلنا في قوم لوط » لحكاية الحال الماضية او بتقدير فعل ماض قبله وتقديره : اخذ يجادلنا الخ ، لأن الأصل في جواب لما ان يكون فعلاً ماضياً .

ويظهر من الآية ان الملائكة اخبروه اولاً : بأنهم مرسلون الى قوم لوط ثم ألقوا اليه البشارة ثم جرى بينهم الكلام في خصوص عذاب قوم لوط فأخذ إبراهيم عليه السلام يجادلهم ليصرف عنهم العذاب فأخبروه بأن القضاء حتم ، والعذاب نازل لا مرد له.

والذي ذكره الله من مجادلته عليه السلام الملائكة هو قوله في موضع آخر : « ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا إنا مهلكوا اهل هذه القرية إن اهلها كانوا ظالمين قال إن فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجّينه واهله إلا امرأته كانت من الغابرين » العنكبوت : ٣٢ .

قوله تعالى : « إن ابراهيم لحليم اوّاه منيب » الحليم هو الذي لا يعاجل العقوبة والانتقام ، والأوّاه كثير التأوه مما يصيبه او يشاهده من السوء ، والمنيب من الإنابة وهو الرجوع والمراد الرجوع في كل أمر الى الله .

والآية مسوقة لتعليل قوله في الآية السابقة : « يجادلنا في قوم لوط » وفيه مدح بالغ لإبراهيم عليه السلام وبيان أنه إنما كان يجادل فيهم لأنه كان حليماً لا يعاجل نزول العذاب على الظالمين رجاء أن يأخذهم التوفيق فيصلحوا ويستقيموا ، وكان

كثير التأثر من ضلال الناس وحلول الهلاك بهم مراجعاً الى الله في نجاتهم . لا أنه عليه‌السلام كان يكره عذاب الظالمين وينتصر لهم بما هم ظالمون وحاشاه عن ذلك .

قوله تعالى : « يا ابراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود » هذا حكاية قول الملائكة لإبراهيم عليه‌السلام وبذلك قطعوا عليه جداله فانقطع حيث علم أن الإلحاح في صرف العذاب عنهم لن يثمر ثمراً فإن القضاء حتم والعذاب واقع لا محالة . فقولهم : « يا إبراهيم أعرض عن هذا » أي انصرف عن هذا الجدال ولا تطمع في نجاتهم فإنه طمع فيما لا مطمع فيه .

وقولهم : « إنه قد جاء أمر ربّك » أي بلغ أمره مبلغاً لا يدفع بدافع ولا يتبدّل بمبدل ويؤيده قوله في الجملة التالية : « وإنهم آتيهم عذاب غير مردود » فإن ظاهره المستقبل ولو كان الأمر صادراً لم يتخلف القضاء عن المقضي البتة ويؤيده ايضاً قوله في ما سيأتي من آيات قصة قوم لوط : « فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها » الخ ، آية ٨٢ من السورة .

وقولهم : « وإنهم آتيهم عذاب غير مردود » اي غير مدفوع عنهم بدافع فلله الحكم لا معقب لحكمه ، والجملة بيان لما أمر به جيء بها تأكيداً للجملة السابقة والمقام مقام التأكيد ، ولذلك جيء في الجملة الاولى بضمير الشأن وقد المفيد للتحقيق ، وصدرت الجملتان معاً بإن ، وأضافوا الأمر الى رب إبراهيم عليه‌السلام دون امر الله ليعينهم ذلك على انقطاعه عن الجدال .

(بحث روائي)

في الكافي باسناده عن ابي يزيد الحمّار عن ابي عبدالله عليه‌السلام قال : إن الله بعث اربعة املاك في إهلاك قوم لوط : جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وكرّوبيل فمرّوا بإبراهيم فسلموا عليه وهم معتمّون فلم يعرفهم ، ورأى هيئة حسنة فقال : لا يخدم هؤلاء إلا انا بنفسي وكان صاحب ضيافة فشوّى لهم عجلاً سميناً حتى أنضجه فقرّبه اليهم فلما وضع بين ايديهم رآى ايديهم لا تصل اليه فنكرهم واوجس منهم خيفة فلما راى ذلك جبرئيل حسر العمامة عن وجهه فعرفه إبراهيم فقال: انت هو؟

قال : نعم فمرّت به امرأته فبشرها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب فقالت : ما قال الله عز وجل وأجابوها بما في الكتاب .

فقال لهم ابراهيم : لماذا جئتم ؟ فقالوا في إهلاك قوم لوط . قال : إن كان فيها مائة من المؤمنين أتهلكونها ؟ قال جبرئيل : لا . قال: وإن كان فيهم خمسون؟ قال : لا . قال: وإن كان فيهم ثلاثون ؟ قال: لا . قال: وإن كان فيهم عشرون؟ قال : لا . قال : وان كان فيهم عشرة ؟ قال : لا . قال : وان كان فيهم خمسة ؟ قال : لا . قال : وان كان فيهم واحد ؟ قال : لا . قال : فإن فيها لوطاً. قالوا: نحن اعلم بمن فيها لننجّينّه واهله إلا امرأته كانت من الغابرين ثم مضوا ..

قال : وقال الحسن بن عليّ : لا اعلم هذا القول إلا وهو يستبقيهم وهو قول الله عزّ وجل : « يجادلنا في قوم لوط » الحديث وله تتمة ستوافيك في قصة لوط.

أقول : وقوله : « لا اعلم هذا القول الا وهو يستبقيهم » يمكن استفادته من قوله تعالى:«إن ابراهيم لحليم أوّاه منيب» فإنه انسب بكون غرضه استبقاء القوم لا استبقاء نبي الله لوط . على أن قوله: « يجادلنا في قوم لوط » وقوله: « إنهم آتيهم عذاب غير مردود » انما يناسب استبقاء القوم .

وفي تفسير العيّاشي عن عبدالله بن سنان قال: سمعت ابا عبدالله عليه‌السلام يقول: جاء بعجل حنيذ مشوياً نضيجاً .

وفي معاني الأخبار بإسناد صحيح عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه‌السلام في قول الله عز وجل : فضحكت فبشرناها بإسحاق قال : حاضت .

وفي الدر المنثور اخرج اسحاق بن بشر وابن عساكر من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال : لما راى ابراهيم انه لا تصل الى العجل ايديهم نكرهم وخافهم ، وإنما كان خوف ابراهيم أنهم كانوا في ذلك الزمان إذا همّ أحدهم بامرء سوءً لم يأكل عنده يقول : إذا أكرمت بطعامه حرم علي أذاه ، فخاف ابراهيم ان يريدوا به سوءً فاضطربت مفاصله .

وامراته سارة قائمة تخدمهم ، وكان اذا اراد ان يكرم ضيفاً اقام سارة

ليخدمهم فضحكت سارة ، وانما ضحكت أنها قالت : يا ابراهيم وما تخاف ؟ انهم ثلاثة نفر وانت واهلك وغلمانك . قال لها جبرئيل : ايتها الضاحكة أما إنك ستلدين غلاماً يقال له : اسحاق ومن ورائه غلام يقال له : يعقوب فأقبلت في صرة فصكت وجهها فأقبلت والهة تقول : واويلتاه ووضعت يدها على وجهها استحياء فذلك قوله : فصكت وجهها ، وقالت : ءألد وانا عجوز وهذا بعلي شيخا .

قال : لما بشّر ابراهيم يقول الله : فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى بإسحاق يجادلنا في قوم لوط ، وكان جداله انه قال : يا جبرئيل اين تريدون ؟ والى من بعثتم ؟ قال : الى قوم لوط وقد أُمرنا بعذابهم .

فقال ابراهيم ان فيها لوطاً . قالوا : نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله إلا امراته ، وكانت فيما زعموا تسمى والقة . فقال ابراهيم : ان كان فيهم مائة مؤمن اتعذبونهم ؟ قال جبرئيل : لا . قال : فإن كان فيهم تسعون مؤمنون تعذبونهم ؟ قال جبرئيل : لا . قال : فإن كان فيهم ثمانون مؤمنون تعذبونهم ؟ قال جبرئيل : لا . حتى انتهى في العدد الى واحد مؤمن قال جبرئيل : لا . فلما لم يذكروا لإبراهيم انفيها مؤمناً واحداً قال: إن فيها لوطاً. قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الا امراته .

أقول : وفي متن الحديث اضطراب ما من حيث ذكره قول ابراهيم : ان فيها لوطاً اولاً وثانياً لكن المراد واضح .

وفي تفسير العياشي عن ابي حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام قال: ان الله تبارك وتعالى لما قضى عذاب قوم لوط وقدّره أحب ان يعوّض ابراهيم من عذاب قوم لوط بغلام عليم يسلي به مصابه بهلاك قوم لوط .

قال : فبعث الله رسلاً الى ابراهيم يبشرونه بإسماعيل . قال : فدخلوا عليه ليلاً ففزع منهم وخاف ان يكونوا سراقاً فلما رأته الرسل فزعاً مذعوراً قالوا : سلاماً . قال : سلام انا منكم وجلون . قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم . قال ابو جعفر عليه السلام: والغلام العليم اسماعيل من هاجر فقال ابراهيم للرسل: أبشرتموني على أن مسني الكبر فبم تبشرون . قالوا : بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين .

قال ابراهيم للرسل : فما خطبكم بعد البشارة ؟ قالوا : انا أرسلنا الى قوم مجرمين قوم لوطانهم كانوا قوماً فاسقين لننذرهم عذاب رب العالمين، قال ابو جعفر عليه السلام : قال ابراهيم : ان فيها لوطاً . قالوا : نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين .

فلما عذبهم الله ارسل الله الى ابراهيم رسلاً يبشرونه بإسحاق ويعزونه بهلاك قوم لوط ، وذلك قوله : ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاماً قال سلام قوم منكرون فما لبث أن جاء بعجل حنيذ يعني زكياً مشوياً نضيجاً فلما راى ايديهم لا تصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا أُرسلنا الى قوم لوط وامراته قائمة . قال ابو جعفر عليه السلام : انما عنوا سارة قائمة فبشروها بإسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب فضحكت يعني فعجبت من قولهم .

أقول : والرواية – كما ترى – تجعل قصة البشارة قصتين: البشارة بإسماعيل والبشارة بإسحاق وقد ولد بعد اسماعيل بسنين . ثم تحمل آيات سورة الحجر – ولم يذكر فيها تقديم العجل المشوي الى الضيوف – على البشرى بإسماعيل ولما يقع العذاب على قوم لوط حين ذاك ، وتحمل آيات سورتي الذاريات وهود – وقد اختلطتا في الرواية – على البشرى لسارة بإسحاق ويعقوب ، وأنها إنما كانت بعد هلاك قوم لوط فراجعوا ابراهيم وأخبروه بوقوع العذاب وبشروه البشارة الثانية .

أما آيات سورة الحجر فإنها في نفسها تحتمل الحمل على البشارة باسماعيل وكذا الآيات الواقعة في سورة الذاريات تحتمل ان تقص عما بعد هلاك قوم لوط وتكون البشرى بإسحاق ويعقوب عند ذلك .

وأما آيات سورة هود فإنها صريحة في البشرى بإسحاق ويعقوب ، ولكن ما في ذيلها من قوله : « يجادلنا في قوم لوط إن ابراهيم لحليم اواه منيب » الى آخر الآيات تأبى ان تنطبق على ما بعد هلاك قوم لوط ، وإن كان ما في صدرها من قوله : « إنا أرسلنا الى قوم لوط » لا يأبى وحده الحمل على ما بعد الهلاك ، وكذا جملة « إنه قد جاء امر ربك » لولا ما يحفّها من قيود الكلام.

وبالجملة مفاد الآيات في سورة هود هو وقوع البشرى بإسحاق قبل هلاك قوم

لوط ، وعند ذلك كان جدال ابراهيم عليه السلام ، ومقتضى ذلك أن تكون ما وقع من القصة في سورة الذاريات هي الواقعة قبل هلاك القوم لا بعد الهلاك ، وكذا كون ما وقع من القصة في سورة الحجر وفيه التصريح بكونه قبل هلاكهم وفيه جدال ابراهيم عليه السلام خالياً عن بشرى إسحاق ويعقوب لا بشرى اسماعيل .

والحاصل أن اشتمال آيات هود على بشرى اسحاق وجدال ابراهيم عليه السلام الظاهر في كونها قبل هلاك قوم لوط يوجب ان يكون المذكور من البشرى في جميع السور الثلاث: هود والحجر والذاريات قصة واحدة هي قصة البشرى بإسحاق قبل وقوع العذاب ، وهذا مما يوهن الرواية جداً .

وفي الرواية شيء آخر وهو انها اخذت الضحك بمعنى العجب وأخذت قوله : « فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب » من التقديم والتأخير ، وأن التقدير : فبشرناها بإسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب فضحكت » وهو خلاف الظاهر من غير نكتة ظاهرة .

وفي تفسير العياشي ايضاً عن الفضل بن ابي قرة قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : اوحى الله الى ابراهيم انه سيدلد لك فقال لسارة فقالت : ءألد وأنا عجوز؟ فأوحى الله اليه : انها ستلد ويعذب اولادها اربعمائة سنة بردّها الكلام عليّ .

قال: فلما طال على بني اسرائيل العذاب ضجوا وبكوا الى الله اربعين صباحاً فأوحى الله الى موسى وهارون ان يخلصهم من فرعون فحطّ عنهم سبعين ومائة سنة.

قال : وقال ابو عبدالله عليه السلام : هكذا انتم . لو فعلتم فرّج الله عنا فأما اذا لم تكونوا فإن الأمر ينتهي الى منتهاه .

أقول : وجود الرابطة بين احوال الانسان وملكاته وبين خصوصيات تركيب بدنه مما لا شك فيه فلكل من جانبي الربط استدعاء وتأثير خاص في الآخر ثم النطفة مأخوذة من المادة البدنية حاملة لما في البدن من الخصوصيات المادية والروحية طبعاً فمن الجائز ان يرث الأخلاف بعض خصوصيات اخلاق اسلافهم المادية والروحية.

وقد تقدم كراراً في المباحث السابقة ان بين صفات الانسان الروحية واعماله

وبين الحوادث الخارجية خيراً وشراً رابطة تامة كما يشير اليه قوله تعالى: « ولو إن اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » الأعراف: ٩٦، وقوله : « وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم » الشورى : ٣٠ .

فمن الجائز ان يصدر عن فرد من افراد الانسان او عن مجتمع من المجتمعات الانسانية عمل من الاعمال صالح او طالح او تظهر صفة من الصفات فضيلة او رذيلة ثم يظهر اثره الجميل او وباله السيء في اعقابه ، والملاك في ذلك نوع من الوراثة كما مرّ ، وقد تقدم في ذيل قوله تعالى : « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » النساء : ٩ كلام في هذا المعنى في الجزء الرابع من الكتاب .

وفيه عن زرارة وحمران ومحمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام وعن عبدالرحمن عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله : « إن ابراهيم لحليم اواه منيب » قال : دعاء .

أقول : وروى في الكافي عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام مثله .

وفيه عن ابي بصير عن احدهما عليهما السلام قال : ان ابراهيم جادل في قوم لوط وقال : ان فيها لوطاً . قالوا : نحن اعلم بمن فيها فزاده ابراهيم فقال جبرئيل: يا ابراهيم اعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وأنهم آتيهم عذاب غير مردود .

وفي الدر المنثور اخرج ابن الأنباري في كتاب الوقف والابتداء عن حسّان ابن ابجر قال : كنت عند ابن عباس فجاءه رجل من هذيل فقال له ابن عباس: ما فعل فلان ؟ قال: مات وترك اربعة من الولد وثلاثة من الوراء. فقال ابن عباس: « فبشرناها بإسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب » قال : ولد الولد .

(كلام في قصة البشرى)

قصة البشرى وسماها الله تعالى حديث ضيف ابراهيم عليه السلام وقعت في خمس من السور القرآنية كلها مكيّة وهي على ترتيب القرآن سورة هود والحجر والعنكبوت والصافّات والذاريات .

فالاولى ما في سورة هود ٦٩-٧٦ قوله تعالى : « ولقد جاءت رسلنا ابراهيم

بالبشرى قالوا سلاماً قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ . فلما رأى ايديهم لا تصل اليه نكّرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انـّا أرسلنا الى قوم لوط . وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب. قالت ياويلتي ألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً انّ هذا لشيء عجيب . قالوا أتعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد . فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط . ان ابراهيم لحليم أوّاه منيب . يا ابراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وأنهم آتيهم عذاب غير مردود».

والثانية ما في سورة الحجر : ٥١ - ٦٠ قوله تعالى : « ونبّئهم عن ضيف ابراهيم . اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال إنا منكم وجلون .

قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم . قال ابشّرتموني على ان مسّني الكبر فبم تبشّرون . قالوا بشّرناك بالحق فلا تكن من القانطين . قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون . قال فما خطبكم ايها المرسلون . قالوا انا أُرسلنا الى قوم مجرمين. الا آل لوط انا لمنجّوهم اجمعين. الا امراته قدّرنا إنها لمن الغابرين ».

والثالثة ما في سورة العنكبوت : ٣١ - ٣٢ قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين . قال إن فيها لوطاً قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجّينه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ».

والرابعة ما في سورة الصافّات: ٩٩-١١٣ قوله تعالى : « وقال إني ذاهب الى ربي سيهدين . رب هب لي من الصالحين . فبشرناه بغلام حليم . فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني ارى في المنام أني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين . فلما اسلما وتلّه للجبين . وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين . إن هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم . وتركنا عليه في الآخرين . سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين . انه من عبادنا المؤمنين . وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين . وباركنا عليه وعلى اسحاق ومن ذريتها محسن وظالم لنفسه مبين » .

والخامسة ما في سورة الذاريات ٢٤ – ٣٠ قوله تعالى : « هل اتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين . اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال سلام قومٌ منكرون فراغ الى اهله فجاء بعجل سمين . فقربه اليهم قال الا تأكلون . فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه بغلام عليم فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم . قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم » .

ويقع البحث في قصة البشرى من وجوه :

احدها : أنها هل هي بشرى واحدة وهي المشتملة على بشرى ابراهيم وسارة بإسحاق ويعقوب وقد وقعت قبيل هلاك قوم لوط او انها قصتان : إحداهما تشتمل على البشرى بإسماعيل والاخرى تتضمن البشرى بإسحاق ويعقوب .

ربما رجح الثاني بناء على ان ما وقع من القصة في سورة الذاريات صريح في تقديم العجل المشوي ، وأن ابراهيم خافهم لما امتنعوا من الأكل ثم بشروه وامرأته العجوز العقيم وهي سارة أم إسحاق قطعاً ، وذيل الآيات ظاهر في كون ذلك بعد إهلاك قوم لوط حيث يقول الملائكة : إنا أرسلنا الى قوم مجرمين – الى ان قالوا – فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم » الآيات ونظير ذلك ما في سورة هود وقد قال فيها الملائكة لإزالة الروع عن ابراهيم ابتداء : إنا أُرسلنا الى قوم لوط .

وأما ما في سورة الحجر فليس يتضمن حديث تقديم العجل المشوي بل ظاهره أن ابراهيم واهله خافوهم لدى دخولهم عليه فأسكنوا رعبه بالبشارة كما يقول تعالى: « اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال إنا منكم وجلون قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم » وذيل الآيات ظاهر في كون ذلك قبل هلاك لوط .

ونظيره ما في سورة العنكبوت من القصة وهي اظهر في كون ذلك قبل الهلاك ويتضمن جدال ابراهيم في قوم لوط ، وقد تقدمت في البحث الروائي السابق حديث العياشي في هذا المعنى .

لكن الحق أن الآيات في جميع السور الأربع سورة هود والحجر والعنكبوت والذاريات إنما تقص قصة البشارة بإسحاق ويعقوب دون اسماعيل .

وأما ما في ذيل آيات الذاريات من قوله :«قالوا إنا أرسلنا» الظاهر في المضي والفراغ عن الأمر فنظيره واقع في آيات الحجر مع تسليمهم أنها تقص ما قبل الفراغ.

على أن قول الملائكة المرسلين وهم بعد في الطريق : « انا أرسلنا » لا مانع منه بحسب اللغة والعرف .

وأما قوله : « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » الى آخر الآيات فهو من كلامه تعالى وليس من تتمة كلام الملائكة لإبراهيم كما يدل عليه سياق القصص الواردة في سورة الذاريات .

واما ذكر الوجل في آيات الحجر في اول القصة بخلاف سورتي الذاريات وهود فالوجه فيه عدم ذكر تقديم العجل المشوي في آيات الحجر بخلافهما، على أن الارتباط التام بين اجزاء قصة مما يجوّز أن يقدم بعضها على بعض حيناً ويعكس الأمر حيناً آخر كما أنه تعالى يذكر انكار ابراهيم في آيات الذاريات في صدر القصة بعد سلامهم وفي سورة هود في وسط القصة بعد امتناعهم من الأكل ، وهذا كثير الورود في نظم القرآن .

على ان آيات هود صريحة في البشرى بإسحاق ويعقوب وهي تتضمن جدال ابراهيم في قوم لوط في سياق لا يشك معه أنه كان قبل هلاك لوط ، ولازمه كون بشرى اسحاق قبله لا بعده .

على أن من المتفق عليه أن اسماعيل كان اكبر سناً من اسحاق وبين ولادتيهما سنون ، ولو كانت هؤلاء الملائكة بشروا ابراهيم بإسماعيل في مسيرهم الى هلاك قوم لوط قبيل الهلاك وبشّروه بإسحاق في منصرفهم عن هلاكهم بعيده كان الفصل بين البشريين يوماً او يومين فيكون الفصل بين البشرى بإسحاق وبين ولادته سنون من الزمان والبشرى لا تطلق الا على الإخبار بالجميل اذا كان مشرفاً على الوقوع الا اذا كانت هناك عناية خاصة واما الإخبار بمطلق الجميل فهو وعد ونحو ذلك .

وثانيها أنه هل هناك بشرى بإسماعيل ؟ والحق أن ما ذكرت من البشرى في صدر آيات الصافات انما هي بشرى بإسماعيل وهي غير ما ذكرت في ذيل الآيات من البشرى بإسحاق صريحاً فإن سياق الآيات في ذيل قوله : « فبشرناه بغلام حليم»

ثم استيناف البشارة بإسحاق في قوله اخيراً: « وبشّرناه بإسحاق نبياً من الصالحين» لا يدع ريباً لمرتاب ان الغلام الحليم الذي بشّر به اولاً غير اسحاق الذي بشر به ثانياً ، وليس الا اسماعيل .

وذكر الطبري في تاريخه ان المراد بالبشارة الاولى في هذه السورة ايضاً البشارة بإسحاق قياساً على ذكر من البشارة في سائر السور ، وهو كما ترى . وقد تقدم كلام في هذا المعنى في قصص ابراهيم عليه السلام في الجزء السابع من الكتاب .

وثالثها : البحث في القصة من جهة تطبيق ما في التوراة الحاضرة منها على ما استفيد من القرآن الكريم ، وسيوافيك ذلك عند الكلام على قصة لوط عليه السلام في ذيل الآيات التالية .

ورابعها: البحث فيها من جهة جدال ابراهيم الملائكة وقد وقع فيها مثل قوله: « يجادلنا في قوم لوط » وقوله : « يا ابراهيم أعرض عن هذا » .

وقد تقدم أن سياق الآيات وخاصة قوله : « إن ابراهيم لحليم أوّاه منيب » لا يدل الا على نعته بالجميل فلم يكن جداله الا حرصاً منه في نجاة عباد الله رجاء أن يهتدوا الى صراط الايمان .

* * *

وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوطاً سِيْىءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ــ ٧٧ . وَجَآءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ــ ٧٨ . قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ــ ٧٩ . قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ــ ٨٠ . قَالُوا يَا لُوطُ

إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ـ ٨١ . فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ ـ ٨٢ . مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ـ ٨٣ .

(بيان)

الآيات تذكر عذاب قوم لوط، وهي من وجه تتمة الآيات السابقة التي قصّت نزول الملائكة ودخولهم على ابراهيم عليه السلام وتبشيره بإسحاق فإنما كانت كالتوطئة لقصة عذاب قوم لوط .

قوله تعالى : « ولما جاءت رسلنا لوطاً سيىء بهم وضاق بهم ذرعاً وقال هذا يوم عصيب » يقال: ساءه الأمر مساءة اي أوقع عليه السوء ، وسيىء بالأمر بالبناء للمجهول اي أُوقع عليه من ناحيته وبسببه .

والذرع مقايسة الأطوال مأخوذ من الذراع العضو المعروف لأنهم كانوا يقيسون بها ، ويطلق على نفس المقياس ايضاً ، ويقال : ضاق بالأمر ذرعاً وهو كناية عن انسداد طريق الحيلة والعجز عن الاهتداء الى مخلص ينجو به الانسان من النائبة كالذي يذرع ما لا ينطبق عليه ذرعه .

والعصيب فعيل بمعنى المفعول من العصب بمعنى الشدّ واليوم العصيب هو اليوم الذي شدّ بالبلاء شداً لا يقبل الانحلال ولا بعض أجزائه ينفكّ عن بعض .

والمعنى لما جاءت رسلنا لوطاً وهم الملائكة النازلون بإبراهيم عليه السلام ساء مجيئهم لوطاً ، وعجز عن الاحتيال لنجاتهم من شر القوم فإنهم دخلوا عليه في صوَر غلمان

مرد صبيحي المنظر وكان قومه ذوي حرص شديد على إتيان الفحشاء مـا كان من المترقب أن يعرضوا عنهم ويتركوهم على حالهم ، ولذلك لم يملك لوط نفسه دون أن قال : « هذا يوم عصيب » اي شديد ملتفّ بعض شره ببعض .

قوله تعالى : « وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات » قال الراغب : يقال: هرع وأهرع ساقه سوقاً بعنف وتخويف، انتهى . وعن كتاب العين الإهراع السوق الحثيث ، انتهى .

وقوله : « ومن قبل كانوا يعملون السيئات » اي ومن قبـل ذلك كانوا يقترفون المعاصي ويأتون بالمنكرات فكانوا مجترئين على إيقاع الفحشاء معتادين بذلك لا ينصرفون عنه بصارف، ولا يحجبهم عن ذلك استحياء او استشناع، ولا ينزجرون بموعظة او ملامة او مذمة لأن العادة تسهّل كل صعب وتزيّن كل قبيح ووقيح .

والجملة كالمعترضة بين قوله : « وجاءه قومه يهرعون اليه » وقوله : « قـال يا قوم هؤلاء بناتي » الخ ، وهي نافعة في مضمون طرفيها أما فيما قبلها فإنها توضح أن الذي كان يهرعهم ويسوقهم الى لوط عليه السلام هو أنهم كانوا يعمـلون السيئات وصاروا بذلك معتادين على إتيان الفحشاء ولعين به فساقهم ذلك الى المجيء اليه وقصد السوء بأضيافه .

وأما فيما بعدها فإنها تفيد أنهم لرسوخ الملكة واستقرار العادة سلبوا سمع القبول وأن يزجرهم زاجر من عظة او نصيحة ، ولذلك بدأ لوط في تـكليمهم بعرض بناته عليهم ثم قال لهم : « اتقوا الله ولا تخزون في ضيفي » الخ .

قوله تعالى : « قال يا قوم هؤلاء بناتي هنّ أطهر لكم » الى آخر الآية ، لـما رآهم تجمّعوا على الشر لا يصرفهم عن ذلك مجرد القول بعظة او إغلاظ في الكلام أراد أن يصرفهم عنه بتبديل ما يريدون من الفحشاء مما لا معصية فيـه من الحلال فعرض بناته عليهم ورجّحه لهم بأنهنّ أطهر لهم .

وإنما المراد بصيغة التفضيل ـ أطهر ـ مجرد الاشتمال على الطهارة من غير شوب بقذارة ، والمراد هي طهارة محضاً ، وهو استعمال شائع، قال تعالى : « ما عند الله خير من اللهو » الجمعة : ١١ ، وقال « والصلح خير » النساء : ١٢٨ . وتفيد معنى الأخذ بالمتيقن .

وتقييد قوله : « هؤلاء بناتي » بقوله : « هنّ أطهر لكم » شاهد صدق على أنه إنما عرض لهم مسّهن عن نكاح لا عن سفاح وحاشا مقام نبيّ الله عن ذلك ، وذلك لأن السفاح لا طهارة فيه أصلاً وقد قال تعالى : « ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً » أسرى : ٣٢ ، وقال : « ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن » الأنعام : ١٥١ ، وقد تقدم في تفسير هذه الآية أن ما تتضمنه هو من الأحكام العامة المشرّعة في جميع الشرائع الإلهية النازلة على أنبيائه .

ومن هنا يظهر فساد قول من يقول : إنه عرض عليهم بناته من غير تقييده بنكاح. ولست أدري ما معنى علاج فحشاء بفحشاء غيرها ؟ وما معنى قوله حينئذ: « فاتقوا الله » ؟ ولو كان يريد دفع الفضيحة والعار عن نفسه فقط لاكتفى بقوله: « ولا تخزون في ضيفي » .

وربما قيل : إن المراد بقوله : « هؤلاء بناتي » الإشارة الى نساء القوم لأن النبي ابو أمته فنساؤهم بناته كما أن رجالهم بنوه ، يريد أن قصد الإناث وهو سبيل فطريّ خير لكم وأطهر من قصد الذكور من طريق الفحشاء .

وهو تحكّم لا دليل عليه من جهة اللفظ البتة ، وأما كونهم كفّاراً وبناته مسلمات ولا يجوز إنكاح المسلمة من الكافر فليس من المعلوم أن ذلك من شريعة إبراهيم حتى يتبعه لوط عليهما السلام فمن الجائز أن يكون تزويج المؤمنة بالكافر جائزاً في شرعه كما أنه كان جائزاً في صدر الإسلام ، وقد زوج النبي ﷺ بنته من أبي العاص بن الربيع وهو كافر قبل الهجرة ثم نسخ ذلك .

على أن قولهم في جوابه : « لقد علمت ما لنا في بناتك من حق » لا يلائم كون المراد بالبنات في كلامه إنما هي نساؤهم لا بناته من صلبه فإنهم ما كانوا مؤمنين به حتى يعترفوا بكون نسائهم بناته إلا أن يكون المراد التهكم ولا قرينة عليه .

لا يقال تعبيره عليه السلام بالبنات وليس له عندئذ إلا بنتان يدل على أن مراده بناته من نساء أمته لا بنتاه غير الصادق عليه لفظ الجمع .

لأنا نقول : لا دليل على ذلك من كلامه تعالى ولا وقع ذلك في نقل يعتمد عليه ، نعم وقع في التوراة الحاضرة أنه كان للوط بنتان فقط . ولا اعتماد على ما تتضمنه .

وقوله : « فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي » بيان للمطلوب ، وقوله : « ولا تخزون في ضيفي » عطف تفسيري لقوله : « فاتقوا الله » فإنه عليه السلام إنما كان يطلب منهم أن لا يتعرضوا لضيفه لتقوى الله لا لهوى نفسه وعصبية جاهلية منه ، ولم يكن عنده فرق بين ضيفه وغيرهم فيما كان يردعهم ، وقد وعظهم بالردع عن هذا الذنب الشنيع وألحّ على ذلك سنين متمادية .

وإنما علق الردع على معنى الضيافة وأضاف الضيف الى نفسه وذكر الخزي الوارد عليه من التعرض لهم كل ذلك رجاء أن يهيج صفة الفتوّة والكرامة فيهم ولذلك عقب ذلك بالاستغاثة والاستنصار بقوله : «أليس منكم رجل رشيد» لعله يجد فيهم ذا رشد إنساني فينتصر له وينجيه وضيوفه من أيدي اولئك الظالمين لكن القوم كانوا كما قال الله تعالى : « لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون » الحجر: ٧٢ ولم يؤثر ذلك فيهم أثراً ولم ينتهوا عن قوله بل أجابوا بما أيأسوه به من أي إلحاح في ذلك .

قوله تعالى : «قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد» هذا جواب القوم عما دعاهم اليه لوط من النكاح المباح أجابوا بنفي أن يكون لهم في بناته من حق وأنه يعلم ذلك ويعلم ما هو بغيتهم في هذا الهجوم وماذا يريدون .

وقد قيل في معنى نفيهم الحق : إن معناه ما لنا في بناتك من حاجة وما ليس للانسان فيه حاجة فكأنه لا حق له فيه ففي الكلام نوع استعارة .

وقيل : إن المراد ليس لنا في بناتك من حق لأنا لا نتزوجهن ومن لم يتزوج بامرأة فلا حق له فيها فالمراد بنفي الحق نفي سببه وهو الازدواج .

وقيل : المراد بالحق هو الحظ والنصيب دون الحق الشرعي او العرفي أي لا رغبة لنا فيهن لأنهن نساء ولا ميل لنا اليهن .

والذي يجب الالتفات اليه أنهم لم يقولوا : ما لنا في بناتك من حق بل قالوا : « لقد علمت ما لنا في بناتك من حق » فلم يجيبوا عنه بذلك بل بعلمه بذلك وبين القولين فرق فالظاهر أنهم ذكّروه بما كان يعلم من السنّة القومية الجارية بينهم ، وهو المنع من التعرض لنساء الناس وخاصة بالقهر والغلبة او ترك إتيان النساء بالمرّة واستباحة التعرض للغلمان وقضاء الوطر منهم ، وقد كان لوط يردعهم عن سنّتهم ذلك إذ يقول لهم : « إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء » الأعراف : ٨١

« أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم » الشعراء : ١٦٦ ،« إنكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكم المنكر» العنكبوت : ٢٩ ، ولا شك أن السنّة القومية الجارية على فعل شيء يثبت حقاً فيه ، والجارية على تركه ينفي الحق .

وبالجملة هم يلفتون نظره عليه‌السلام الى ما يعلم من انتفاء حقهم عن بناته بما هن نساء بحسب السنّة القومية وما يعلم من إرادتهم في الهجوم على داره هذا ولعلّ هذا أحسن الوجوه ، وبعده الوجه الثالث .

قوله تعالى : « قال لو أن لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد » « يقال : أوى الى كذا يأوي أويّاً ومأوى أي انضم اليه ، وآواه اليه يؤويه إيواء أي ضمه اليه . والركن هو ما يعتمد عليه البناء بعد الأساس .

الظاهر انه لما وعظهم لوط عليه‌السلام بالأمر بتقوى الله وتهييج فتوّتهم في حفظ موقعه ورعاية حرمته في عدم التعرض لضيفه بما يجلب اليه العار والخزي ، وقد قطع عذرهم بعرض بناته عليهم بالنكاح ثم استغاث بالاستنصار من أولي الرشد منهم رجاء أن يوجد فيهم رجل رشيد ينصره عليهم ويدفعهم عنه فلم يجبه أحد فيما سأل ولا انماز من بينهم ذو رشد ينصره ويدفع عنه بل أيأسوه بقولهم : « لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد » لم يبق له إلا أن يظهر ما به من البث والحزن في صورة التمني فتمنى أن يكون له منهم قوة يقوى به على دفع عتاتهم الظالمين – وهو الرجل الرشيد الذي كان يسأل عنه في استغاثته – او يكون له ركن شديد وعشيرة منيعة ينضم اليهم فيدفعهم بهم .

فقوله : « لو أن لي بكم قوة » أي ليت لي قدرة بسببكم بانضمام رجل منكم رشيد إليّ يقوم بنصرتي فأدفعكم به ، وقوله : « او آوي الى ركن شديد » أي او كنت أنضم الى ركن شديد أي عشيرة منيعة يمنعكم مني هذا ما يعطيه ظاهر السياق.

وقيل: إن معنى قوله : « لو أن لي بكم قوة » أتمنى أن يكون لي منعة وقدرة وجماعة أتقوى بها عليكم فأدفعكم عن أضيافي . وفيه أن فيه تبديل قوله : « بكم » الى قولنا : بهم عليكم . وهو كما ترى .

وقيل: إن معنى « لو أن لي بكم قوة » لو قويت عليكم بنفسي. وفيه أنه أبعد

من لفظ الآية .

وقيل : إن الخطاب في الآية للأضياف دون القوم ، ومعنى الآية أنه قال لأضيافه : أتمنى أن يكون لي بسببكم قوة ألقاهم بها . وفيه أن الانتقال من خطاب القوم الى خطاب الأضياف ولا دليل من اللفظ ظاهراً يدل عليه إبهام وتعقيد من غير موجب ، وكلامه تعالى أجل من ذلك .

قوله تعالى : « قالوا يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا اليك » الى آخر الآية عدم وصولهم اليه كناية عن عدم قدرتهم على ما يريدون ، والمعنى لما بلغ الأمر هذا المبلغ قالت الملائكة مخاطبين للوط: إنا رسل ربك فأظهروا له أنهم ملائكة وعرفوه أنهم مرسلون من عند الله ، وطيبوا نفسه أن القوم لن يصلوا اليه ولن يقدروا أن يصيبوا منه ما يريدون فكان ما ذكره الله تعالى في موضع آخر من كلامه : « ولقد راودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم » القمر : ٣٧ ، فأذهب الله بأبصار الذين تابعوا على الشر وازدحموا على بابه فصاروا عمياناً يتخبطون .

وقوله : « فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد » الإسراء والسرى بالضم السير بالليل فيكون قوله : « بقطع من الليل » نوع توضيح له، والباء للمصاحبة او بمعنى في . والقطع من الشيء طائفة منه وبعضه ، والالتفات افتعال من اللفت، قال الراغب : يقال : لفته عن كذا صرفه عنه، قال تعالى : «قالوا أجئتنا لتلفتنا » أي تصرفنا ، ومنه التفت فلان اذا عدل عن قبله بوجهه ، وامرأة لفوت تلفت من زوجها الى ولدها من غيره . انتهى .

والقول دستور من الملائكة للوط عليه السلام إرشاداً له الى النجاة من العذاب النازل بالقوم صبيحة ليلتهم هاتيك ، وفيه معنى الاستعجال كما يشعر به قوله بعد : « إن موعدهم الصبح » .

والمعنى أنا مرسلون لعذاب القوم وهلاكهم فانج أنت بنفسك وأهلك وسيروا أنت وأهلك بقطع من هذا الليل واخرجوا من ديارهم فإنهم هالكون بعذاب الله صبيحة ليلتهم هذه، ولا كثير وقت بينك وبين الصبح، ولا ينظر احدكم الى وراء .

وما ذكره بعضهم أن المراد بالالتفات الالتفات الى مال او متاع في المدينة يأخذه معه او الالتفات بمعنى التخلف عن السرى مما لا يلتفت اليه .

وقوله : « إلا امرأتك إنه مصيبها ما أصابهم » ظاهر السياق أنه استثناء من قوله : « أهلك » لا من قوله: « احد » وفي قوله: « إنه مصيبها ما أصابهم » بيان السبب لاستثنائها ، وقال تعالى في غير هذا الموضع : « إلا امرأته قدرنا إنها لمن الغابرين » الحجر : ٦٠ .

وقوله: « إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب » اي موعد هلاكهم الصبح وهو صدر النهار بعد طلوع الفجر حين الشروق ، كما قال تعالى في موضع آخر : « فأخذتهم الصيحة مشرقين » الحجر : ٧٣ .

والجملة الاولى تعليل لقوله : « فأسر بأهلك بقطع من الليل » وفيه نوع استعجال كما تقدّم، ويؤكده قوله : « أليس الصبح بقريب » ومن الجائز أن يكون لوط عليه السلام يستعجلهم في عذاب القوم فيجيبوه بقولهم : « إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب» أي إن من المقدّر أن يهلكوا بالصبح وليس موعداً بعيداً او يكون الجملة الاولى استعجالاً من الملائكة ، والثانية تسلية منهم للوط في استعجاله .

ولم يذكر فيالآيات ما هي الغاية لسراهم والمحل الذي يتوجهون اليه، وقد قال تعالى في موضع آخر من كلامه : « فأسر بأهلك بقطع من الليل واتّبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون » الحجر: ٦٥ ، وظاهره أن الملائكة لم يذكروا له المقصد وأحالوا ذلك الى ما سيأتيه من الدلالة بالوحي الإلهي .

قوله تعالى : « فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسوّمة عند ربك » ضمائر التأنيث الثلاث راجعة الى أرض القوم او القرية او بلادهم المعلومة من السياق ، والسجّيل على ما في المجمع بمعنى السجّين وهو النار ، وقال الراغب : السجّين حجر وطين مختلط ، وأصله فيما قيل فارسي معرّب ، انتهى . يشير الى ما قيل إن أصله «سنك كِل» وقيل : إنه مأخوذ من السجلّ بمعنى الكتاب كأنها كتب فيها ما فيها من عمل الإهلاك ، وقيل : مأخوذ من أسجلت بمعنى أرسلت .

والظاهر أن الأصل في جميع هذه المعاني هو التركيب الفارسي المعرّب المفيد معنى الحجر والطين ، والسجل بمعنى الكتاب ايضاً منه فإنهم على ما قيل كانوا يكتبون على الحجر المعمول ثم توسّع فسمّي كل كتاب سجلاً وإن كان من قرطاس،

والإسجال بمعنى الإرسال مأخوذ من ذلك .

والنضد هو النظم والترتيب ، والتسويم جعل الشيء ذا علامة من السيماء بمعنى العلامة .

والمعنى : ولما جاء أمرنا بالعذاب وهو أمره تعالى الملائكة بعذابهم وهو كلمة « كن » التي أشار اليها في قوله : « إنما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له — كن » يس: ٨٣ ، جعلنا عالي أرضهم وبلادهم سافلها بتقليبها عليهم وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود معلّمة عند ربك وفي علمه ليس لها أن تخطىء هدفها الذي رميت لأجل إصابته .

وذكر بعضهم أن القلب وقع على بلادهم والإمطار بالسجيل عذّب به الغائبون منهم . وقيل : إن القرية هي التي أُمطرت حين رفعها جبرئيل ليخسفها . وقيل : إنما أُمطرت عليهم الحجارة بعدما قلبت قريتهم تغليظاً في العقوبة . والأقوال جميعاً من التحكم من غير دليل من اللفظ .

وفي قوله تعالى في غير هذا الموضع : « فأخذتهم الصيحة مشرقين » الحجر : ٧٣ ، فقد كان هناك قلب وصيحة وإمطار بالحجارة ومن الممكن أن يكون ذلك بحدوث بركان من البراكين بالقرب من بلادهم وتحدث به زلزلة في أرضهم وانفجار أرضي بصيحة توجب قلب مدنهم ، ويمطر البركان عليهم من قطعات الحجارة التي يثيرها ويرميها ، والله أعلم .

قوله تعالى : « وما هي من الظالمين ببعيد » قيل المراد بالظالمين ظالمو أهل مكة او المشركون من قوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم والكلام مسوق للتهديد ، والمعنى وليست هذه الحجارة من ظالمي مكة ببعيد او المعنى: ليست هذه القرى المخسوفة من ظالمي قومك ببعيد فإنه في طريقهم بين مكة والشام ، كما قال تعالى في موضع آخر : « وإنها لبسبيل مقيم » الحجر : ٧٦ ، وقال : « وإنكم لتمرّون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون » الصافات : ١٣٨ .

ويؤيده العدول من سياق التكلم الى الغيبة في قوله : « مسوّمة عند ربك » فكأنه تعالى عدل عن مثل قولنا: مسوّمة عندنا ، الى هذا التعبير ليتعرض لقومه صلى الله عليه وآله وسلم بالتهديد أو بإنهاء الحديث الى حسّهم ليكون أقوى تأثيراً في الحجاج عليهم .

وربما احتمل أن المراد تهديد مطلق الظالمين والمراد انـــه ليست الحجارة اي إمطارها من عند الله تعالى من معشر الظالمين ومنهم قوم لوط الظالمون ببعيد ، ويكون وجه الالتفات في قوله : « عند ربك » ايضاً التعريض لقوم النبي الظالمين المشركين .

(بحث روائي)

في الكافي بإسناده عن زكريا بن محمد [عن أبيـه] عن عمرو عن ابي جعفر عليه السلام قال: كان قوم لوط من أفضل قوم خلقهم الله فطلبهم إبليس الطلب الشديد، وكان من فضلهم وخيرتهم انهم اذا خرجوا الى العمل خرجوا بأجمعهم وتبقى النساء خلفهم فلم يزل ابليس يعتادهم فكانوا اذا رجعوا خرّب ابليس ما يعملون .

فقالوا بعضهم لبعض : تعالوا نرصد هذا الذي يخرّب متاعنـا فرصدوه فإذا هو غلام أحسن ما يكون من الغلمان فقالوا له : أنت الذي تخرّب متاعنا مرة بعد أُخري، فاجتمع رأيهم على ان يقتلوه فبيّتوه عند رجل فلما كان الليل صاح له فقال له : مالك ؟ فقال : فإن أبي ينوّمني على بطنه فقال له : تعال فنم على بطني .

قال : فلم يزل يدلك الرجل حتى علمه ان يفعل بنفسه فأولاً علمـه ابليس والثاني علمه هو ثم انسل يفر منهم ، فأصبحوا فجعل الرجل يخبر بمـا فعل بالغلام ويعجبهم منه وهم لا يعرفونه فوضعوا أيديهم فيه حتى اكتفى الرجال بعضهم ببعض ثم جعلوا يرصدون مارة الطريق فيفعلون بهم حتى تنكّب مدينتهم الناس ثم تركوا نسائهم وأقبلوا على الغلمان .

فلما رآى انه قد أحكم أمره في الرجال جـاء الى النساء فصيّر نفسه امرأة فقال لهنّ : إن رجالكن يفعل بعضهم ببعض ؟ قلن : نعم رأينا ذلك وكل ذلك يعظهم لوط ويوصيهم وإبليس يغويهم حتى استغنى النساء بالنساء .

فلما كملت عليهم الحجة بعث الله جبرئيل وميكائيل وإسرافيل في زي غلمان عليهم أقبية فمروا بلوط وهو يحرث . قـال : أين تريدون ؟ ما رأيت أجمل منكم قط . فقالوا : إنا رسل سيدنا الى رب هذه البلدة . قال: أو لم يبلغ سيدكم ما يفعل

اهل هذه القرية ؟ إنهم والله يأخذون الرجال فيفعلون بهم حتى يخرج الدم. قالوا : أمرنا سيدنا ان نمر وسطها . قـال : فلي اليكم حاجة . قالوا : وما هي ؟ قال : تصبرون هنا الى اختلاط الظلام .

قال : فجلسوا . قال : فبعث ابنته . قال : فجيئي لهم بخبز وجيئي لهم بماء في القرعة وجيئي لهم بعباء يتغطون بهامن البرد فلما ان ذهبت الابنة أقبل المطر والوادي فقال لوط : الساعة تذهب بالصبيان الوادي قـال : قوموا حتى نمضي ، وجعل لوط يمشي في أصل الحائط ، وجعل جبرئيل وميكائيل واسرافيل يمشون وسط الطريق . قال: يا بني امشوا ههنا فقالوا: أمرنا سيدنا ان نمر في وسطها وكان لوط يستغنم الظلام .

ومر إبليس فأخذ من حجر امرأة صبياً فطرحـه في البئر فتصايح اهل المدينة كلهم على باب لوط فلما ان نظروا الى الغلمان في منزل لوط قالوا : يا لوط قد دخلت في عملنا ؟ فقال : هؤلاء ضيفي فلا تفضحون في ضيفي . قالوا : هم ثلاثة خذ واحداً واعطنا اثنين . قال : وأدخلهم الحجرة وقـال : لو ان لي اهل بيت تمنعوني منكم .

قال : وتدافعوا على الباب وكسروا باب لوط وطرحوا لوطـاً فقال له جبرئيل : إنا رسل ربك لن يصلوا اليك فأخذ كفاً من بطحاء فضرب بها وجوههم وقال : شاهت الوجوه فعمي اهل المدينة كلهم فقـال لهم لوط : يا رسل ربي فما أمركم ربي فيهم ؟ قالوا : امرنا ان نأخذهم بالسحر . قال: فلي اليكم حاجة . قالوا: وما حاجتك ؟ قال : تأخذوهم الساعة فإني اخاف ان يبدوا لربي فيهم . فقالوا : يا لوط إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب لمن يريد ان يأخذ فخذ أنت بناتك وامض ودع امرأتك .

فقال ابو جعفر عليه السلام : رحم الله لوطاً لو علم من معه في الحجرة لعلم أنـه منصور حيث يقول : « لو أن لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد » أي ركن أشد من جبرئيل معه في الحجرة ؟ فقال عز وجل لمحمد صلى الله عليه وآله : « وما هي من الظالمين ببعيد » من ظالمي أمتك إن عملوا ما عمل قوم لوط ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من ألحّ في وطي الرجال لم يمت حتى يدعو الرجال الى نفسه .

أقول: والرواية لا تخلو من تشويش ما في اللفظ ، وقد ذكر فيها الملائكة المرسلون ثلاثة ، وفي بعض الروايات – كالرواية المذكورة في الباب السابق عن ابي يزيد الحمّار عن ابي عبدالله عليه السلام – أنهم كانوا أربعة بزيادة كروبيل ، وفي بعض الروايات من طرق أهل السنّة أنهم كانوا ثلاثة وهم جبرئيل وميكائيل ورفائيل ، والظاهر من الرواية أنها تأخذ قول لوط : « لو أن لي بكم قوة » الخ خطاباً منه للملائكة لا للقوم ، وقد تقدمت الإشارة اليه في بيان الآيات .

وقوله عليه السلام : رحم الله لوطاً لو علم «الخ» في معنى قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم – على ما روي عنه – رحم الله لوطاً إن كان ليأوى الى ركن شديد .

وقوله عليه السلام : فقال عز وجل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم الخ إشارة الى ما تقدم من احتمال كون الآية ، مسوقاً لتهديد قريش .

وفي تفسير القمي بإسناده عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله : «وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود» قال: ما من عبد يخرج من الدنيا يستحل عمل قوم لوط إلا رماه الله جندلة من تلك الحجارة تكون منيته فيه ولكن الخلق لا يرونه .

أقول: وروى في الكافي بإسناده عن ميمون البان عنه عليه السلام مثله . وفيه من بات مصرّاً على اللواط لم يمت حتى يرميه الله بحجارة تكون فيه منيته ولا يراه أحد، وفي الحديثين إشعار بكون قوله : « وما هي من الظالمين ببعيد » غير خاص بقريش ، وإشعار بكون العذاب المذكور روحانياً غير مادي .

وفي الكافي بإسناده عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبدالله عليه السلام فيقول لوط: « هؤلاء بناتي هن أطهر لكم » قال : عرض عليهم التزويج .

وفي التهذيب عن الرضا عليه السلام : عن إتيان الرجل المرأة من خلفها فقال : أحلتها آية من كتاب الله عز وجل : قول لوط : « هؤلاء بناتي هن أطهر لكم » قد علم أنهم لا يريدون الفرج .

وفي الدر المنثور أخرج ابو الشيخ عن علي رضي الله عنه أنه خطب فقال : عشيرة الرجل للرجل خير من الرجل لعشيرته إنه إن كفّ يده عنهم كف يداً واحدة ، وكفوا عنه أيدي كثيرة مع مودتهم وحفاظتهم ونصرتهم حتى لربما غضب

الرجل للرجل ومـا يعرفه إلا بحسبه وسأتلو عليكم بذلك آيات من كتاب الله تعالى فتلا هذه الآية : « لو أن لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد » .

قال علي رضي الله عنه : والركن الشديد العشيرة فـلم يكن للوط عشيرة فوالذي لا إله غيره ما بعث الله نبياً بعد لوط إلا في ثروة من قومه .

أقول : وآخر الرواية مروي من طرق أهل السنّة والشيعة .

وفي الكافي – في حديث ابي يزيد الحمّار عن ابي جعفر عليه‌السلام المنقول في البحث الروائي السابق – قال: فأتوا يعني الملائكة لوطاً وهو في زراعة قرب القرية فسلموا عليه وهم معتمون فلما رأى هيئة حسنة عليهم ثياب بيض وعمائم بيض قال لهم : المنزل فقالوا : نعم فتقدمهم ومشوا خلفه فندم على عرضه المنزل عليهم فقال : أي شيء صنعت؟ آتي بهم قومي وأنا أعرفهم؟ فقال : إنكم لتأتون شراراً من خلق الله. قال جبرئيل : لا نعجل عليهم حتى يشهد عليهم ثلاث مرات. فقال جبرئيل : هذه واحـدة فمشى ساعة ثم التفت اليهم فقال : إنكم لتأتون شراراً من خلق الله فقال جبرئيل : هذه ثنتان . ثم مشى فلما بلغ باب المدينة التفت اليهم ثم قال : إنكم لتأتون شراراً من خلق الله . فقال جبرئيل : هذه الثالثة ثم دخل ودخلوا معه حتى دخل منزله .

فلما رأتهم امرأته رأت هيئة حسنة فصعدت فوق السطح فصفقت فلم يسمعوا فدخنت فلما رأوا الدخان أقبلوا الى الباب يهرعون حتى جاؤا على الباب فنزلت اليهم فقالت : عندنا قوم ما رأيت قط قوماً أحسن منهم هيئة فجاءوا الى الباب ليدخلوا .

فلما رآهم لوط قام اليهم فقال لهم:يا قوم اتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد؟ ثم قال:هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فدعاهم كلهم الى الحلال فقالوا: ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد، فقال لهم: لو أن لي بكم قوة أو آوي الى ركن شديد ، فقال جبرئيل : لو يعلم أي قوة له .

فتكاثروه حتى دخلوا الباب فصاح بهم جبرئيل فقال . يا لوط دعهم يدخلون فلما دخلوا أهوى جبرئيل بإصبعه نحوهم فذهبت أعينهم وهو قول الله عز وجل : فطمسنا أعينهم » ثم ناداه جبرئيل فقال له: إنا رسل ربك لن يصلوا اليك فأسر

بأهلك بقطع من الليل . وقال له جبرئيل : إنا بعثنا في إهلاكهم فقال : يا جبرئيل عجّل فقال : إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب .

فأمره يتحمل ومن معه إلا امرأته ثم اقتلعها يعني المدينة جبرئيل بجناحه من سبع أرضين ثم رفعها حتى سمع أهل السماء الدنيا نباح الكلاب وصراخ الديوك ثم قلبها وأمطر عليها وعلى من حول المدينة بحجارة من سجيل .

أقول : وما اشتمل عليه آخر الرواية من اقتلاعها من سبع أرضين ثم رفعها الى حيث سمع أهل السماء الدنيا نباح كلابهم وصراخ ديوكهم أمر خارق للعادة، وهو وإن كان لا يستبعد من قدرة الله سبحانه لكنه مما لا يكفي في ثبوته أمثال هذه الرواية وهي من الآحاد .

على ان السنّة الإلهية جارية على ان تقتفي في الكرامات والمعجزات الحكمة وأي حكمة في رفعهم الى هذا الحد ولا أثر له في عذابهم ولا في تشديده ؟

وقول بعض اهل الكلام : من الجائز ان يكون هذا الفعال العجيب الخارق للعادة لطفاً من الله ليكون الإخبار بذلك من طريق المعصومين مقرّباً للمؤمنين الى الطاعة مبعّداً لهم من المعصية كلام مدخول فإن خلق الأمور العظيمة المعجبة والحوادث الخارقة للعادة ليتأكد بها إيمان المؤمنين ويعتبر بها المعتبرون وإن كان لا يخلو من لطف إلا انه إنما يكون لطفاً فيما كان بلوغه لهم من طريق الحسّ او اي طريق علمي آخر ، وأما رواية واحدة او ضعيفة وهي خالية عن الحجّية لا يعبأ بها فلا معنى لإيجاد الامور الخارقة والحوادث العجيبة لأجل حصول اعتبار او مخافة من طريقها، ولا وجه لتشديد عذاب قوم ليعتبر به قوم آخرون إلا في سنّة الجهّال من طغاة البشر وجبابرتهم .

قال صاحب المنار في تفسيره: وفي خرافات المفسّرين المروية عن الإسرائيليات ان جبرئيل قلعها من تخوم الأرض بجناحه وصعد بها الى عنان السماء حتى سمع اهل السماء اصوات الكلاب والدجاج فيها ثم قلبها قلباً مستوياً فجعل عاليها سافلها .

وهذا تصوّر مبني على اعتقاد متصوره ان الأجرام السماوية المأهولة بالسكان مما يمكن ان يقرب منهم سكان الأرض وما فيها من الحيوان ويبقون احياء . وقد ثبت بالمشاهدة والاختبار الفعلي في هذه الأيام التي يكتب هذا فيها ان الطيارات

والمناطيد التي تحلق في الجو تصل الى حيث يخف ضغط الهواء ويستحيل حياة الناس فيها ، وهم يصنعون انواعاً منها يصنعون فيها من اكسجين الهواء ما يكفي استنشاقه وتنفسه للحياة في طبقات الجو العليا ويصعدون فيها .

وقد أشير في الكتاب العزيز الى ما يكون للتصعيد في جو السماء من التأثير في ضيق الصدر من عسر التنفس بقوله تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعّد في السماء » .

فإن قيل : إن هذا الفعل المروي عن جبرئيل من الممكنات العقلية وكان وقوعه من خوارق العادات فلا يصحّ ان يجعل تصديقه موقوفاً على ما عرف من سنن الكائنات .

قلت : نعم ولكن الشرط الأول لقبول الرواية في امر جاء على غير السنن والنواميس التي أقام الله بها نظام العالم من عمران وخراب ان تكون الرواية عن وحي إلهي نقل بالتواتر عن المعصوم او بسند صحيح متصل الاسناد لا شذوذ فيه ولا علّة على الأقل ، ولم يذكر في كتاب الله تعالى ، ولم يرد فيه حديث مرفوع الى نبيّه ﷺ ، ولا تظهر حكمة الله فيه ، وإنما روي عن بعض التابعين دون الصحابة . ولا شك أنه من الاسرائيليات .

ومما قالوه فيها : أن عدد أهلها كان اربعة آلاف الف وبلاد فلسطين كلها لا تسع هذا العدد، فأين كان هؤلاء الملايين يسكنون من تلك القرى الأربع؟ انتهى.

والذي ذكره أن الحديث إنما روي عن التابعين دون الصحابة فإنه أن هذا المعنى مرويّ عن ابن عباس وعن الحذيفة بن اليمان ، ففي رواية ابن عباس – كما في الدرّ المنثور عن إسحاق بن بشر وابن عساكر من طريق جويبر ومقاتل عن الضحّاك عنه – « فلما كان عند وجه الصبح عمد جبريل الى قرى لوط بما فيها من رجالها ونسائها وثمارها وطيرها فحواها وطواها ثم قلعها من تخوم الثرى ثم احتملها تحت جناحه ثم رفعها الى السماء الدنيا فسمع سكان سماء الدنيا أصوات الكلاب والطير والنساء والرجال من تحت جناح جبرئيل ثم أرسلها منكوسة ثم أتبعها بالحجارة ، وكانت الحجارة للرعاة والتجار ومن كان خارجاً عن مدائنهم » الحديث .

وفي رواية حذيفة بن اليمان – على ما في الدر المنثور عن عبدالرزاق وابن جرير

وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه — « فاستأذن جبرئيل في هلاكهم فاذن له فاحتمل الأرض التي كانوا عليها ، وأهوى بها حتى سمع أهل سماء الدنيا صغاء كلابهم وأوقد تحتهم ناراً ثم قلبها بهم فسمعت امرأة لوط الوجبة وهي معهم فالتفتت فأصابها العذاب ، وتبعت سفارهم الحجارة » الحديث .

وأما من التابعين فقد روي هذا المعنى عن سعيد بن جبير ومجاهد وأبي صالح ومحمد بن كعب القرظي وعن السدّي ما هو أغلظ من ذلك قال : « لما أصبحوا نزل جبرئيل فاقتلع الأرض من سبع أرضين فحملها حتى بلغ السماء الدنيا ثم أهوى بها جبرئيل الى الأرض » الحديث.

وأما ما ذكره من أنه « يشترط في قبول الرواية أن تكون منقولة بالتواتر عن المعصوم او بسند صحيح متصل الاسناد لا شذوذ فيه ولا علة » فمسألة أصولية ، والذي استقر عليه النظر اليوم في المسألة إن الخبر إن كان متواتراً او محفوفاً بقرينة قطعية فلا ريب في حجيّتها ، وأما غير ذلك فلا حجيّة فيه إلا الأخبار الواردة في الأحكام الشرعية الفرعية اذا كان الخبر موثوق الصدور بالظنّ النوعيّ فإن لها حجيّة .

وذلك أن الحجية الشرعية من الاعتبارات العقلائية فتتبع وجود أثر شرعي في المورد يقبل الجعل والاعتبار الشرعي والقضايا التاريخية والامور الاعتقادية لا معنى لجعل الحجية فيها لعدم أثر شرعي ولا معنى لحكم الشارع بكون غير العلم علماً وتعبيد الناس بذلك ، والموضوعات الخارجية وإن أمكن أن يتحقق فيها أثر شرعي إلا أن آثارها جزئية والجعل الشرعي لا ينال إلا الكليات وليطلب تفصيل القول في المسألة من علم الاصول .

وفي الدر المنثور أخرج ابن مردويه عن أُبيّ بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : رحم الله لوطاً إن كان ليأوى الى ركن شديد .

أقول : مقتضى المقام الذي كان يجاري فيه لوط قومه ويأمرهم بتقوى الله والاجتناب عن الفجور ، وظاهر سياق الآيات الحاكية المشاجرة بينه وبين قومه أن لوطاً إنما كان يتمنى أنصاراً أولي رشد من بين قومه او من غيرهم فقوله: « او آوي الى ركن شديد » يريد به أنصاراً من غير القوم من عشيرة او أخلاّء وأصدقاء في الله

ينصرونه في الدفع عن أضيافه هـذا والركن الشديد معه في داره وهم جبرئيل وميكائيل وإسرافيل ولذلك لبّوه من غير فصل وقالوا : يا لوط إنا رسل ربك لن يصلوا اليك .

ولم يكن ليغفل في حال من تلك الأحوال عن ربه وأن كل النصر من عنده حتى ينساه ويتمنى ناصراً غيره، وحاشا مقام هذا النبي الكريم عن مثل هذا الجهل المذموم وقد قال الله تعالى في حقه: « آتيناه حكماً وعلماً –الى أن قال– وأدخلناه في رحمتنا إنه من الصالحين » الأنبياء : ٧٥ .

فقول النبي ﷺ: « إن كان ليأوى الى ركن شديد » معناه أن معه جبرئيل وسائر الملائكة وهو لا يعلم بذلك ، وليس معناه ان معه الله سبحانه وهو جاهل بمقام ربه .

فما في بعض الروايات الناقلة للفظة رسول الله ﷺ من الأشعار بأن مراده بالركن الشديد هو الله سبحانه دون الملائكة إنما نشأ عن فهم بعض رواة الحديث كما عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : رحم الله لوطاً كان يأوي الى ركن شديد يعني الله تعالى . الحديث .

وكما عنه من طريق آخر قال : إن النبي ﷺ قال : « يغفر الله للوط إن كان ليأوى الى ركن شديد » ولعل فيه نقلاً بالمعنى وأن النبي ﷺ قال : رحم الله لوطاً فغيّره الراوي الى قوله : يغفر الله للوط المشعر بكون لوط اهمل أدباً من آداب العبودية او اذنب ذنباً بجهله مقام ربه ونسيانه ما لم يكن له ان ينساه .

(كلام في قصة لوط وقومه في فصول)

١ – **قصته وقصة قومه في القرآن** : كان لوط عليه السلام من كلدان في أرض بابل ومن السابقين الأولين ممن آمن بإبراهيم عليه السلام آمن به وقال: إني مهاجر الى ربي (العنكبوت : ٢٦) فنجاه الله مع إبراهيم الى الأرض المقدسة أرض فلسطين (الأنبياء : ٧١) فنزل في بعض بلادها (وهي مدينة سدوم على ما في التواريخ والتوراة وبعض الروايات) .

وكان أهل المدينة وما والاها من المدائن وقد سماها الله في كلامه بالمؤتفكات (التوبة : ٧٠) يعبدون الأصنام ، ويأتون بالفاحشة : اللواط ، وهم اول قوم شاع فيهم ذلـــك (الأعراف : ٨٠) حتى كانوا يأتونـ به في ناديهم من غير إنكار (العنكبوت : ٢٩) ولم يزل تشيع الفاحشة فيهم حتى عادت سنّة قومية ابتلت به عامتهم وتركوا النساء وقطعوا السبيل (العنكبوت : ٢٩) .

فأرسل الله لوطاً اليهم (الشعراء : ١٦٢) فدعاهم الى تقوى الله وترك الفحشاء والرجوع الى طريق الفطرة وأنذرهم وخوّفهم فلم يزدهم إلا عتواً ولم يكن جوابهم إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ، وهددوه بالإخراج من بلدتهم وقالوا له: لئن لم تنته لتكونن من المخرجين (الشعراء : ١٦٧) وقالوا أخرجوا آل لوط من قريتكم إنهم أُناس يتطهرون (النمل : ٥٦) .

٢ — **عاقبة امرهم** : لم يزل لوط عليه السلام يدعوهم الى سبيل الله وملازمة سنة الفطرة وترك الفحشاء وهم يصرون على عمل الخبائث حتى استقر بهم الطغيان وحقت عليهم كلمة العذاب فبعث الله رسلاً من الملائكة المكرمين لإهلاكهم فنزلوا اولاً على إبراهيم عليه السلام وأخبروه بما أمرهم الله به من إهلاك قوم لوط فجادلهم إبراهيم عليه السلام لعله يرد بذلك عنهم العذاب ، وذكرهم بأن فيهم لوطاً فردوا عليه بأنهم أعلم بموقع لوط وأهله، وأنه قد جاء أمر الله وأن القوم آتيهم عذاب غير مردود (العنكبوت: ٣٢ — هود : ٧٦) .

فمضوا الى لوط في صور غلمان مرد ودخلوا عليه ضيفاً فشق ذلـك على لوط وضاق بهم ذرعاً لما كان يعلم من قومه أنهم سيتعرضون لهم وأنهم غير تاركيهم البتة فلم يلبث دون أن سمع القوم بذلك وأقبلوا يهرعون اليه وهم يستبشرون وهجموا على داره فخرج اليهم وبالغ في وعظهم واستثارة فتوتهم ورشدهم حتى عرض عليهم بناته وقال : يا قوم إنـ هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزوني في ضيفي ثم استغاث وقال : أليس منكم رجل رشيد فردوا عليه أنـه ليس لهم في بناته إربة وأنهم غير تاركي أضيافه البتة حتى أيس لوط وقال : لو أن لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد (هود : ٨٠) .

قالت الملائكة عند ذلك يا لوط: إنا رسل ربك طب نفساً إن القوم لن يصلوا اليك فطمسوا أعين القوم فعادوا عمياناً يتخبطون وتفرقوا (القمر : ٣٧) .

ثم امروا لوطاً عليه السلام ان يسري بأهله من ليلته بقطع من الليل ويتبع ادبارهم ولا يلتفت منهم احد إلا امرأته فإنه مصيبها ما اصابهم ، وأخبروه انهم سيهلكون القوم مصبحين (هود : ٨١ — الحجر : ٦٦) .

فأخذت الصيحة القوم مشرقين ، وأرسل الله عليهم حجارة من طين مسوّمة عند ربك للمسرفين ، وقلب مدائنهم عليهم فجعل عاليها سافلها وأخرج من كان فيها من المؤمنين فلم يجد فيها غير بيت من المسلمين وهو بيت لوط وترك فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم (الذاريات : ٣٧ — وغيرها).

وفي اختصاص الإيمان والإسلام بيت لوط عليه السلام ، وشمول العذاب لمدائنهم دلالة — أولاً — على ان القوم كانوا كفاراً غير مؤمنين و — ثانياً — على ان الفحشاء ما كانت شائعة فيما بين الرجال منهم فحسب إذ لو كان الأمر على ذلك والنساء بريئات منها وكان لوط يدعو الناس الى الرجوع الى سبيل الفطرة وسنّة الخلقة التي هي مواصلة الرجال والنساء لاتّبعته عدّة من النساء واجتمعن حوله وآمنّ به طبعاً ، ولم يذكر من ذلك شيء في كلامه سبحانه .

وفي ذلك تصديق ما تقدم في الأخبار المأثورة ان الفحشاء شاعت بينهم ، واكتفى الرجال بالرجال باللواط ، والنساء بالنساء بالسحق .

٣ — شخصية لوط المعنوية : كان عليه السلام رسولاً من الله الى اهل المؤتفكات وهي مدينة سدوم وما والاها من المدائن — ويقال : كانت اربع مداين : سدوم وعمورة وصوغر وصبوييم وقد أشركه في جميع المقامات الروحية التي وصف بها أنبياءه الكرام .

ومما وصفه به خاصة ما في قوله : « ولوطاً آتيناه حكماً وعلماً ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فاسقين وأدخلناه في رحمتنا إنه من الصالحين » الانبياء : ٧٥ .

٤ — لوط وقومه في التوراة : ذكرت [١] التوراة ان لوطاً كان ابن أخي

(١) الاصحاح الحادي عشر والثاني عشر من سفر التكوين .

أبرام – إبراهيم – هاران بن تارخ وكان هو وأبرام في بيت تارخ في أورالكلدانيين ثم هاجر تارخ أورا قاصداً ارض الكنعانيين فأقام بلدة حاران ومعه أبرام ولوط ومات هناك .

ثم إن أبرام بأمر من الرب خرج من حاران ومعه لوط ولهما مال كثير وغلمان اكتسبا ذلك في حاران فأتى ارض كنعان ، وكان يرتحل ابرام ارتحالاً متوالياً نحو الجنوب ، ثم أتى مصر ، ثم صعد من هناك جنوباً نحو بيت إيل فأقام هناك .

ولوط السائر مع ابرام ايضاً كان له غنم وبقر وخيام ولم يحتملها الأرض ان يسكنا ووقعت مخاصمة بين رعاة مواشيهما فتفرقا فأحذرا من وقوع النزاع والتشاجر فاختارلوط دائرة الاردن وسكن في مدن الدائرة ونقل خيامه الى سدوم ، وكان اهل سدوم اشراراً وخطاة لدى الرب جداً ، ونقل ابرام خيامه وأقام عند بلوطات ممرا التي في حبرون .

ثم وقعت حرب بين ملوك سدوم وعمورة وإدمة وصبوييم ، وصوغر من جانب وأربعة من جيرانهم من جانب ، انهزم فيها ملك سدوم ومن معه من الملوك ، وأخذ العدوّ جميع املاك سدوم وعمورة وجميع أطعمتهم ، وأسر لوط فيمن أسر وسبى جميع امواله ، وانتهى الخبر الى ابرام فخرج فيمن معه من الغلمان ، وكانوا يزيدون على ثلاث مائة فحاربهم وهزمهم ، وأنجى لوطاً وجميع امواله من الأسر والسبي ، وردّه الى مكانه الذي كان مقيماً فيه (ملخّص ما في التوراة من صدر قصة لوط) .

قالت التوراة (١): وظهر له – لأبرام – الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس في باب الخيمة وقت حرّ النهار . فرفع عينيه ونظر وإذا ثلاثة رجال واقفون لديه . فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة وسجد الى الارض . وقال : يا سيد إن كنت قد وجدت نعمة في عينيك فلا تتجاوز عبدك . ليؤخذ قليل ماء واغسلوا أرجلكم واتكئوا تحت هذه الشجرة . فآخذ كسرة خبز فتسندون قلوبكم ثم

---

(١) الاصحاح الثامن عشر من سفر التكوين .

تجتازون لأنكم قد مررتم على عبدكم. فقالوا : هكذا نفعل كما تكلمت .
فأسرع ابراهيم الى الخيمة الى سارة وقال: أسرعي بثلاث كيلات دقيقاً سميداً اعجني واصنعي خبز ملّة ، ثم ركض ابراهيم الى البقر وأخذ عجلاً رخصاً وجيّداً وأعطاه للغلام فأسرع ليعمله. ثم أخذ زبداً ولبناً والعجل الذي عمله ووضعها قدامهم. وإذ كان هو واقفاً لديهم تحت الشجرة أكلوا .

وقالوا له : اين سارة امرأتك ، فقال: ها هي في الخيمة ، فقال : إني أرجع اليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة امرأتك ابن . وكانت سارة سامعة في باب الخيمة وهو وراءه . وكان ابراهيم وسارة شيخين متقدمين في الأيام . وقد انقطع أن يكون لسارة عادة كالنساء . فضحكت سارة في باطنها قائلة : أبعد فنائي يكون لي تنعّم وسيّدي قد شاخ ؟ فقال الرب لإبراهيم: لماذا ضحكت سارة قائلة: أفبالحقيقة ألد وأنا قد شخت؟ هل يستحيل على الرب شيء ؟ في الميعاد أرجع اليك نحو زمان الحياة ويكون لسارة ابن، فأنكرت سارة قائلة: لم أضحك،لأنها خافت. فقال : لا بل ضحكت .

ثم قام الرجال من هناك وتطلعوا نحو سدوم ، وكان ابراهيم ماشياً معهم ليشيعهم . فقال الرب : هل أخفي عن ابراهيم ما انا فاعله ؟ وإبراهيم يكون أمة كبيرة وقوية ويتبارك به جميع أمم الأرض . لأني عرفته لكي يوصي بنيه وبيته من بعده أن يحفظوا طريق الرب ليعملوا براً وعدلاً لكي يأتي الرب لإبراهيم بما تكلم به.
فقال الرب : إن صراخ سدوم وعمورة قد كثر وخطيئتهم قد عظمت جداً. أنزل وأرى هل فعلوا بالتمام حسب صراخها الآتي إليّ وإلا فأعلم. وانصرف الرجال من هناك وذهبوا نحو سدوم . وأما ابراهيم فكان لم يزل قائماً امام الرب .
فتقدم ابراهيم وقال : أفتهلك البارّ مع الأثيم ؟ عسى أن يكون خمسون بارّاً في المدينة . أفتهلك المكان ولا تصفح عنه من اجل الخمسين بارّاً الذين فيه ؟ حاشا لك أن تفعل مثل هذا الأمر أن تميت البارّ مع الأثيم فيكون البارّ كالأثيم، حاشاك. أديّان كل الأرض لا يصنع عدلاً ؟ فقال الرب : إن وجدت في سدوم خمسين بارّاً في المدينة فإني أصفح عن المكان كله من اجلهم .
فأجاب ابراهيم وقال : اني قد شرعت أكلم المولى وأنا تراب ورماد ربما نقص

الخمسون باراً خمسة أتهلك كل المدينة بالخمسة ؟ فقال الرب : لا أهلك إن وجدت هناك خمسة وأربعين . فعاد يكلمه ايضاً وقال: عسى أن يوجد هناك اربعون، فقال: لا افعل من اجل الاربعين . فقال : لا يسخط المولى فأتكلم عسى أن يوجد هناك ثلاثون . فقال : لا أفعل إن وجدت هناك ثلاثين . فقال : اني قد شرعت أكلم المولى عسى أن يوجد هناك عشرون ، فقال : لا أهلك من اجل العشرين .

فقال : لا يسخط المولى فأتكلم هذه المرة فقط عسى ان يوجد هناك عشرة ، فقال: لا أهلك من اجل العشرة . وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع ابراهيم ورجع ابراهيم الى مكانه .

فجاء (١) الملاكان الى سدوم مساء وكان لوط جالساً في باب سدوم فلما رآهما لوط قام لاستقبالهما وسجد بوجهه الى الأرض . وقال : يا سيّدي ميلا الى بيت عبدكما وبيتا واغسلا أرجلكما ثم تبكران وتذهبان في طريقكما ، فقالا : لا بل في الساحة نبيت ، فألح عليهما جداً ، فمالا اليه ودخلا بيته ، فصنع لهما ضيافة وخبزاً فطيراً فأكلا .

وقبلما اضطجعا أحاط بالبيت رجال المدينة رجال سدوم من الحدث الى الشيخ كل الشعب من اقصاها فنادوا لوطاً وقالوا له: اين الرجلان اللذان دخلا اليك الليلة؟ أخرجهما الينا لنعرفهما . فخرج اليهم لوط الى الباب وأغلق الباب وراءه . وقال : لا تفعلوا شراً يا اخوتي . هوذا لي ابنتان لم يعرفا رجلاً أخرجهما اليكم فافعلوا بهما كما يحسن في عيونكم . وأما هذان الرجلان فلا تفعلوا بهما شيئاً لأنهما قد دخلا تحت ظلّ سقفي .

فقالوا : ابعد الى هناك . ثم قالوا : جاء هذا الانسان ليتغرّب وهو يحكم حكماً . الآن نفعل بك شراً أكثر منهما . فألحوا على الرجل لوط جداً وتقدموا ليكسروا الباب فمد الرجلان أيديهما وأدخلا لوطاً اليهما الى البيت وأغلقا الباب وأما الرجال الذين على باب البيت فضرباهم بالعمى من الصغير الى الكبير فعجزوا عن أن يجدوا الباب .

---

(١) الاصحاح التاسع عشر من سفر التكوين .

وقال الرجلان للوط: من لك أيضاً ههنا أصهارك وبنيك وبناتك وكل من لك في المدينة أخرج من المكان لأننا مهلكان هذا المكان إذ قد عظم صراخهم أمام الرب فأرسلنا الرب لنهلكهم . فخرج لوط وكلم أصهاره الآخذين بناته وقال : قوموا اخرجوا من هذا المكان لأن الرب مهلك المدينة ، فكان كمازح في أعين أصهاره .

ولما طلع الفجر كان الملاكان يعجلان لوطاً قائلين : قم خذ امرأتك وابنتيك الموجودتين لئلا تهلك بإثم المدينة . ولما توانى أمسك الرجلان بيده وبيد امرأته وبيد ابنتيه لشفقة الرب عليه وأخرجاه وضعاه خارج المدينة .

وكان لما أخرجاهم الى خارج أنه قال : اهرب لحياتك . لا تنظر الى ورائك ولا تقف في كل الدائرة . اهرب الى الجبل لئلا تهلك فقال لهما لوط : لا يا سيد هو ذا عبدك قد وجد نعمة في عينيك وعظمت لطفك الذي صنعت الي باستبقاء نفسي. وأنا لا أقدر أن أهرب الى الجبل لعل الشر يدركني فأموت . هو ذا المدينة هذه قريبة للهرب اليها . وهي صغيرة أهرب الى هناك أليست هي صغيره فتحيا نفسي . فقال له : إني قد رفعت وجهك في هذا الأمر أيضاً أن لا أقلب المدينة التي تكلمت عنها . أسرع اهرب الى هناك لأني لا أستطيع أن أفعل شيئاً حتى تجيء الى هناك — لذلك دعي اسم المدينة صوغر .

وإذا أشرقت الشمس على الأرض دخل لوط الى صوغر فأمطر الرب على سدوم وعمورة كبريتاً وناراً من عند الرب من السماء. وقلب تلك المدن وكل الدائرة وجميع سكان المدن ونبات الأرض . ونظرت امرأته من ورائه فصارت عمود ملح .

وبكّر إبراهيم في الغد الى المكان الذي وقف فيه أمام الرب وتطلع نحو سدوم وعمورة ونحو كل أرض الدائرة . ونظر وإذا دخان الأرض يصعد كدخان الأتون . وحدث لما أخرب الله مدن الدائرة أن الله ذكر إبراهيم . وأرسل لوطاً من وسط الانقلاب حين قلب المدن التي سكن فيها لوط .

وصعد لوط من صوغر وسكن في الجبل وابنتاه معه لأنه خاف أن يسكن في صوغر فسكن في المغارة هو وابنتاه . وقالت البكر للصغيرة: أبونا قد شاخ وليس في الأرض رجل ليدخل علينا كعادة كل الأرض هلمّ نسقي أبانا خمراً ونضطجع معه فنحيي من أبينا نسلاً. فسقتا أباهما خمراً في تلك الليلة. ودخلت البكر واضطجعت

مع أبيها ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها وحدث في الغد أن البكر قالت للصغيرة إني قد اضطجعت البارحة مع أبي . نسقيه خمراً الليلة أيضاً فادخلي اضطجعي معه فنحيي من أبينا نسلاً . فسقتا أباهما خمراً في تلك الليلة أيضاً . وقامت الصغيرة واضطجعت معه . ولم يعلم باضطجاعها ولا بقيامها . فحبلت ابنتا لوط من أبيهما .

فولدت البكر إبناً ودعت اسمه موآب وهو أبو الموآبيّين الى اليوم والصغيرة أيضاً ولدت ابناً ودعت اسمه بن عمّى وهو أبو بني عمّون الى اليوم . انتهى .

هذا ما قصته التوراة في لوط وقومه نقلناه على طوله ليتضح به ما تخالف القرآن الكريم من وجه القصة ومن وجوه غيرها .

ففيها كون الملك المرسل للبشرى والعذاب ملكين اثنين . وقد عبر القرآن بالرسل – بلفظ الجمع وأقله ثلاثة –

وفيها أن أضياف إبراهيم أكلوا مما صنعه وقدمه اليهم ، والقرآن ينفي ذلك ويقص أن إبراهيم خاف إذ رأى أن أيديهم لا تصل اليه .

وفيها : إثبات بنتين للوط، والقرآن يعبر بلفظ البنات. وفيها كيفية إخراج الملائكة لوطاً وكيفية تعذيب القوم وصيرورة المرأة عموداً من ملح وغير ذلك .

وفيها نسبة التجسم صريحة الى الله سبحانه ، وما ذكرته من قصة لوط مع بنتيه أخيراً ، والقرآن ينزّه ساحة الحق سبحانه عن التجسم ويبرىء أنبياءه ورسله عن ارتكاب ما لا يليق بساحة قدسهم .

* * *

وَإِلىٰ مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً قالَ يا قَوْمِ ٱعْبُدُوا اللهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ وَلا تَنْقُصُوا ٱلْمِكْيالَ وَٱلْمِيزانَ إِنِّي أَراكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ـ ٨٤ . وَيا قَوْمِ أَوْفُوا ٱلْمِكْيالَ وَٱلْمِيزانَ بِالْقِسْطِ وَلا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْياءَهُمْ وَلا تَعْثَوْا فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ـ ٨٥ .

بَقِيَّتُ اللهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ــ٨٦.
قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَوٰتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ
نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ ٱلْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ــ ٨٧ . قَالَ يَا
قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَمَا
أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا ٱلْإِصْلَاحَ مَا
ٱسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ــ ٨٨ . وَيَا
قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ
أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ــ ٨٩ .
وَٱسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ــ ٩٠ . قَالُوا
يَا شُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفاً وَلَوْلَا
رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ــ ٩١ . قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي
أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيّاً إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ
مُحِيطٌ ــ ٩٢ . وَيَا قَوْمِ ٱعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ
تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَٱرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ
رَقِيبٌ ــ٩٣ . وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْباً وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ
مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ ــ٩٤.
كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ ــ ٩٥ .

(بيان)

تذكر الآيات قصة شعيب عليه السلام وقومه وهم أهل مدين ، وكانوا يعبدون الأصنام ، وكان قد شاع التطفيف في الكيل والوزن عندهم واشتد الفساد فيهم فأرسل الله سبحانه شعيباً عليه السلام اليهم فدعاهم الى التوحيد وتوفية الميزان والمكيال بالقسط وترك الفساد في الأرض ، وبشرهم وأنذرهم وبالغ في عظتهم وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : كان شعيب خطيب الأنبياء .

فلم يجبه القوم إلا بالرد والعصيان ، هددوه بالرجم والطرد من بينهم وبالغوا في إيذائه وإيذاء شرذمة من الناس آمنوا به وصدّهم عن سبيل الله وداموا على ذلك حتى سأل الله أن يقضي بينه وبينهم فأهلكهم الله تعالى .

قوله تعالى : « وإلى مدين اخاهم شعيباً » الى آخر الآية عطف على ما تقدمه من قصص الأنبياء وأممهم ، ومدين اسم مدينة كان يسكنها قوم شعيب ففي نسبة إرسال شعيب الى مدين وكان مرسلاً الى أهله نوع من المجاز في الإسناد كقولنا : جرى الميزاب ، وفي عدّ شعيب عليه السلام أخاً لهم دلالة على أنه كان ينتسب اليهم .

وقوله: «قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره» تقدم تفسيره في نظائره.

وقوله : « ولا تنقصوا المكيال والميزان » المكيال والميزان اسما آلة بمعنى ما يكال به وما يوزن به ، ولا يوصفان بالنقص وإنما يوصف بالنقص كالزيادة والمساواة المكيل والموزون فنسبة النقص الى المكيال والميزان من المجاز العقلي .

وفي تخصيص نقص المكيال والميزان من بين معاصيهم بالذكر دلالة على شيوعه بينهم وإقبالهم عليه وإفراطهم فيه بحيث ظهر فساده وبان سيء اثره فأوجب ذلك شدة اهتمام به من داعي الحق فدعاهم الى تركه بتخصيصه بالذكر من بين المعاصي .

وقوله : « إني أراكم بخير » أي أشاهدكم في خير ، وهو ما أنعم الله تعالى عليكم من المال وسعة الرزق والرخص والخصب فلا حاجة لكم الى نقص المكيال والميزان ، واختلاس اليسير من اشياء الناس طمعاً في ذلك من غير سبيله المشروع وظلماً وعتوّاً ، وعلى هذا فقوله : « إني أراكم بخير » تعليل لقوله : « ولا تنقصوا المكيال والميزان » .

ويمكن تعميم الخير بأن يراد به أنكم مشمولون لعناية الله معنيون بنعمه آتاكم عقلاً ورشداً ورزقكم رزقاً فلا مسوّغ لأن تعبدوا الآلهة من دونه وتشركوا به غيره ، وأن تفسدوا في الأرض بنقص المكيال والميزان ، وعلى هذا يكون تعليلاً لما تقدمه من الجملتين أعني قوله : « اعبدوا الله » الخ ، وقوله : « ولا تنقصوا » الخ ، كما أن قوله : « وإني اخاف عليكم عذاب يوم محيط » كذلك .

فمحصل قوله: « إني أراكم » الى آخر الآية أن هناك رادعين يجب أن يردعاكم عن معصية الله : أحدهما : أنكم في خير ولا حاجة لكم الى بخس أموال الناس من غير سبيل حلها . وثانيهما : أن وراء مخالفة امر الله يوماً محيطاً يخاف عذابه .

وليس من البعيد أن يراد بقوله : « إني أراكم بخير » أني أراكم برؤية خير أي أنظر اليكم نظر الناصح المشفق الذي لا يصاحب نظره إلا الخير ولا يريد بكم غير السعادة ، وعلى هذا يكون قوله : « وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط » كعطف التفسير بالنسبة اليه .

وقوله : « وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط » يشير به الى يوم القيامة او يوم نزول عذاب الاستئصال ومعنى كون اليوم — وهو يوم القضاء بالعذاب — محيطاً أنه لا مخرج منه ولا مفر ولا ملاذ من دون الله فلا يدفع فيه ناصر ولا معين ، ولا ينفع فيه توبة ولا شفاعة ، ويؤول معنى الإحاطة الى كون العذاب قطعياً لا مناص منه ، ومعنى الآية أن للكفر والفسوق عذاباً غير مردود أخاف أن يصيبكم ذلك .

قوله تعالى : « ويا قوم اوفوا المكيال والميزان ولا تبخسوا الناس اشياءهم » الخ ، الإيفاء إعطاء الحق بتمامه والبخس النقص كرر القول في المكيال والميزان بالأخذ بالتفصيل بعد الإجمال مبالغة في الاهتمام بأمر لا غنى لمجتمعهم عنه ، وذلك أنه دعاهم اولاً الى الصلاح بالنهي عن نقص المكيال والميزان ، وعاد ثانياً فأمر بايفاء المكيال والميزان ونهى عن بخس الناس اشياءهم إشارة الى أن مجرد التحرز عن نقص المكيال والميزان لا يكفي في إعطاء هذا الأمر حقه — وإنما نهى عنه اولاً لتكون معرفة إجمالية هي كالمقدمة لمعرفة التكليف تفصيلاً — بل يجب أن يوفي الكائل والوازن مكياله وميزانه ويعطياهما حقهما ولا يبخسا ولا ينقصا الأشياء المنسوبة الى الناس بالمعاملة حتى يعلما انهما اديا الى الناس اشياءهم وردا اليهم مالهم على ما هو عليه .

وقوله: «ولا تعثوا في الأرض مفسدين» قال الراغب: العيث والعثي يتقاربان نحو جذب وجبذ إلا ان العيث اكثر ما يقال في الفساد الذي يدرك حساً والعثي فيما يدرك حكماً يقال: عثي يعثى عثياً، وعلى هـذا «ولا تعثوا في الأرض مفسدين» وعثا يعثو عثواً. انتهى.

وعلى هـذا فقوله: «مفسدين» حال من ضمير «لا تعثوا» لإفـادة التأكيد نظير ما يفيده قولنا: لا تفسدوا إفساداً.

والجملة اعني قوله: «ولا تعثوا في الأرض مفسدين» نهي مستأنف عن الفساد في الأرض من قتل او جرح او أي ظلم مالي او جاهي او عرضي لكن لا يبعد ان يستفاد من السياق كون الجملة عطفاً تفسيرياً للنهي السابق فيكون نهياً تأكيدياً عن التطفيف ونقص المكيال والميزان لأنه من الفساد في الأرض.

بيان ذلك: ان الاجتماع المدني الدائر بين افراد النوع الإنساني مبني على المبادلة حقيقة فما من مواصلة ومرابطة بين فردين من افراد النوع إلا وفيه إعطاء واخذ فلا يزال المجتمعون يتعاونون في شؤن حياتهم يفيد فيه الواحد غيره ليستفيد منه مـا يماثله او يزيد عليه، ويدفع اليه نفعاً ليجذب منه الى نفسه نفعاً وهو المعاملة والمبادلة.

ومن اظهر مصاديق هذه المبادلة المعاملات المالية وخاصة في الأمتعة التي لهـا حجم او وزن مما يكتال او يوزن فإن ذلك من اقدم ما تنبه الانسان لوجوب إجراء سنـّة المبادلة فيه.

فالمعاملات المالية وخاصة البيع والشرى من اركان حياة الانسان الاجتماعية يقدر الواحد منهم ما يحتاج اليه في حياته الضرورية بالكيل او الوزن، ومـا يجب عليه ان يبذله في حذائه من الثمن ثم يسير في حياته بانياً لها على هذا التقدير والتدبير.

فـإذا خانه معامله ونقص المكيال والميزان من حيث لا يشعر هو فقد افسد تدبيره وأبطل تقديره، واختل بذلك نظام معيشته من الجهتين معاً من جهة ما يقتنيه من لوازم الحياة بالاشتراء ومن جهة ما يبذله من الثمن الزائد الذي يتعب نفسه في تحصيله بالاكتساب فيسلب إصابة النظر وحسن التدبير في حياته ويتخبط في مسيرها خبط العشواء وهو الفساد.

وإذا شاع ذلك في مجتمع فقد شاع الفساد فيما بينهم ولم يلبثوا دون ان يسلبوا

الوثوق والاطمئنان واعتماد بعضهم على بعض ويرتحل بذلك الأمن العام من بينهم وهو النكبة الشاملة التي تحيط بالصالح والطالح والمطفف والذي يوفي المكيال والميزان على حد سواء ، وعاد بذلك اجتماعهم اجتماعاً على المكر وإفساد الحياة لا اجتماعاً على التعاون لسعادتها، قال تعالى: « وأوفوا الكيل اذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا » اسرى : ٣٥ .

قوله تعالى : « بقيّة الله خير لكم إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ »
البقية بمعنى الباقي والمراد به الربح الحاصل للبائع وهو الذي يبقى له بعد تمام المعاملة فيضعه في سبيل حوائجه ، وذلك ان المبادلة وإن لم يوضع بالقصد الأول على أساس الاسترباح ، وإنما كان الواحد منهم يقتني شيئاً من متاع الحياة ، فإذا كان يزيد على ما يحتاج اليه بدّل الزائد المستغنى عنه من متاع آخر يحتاج اليه ولا يملكه ثم اخذت نفس التجارة وتبديل الأمتعة من الأثمان حرفة يكتسب بها المال ويقتنى بها الثروة فأخذ الواحد منهم متاعاً من نوع واحد او انواع شتى وعرضه على أرباب الحاجة للمبادلة ، وأضاف الى رأس ماله فيه شيئاً من الربح بإزاء عمله في الجمع والعرض ورضي بذلك الناس المشترون لما فيه من تسهيل امر المبادلة عليهم فللتاجر في تجارته ربح مشروع يرتضيه المجتمع بحسب فطرتهم يقوّم معيشته ويحوّل اليه ثروة يقتنيها ويقيم بها صلب حياته .

فالمراد أن الربح الذي هو بقية إلهية هداكم الله اليه من طريق فطرتكم هو خير لكم من المال الذي تقتنونه من طريق التطفيف ونقص المكيال والميزان إن كنتم مؤمنين فإن المؤمن إنما ينتفع من المال بالمشروع الذي ساقه الله اليه من طريق حله ، وأما غير ذلك مما لا يرتضيه الله ولا يرتضيه الناس بحسب فطرتهم فلا خير له فيه ولا حاجة له اليه .

وقيل : إن الاشتراط بالإيمان في قوله : « إن كنتم مؤمنين » للدلالة على اشتراط الإيمان للعلم بذلك لا لأصله والمعنى إن كنتم مؤمنين علمتم صحة قولي : إن بقية الله خير لكم .

وقيل معنى الآية ثواب طاعة الله – بكون البقية بمعنى ثواب الطاعة الباقي– خير لكم إن كنتم مؤمنين . وقيل غير ذلك .

وقوله : « وما أنا عليكم بحفيظ » اي وما يرجع الى قدرتي شيء مما عندكم من نفس او عمل او طاعة او رزق ونعمة فإنما انا رسول ليس عليه إلا البلاغ ، لكم ان تختاروا ما فيه رشدكم وخيركم او تسقطوا في مهبط الهلكة من غير ان اقدر على جلب خير اليكم او دفع شر منكم فهو كقوله تعالى : « فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها وما انا عليكم بحفيظ » الأنعام : ١٠٤ .

قوله تعالى : « قالوا يا شعب أصلاتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا » الى آخر الآية ، ردّ منهم لحجة شعيب عليه ، وهو من ألطف التركيب ، ومغزى مرادهم أنّا في حرية فيما نختاره لأنفسنا من دين او نتصرف به في اموالنا من وجوه التصرف ولست تملكنا حتى تأمرنا بكل ما أحببت او تنهانا عن كل ما كرهت فإن ساءك شيء مما تشاهد منا بما تصلّي وتتقرب الى ربك وأردت ان تأمر وتنهى فلا تتعدّ نفسك لأنك لا تملك إلا إياها .

وقد أدّوا مرادهم هذا في صورة بديعة مشوبة بالتهكم واللوم معاً ومسبوكة في قالب الاستفهام الإنكاري وهو ان الذي تريده منا من ترك عبادة الأصنام، وترك ما شئنا من التصرف في اموالنا هو الذي بعثتك اليه صلاتك وشوهته في عينك فأمرتك به لما انها ملكتك لكنك اردت منا ما ارادته منك صلاتك ولست تملكنا انت ولا صلاتك لأننا احرار في شعورنا وإرادتنا لنا ان نختار اي دين شئنا ونتصرف في اموالنا اي تصرف اردنا من غير حجر ولا منع ولم ننتحل إلا ديننا الذي هو دين آبائنا ولم نتصرف إلا في اموالنا ولا حجر على ذي مال في ماله .

فما معنى ان تأمرك إياك صلاتك بشيء ونكون نحن الممتثلون لما امرتك به؟ وبعبارة أخرى ما معنى ان تأمرك صلاتك بفعلنا القائم بنا دونك ؟ فهل هذا إلا سفها من الرأي ؟ وإنك لأنت الحليم الرشيد والحليم لا يعجل في زجر من يراه مسيئاً وانتقام من يراه مجرماً حتى ينجلي له وجه الصواب ، والرشيد لا يقدم على امر فيه غيّ وضلال فكيف اقدمت على مثل هذا الأمر السفهي الذي لا صورة له إلا الجهالة والغي ؟

وقد ظهر بهذا البيان اولاً : انهم إنما نسبوا الأمر الى الصلاة لما فيها من البعث والدعوة الى معارضة القوم في عبادتهم الاصنام ونقصهم المكيال والميزان ،

وهذا هو السر في تعبيرهم عن ذلك بقولهم: « أصلاتك تأمرك ان نترك » الخ، دون ان يقولوا : أصلاتك تنهاك ان نعبد ما يعبد آباؤنا ؟ مع ان التعبير عن المنع بالنهي عن الفعل اقرب الى الطبع من التعبير بالأمر بالترك ولذلك عبّر عنه شعيب بالنهي في جوابه عن قولهم إذ قال : « وما أُريد ان أُخالفكم الى ما انهاكم عنه » ولم يقل الى مـــا آمركم بتركه . والمراد – على اي حال – منعه إياهم عن عبادة الأصنام والتطفيف فافهم ذلك فإنه من لطائف هذه الآية التي ملئت لطافة وحسناً .

وثانياً : أنهم إنمـــا قالوا : « أن نترك ما يعبد آباؤنا » دون أن يقولوا : أن نترك آلهتنا او أن نترك الأوثان ليشيروا بذلك الى الحجة في ذلك وهي أن هـــذه الأصنام دام على عبادتها آباؤنا فهي سنّة قومية لنا ، ولا ضير في الجري على سنّة قومية ورثها الخلف من السلف، ونشأ عليها الجيل بعد الجيل فإنا نعبد آلهتنا وندوم على ديننا وهو دين آبائنا ونحفظ رسماً مليّاً عن الضيعة .

وثالثـــاً : أنهم إنما قالوا : « أن نفعل في أموالنا » فذكروا الأموال مضافة الى انفسهم ليكون في ذلك إيماء الى الحجة فإن الشيء اذا صار مالاً لأحد لم يشك ذو ريب في أن له أن يتصرف فيه وليس لغيره ممن يعترف بماليته له أن يعارضه في ذلك، وللمرء أن يسير في مسير الحياة ويتدبّر في أمر المعيشة بما يستطيعه من الحذق والاحتيال ، ويهديه اليه الذكاء والكياسة .

ورابعاً : أن قولهم: «أصلاتك تأمرك –الى قوله– إنك لأنت الحليم الرشيد» مبنيٌ على التهكم والاستهزاء إلا أن التهكم في تعليقهم أمر الصلاة شعيباً على تركهم ما يعبد آباؤهم ، وكذا في نسبة الأمر الى الصلاة لا غير ، وأما نسبة الحلم والرشد اليه فليس فيهـــا تهكم واستهزاء ، ولذلك أكد قوله : « إنك لأنت الحليم الرشيد » بإن واللام وإتيان الخبر جملة اسمية ليكون اقوى في إثبات الحلم والرشد له فيصير ابلغ في ملامته والإنكار عليه ، وأن الذي لا شك في حلمه ورشده قبيح عليه أن يقدم على مثل هذا الأمر السفهي ، وينتهض على سلب حرية الناس واستقلالهم في الشعور والإرادة .

وظهر بذلك أن مـــا ذكره كثير منهم أنهم وصفوه بالحلم والرشد على سبيل الاستهزاء يعنون به أنه موصوف بضدّهما وهو الجهالة والغيّ . ليس بصواب .

قوله تعالى : « قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بيّنة من ربي ورزقني منه رزقاً حسناً » الى آخر الآية ، المراد بكونه على بيّنة من ربه كونه على آية بيّنة وهي آية النبوّة والمعجزة الدالة على صدق النبيّ في دعوى النبوّة ، والمراد بكونه رزق من الله رزقاً حسناً أن الله آتاه من لدنه وحي النبوة المشتمل على أصول المعارف والشرائع ، وقد مرّ توضيح نظير هاتين الكلمتين فيما تقدّم .

والمعنى: أخبروني إن كنت رسولاً من الله اليكم وخصّني بوحي المعارف والشرائع وأيّدني بآية بيّنة يدلّ على صدق دعواي فهل أنا سفيه في رأيي ؟ وهل ما أدعوكم اليه دعوة سفهية ؟ وهل في ذلك تحكّم مني عليكم او سلب مني لحريتكم؟ فإنما هو الله المالك لكل شيء ولستم بأحرار بالنسبة اليه بل انتم عباده يأمركم بما شاء ، وله الحكم واليه ترجعون .

وقوله : « وما أريد أن أخالفكم الى مـــا أنهاكم عنه » تعدية المخالفة بإلى لتضمينه معنى ما يتعدى بها كالميل ونحوه ؟ والتقدير : أخالفكم مائلاً الى ما أنهاكم عنه او أميل الى ما أنهاكم عنه مخالفاً لكم .

والجملة جواب عن ما اتّهموه بـــه أنه يريد أن يسلب عنهم الحرية في أعمالهم ويستعبدهم ويتحكم عليهم ، ومحصّله أنه لو كان مريداً ذلك لخالفهم فيما ينهاهم عنه ، وهو لا يريد مخالفتهم فلا يريد ما اتّهموه به وإنما يريد الإصلاح ما استطاع .

توضيحه: ان الصنع الإلهي وإن انشأ الإنسان مختاراً في فعله حرّاً في عمله له أن يميل في مظانّ العمل الى كل من جانبي الفعل والترك فله بحسب هذه النشأة حرية تامة بالقياس الى بني نوعه الذين هم امثاله وأشباهه في الخلقة لهم ما له وعليهم مـــا عليه فليس لأحد ان يتحكم على آخر عن هوى من نفسه .

إلا انه أفطره على الاجتماع فلا تتم له الحيـــاة إلا في مجتمع من افراد النوع يتعاون فيه الجميع على رفع حوائج الجميع ثم يختص كل منهم بما له من نصيب بمقدار مـــا له من الزنة الاجتماعية ، ومن البديهيّ ان الاجتماع لا يقوم على ساق إلا بسنن وقوانين تجري فيها، وحكومة يتولاها بعضهم تحفظ النظم وتجري القوانين كل ذلك على حسب ما يدعو اليه مصالح المجتمع .

فلا مناص من ان يفدي المجتمعون بعض حريتهم قبال القانون والسنّة الجارية

بالحرمان من الانطلاق والاسترسال ليسعدوا لذلك بنيل بعض مشتهياتهم وإحياء البعض الباقي من حريتهم .

فالإنسان الإجتماعي لا حرية له قبال المسائل الحيوية التي تدعو اليه مصالح المجتمع ومنافعه ، والذي يتحكه الحكومة في ذلك من الأمر والنهي ليس من الاستعباد والاستكبار في شيء إذ إنها إنما يتحكم فيما لا حرية للإنسان الإجتماعي فيه ، وكذا الواحد من الناس المجتمعين إذا رأى من أعمال إخوانه المجتمعين ما يضر بحال المجتمع أو لا ينفع لإبطاله ركناً من أركان المصالح الأساسية فيها فبعثه ذلك الى وعظهم بما يرشدهم الى اتباع سبيل الرشد فأمرهم بما يجب عليهم العمل به ونهاهم عن اقتراف ما يجب عليهم الانتهاء عنه لم يكن هذا الواحد متحكماً عن هوى النفس مستعبداً للأحرار المجتمعين من بني نوعه فإنه لا حرية لهم قبال المصالح العالية والأحكام اللازمة المراعاة في مجتمعهم ، وليس ما يلقيه اليهم من الأمر والنهي في هذا الباب أمراً أو نهياً له في الحقيقة بل كان أمراً ونهياً ناشئين عن دعوة المصالح المذكورة قائمين بالمجتمع من حيث هو مجتمع بشخصيته الوسيعة ، وإنما الواحد الذي يلقي اليهم الأمر والنهي بمنزلة لسان ناطق لا يزيد على ذلك .

وامارة ذلك ان يأتمر هو نفسه بما يأمر به وينتهي هو نفسه عما ينهى عنه من غير ان يخالف قوله فعله ونظره عمله ، إذ الإنسان مطبوع على التحفظ على منافعه ورعاية مصالحه فلو كان فيما يدعو اليه غيره من العمل خير وهو مشترك بينهما لم يخالفه بشخصه ، ولم يترك لنفسه ما يستحسنه لغيره ، ولذلك قال عليه السلام فيما ألقاه اليهم من الجواب : « وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه » وقال أيضاً كما حكاه الله تتميماً للفائدة ودفعاً لأي تهمة تتوجه اليه : « وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين » الشعراء : ١٨٠ .

فهو عليه السلام يشير بقوله : « وما أريد ان أخالفكم » الخ ، الى ان الذي ينهاهم عنه من الامور التي فيه صلاح مجتمعهم الذي هو أحد افراده ، ويجب على الجميع مراعاتها وملازمتها ، وليس اقتراحاً استعبادياً عن هوى من نفسه ، ولذلك عقبه بقوله : « إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت » .

وملخص المقام أنهم لما سمعوا من شعيب عليه السلام الدعوة الى ترك عبادة الأصنام

والتطفيف ردوه بأن ذلك اقتراح منه مخالف لما هم عليه من الحرية الإنسانية التي تسوّغ لهم ان يعبدوا من شاؤا ويفعلوا في اموالهم ما شاؤا .

فرد عليهم شعيب عليه‌السلام بأن الذي يدعوهم اليه ليس من قبل نفسه حتى ينافي مسألتهم ذلك حريتهم ويبطل به استقلالهم في الشعور والإرادة بل هو رسول من ربهم اليهم وله على ذلك آية بينة ، والذي أتاهم به من عند الله الذي يملكهم ويملك كل شيء وهم عباده لا حرية لهم قباله ، ولا خيرة لهم فيما يريده منهم .

على أن الذي ألقاه اليهم من الامور التي فيه صلاح مجتمعهم وسعادة أنفسهم في الدنيا والآخرة ، وامارة ذلك أنه لا يريد أن يخالفهم الى ما ينهاهم عنه بل هو مثلهم في العمل به ، وإنما يريد الإصلاح ما استطاع ، ولا يريد منهم على ذلك أجراً إن اجره إلا على رب العالمين .

وقوله : « وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب » في مقام الاستثناء من الاستطاعة فإنه عليه‌السلام لما ذكر لهم انه يريد إصلاح مجتمعهم بالعلم النافع والعمل الصالح على مقدار ماله من الاستطاعة وفي ضوئها أثبت لنفسه استطاعة وقدرة وليست للعبد باستقلاله وحيال نفسه استطاعة دون الله سبحانه أتم ما في كلامه من النقص والقصور بقوله : « وما توفيقي إلا بالله » أي إن الذي يترشح من إرادتي باستطاعة مني من تدبير أمور مجتمعكم وتوفيق الأسباب بعضها ببعض الناتجة لسعادته إنما هو بالله سبحانه لا غنى عنه ولا مخرج من إحاطته ولا استقلال في امر دونه فهو الذي اعطاني ما هو عندي من الاستطاعة ، وهو الذي يوفق الأسباب من طريق استطاعتي فاستطاعتي منه وتوفيقي به .

بيّن عليه‌السلام هذه الحقيقة ، واعترف بأن توفيقه بالله ، وذلك من فروع كونه تعالى هو الفاطر لكل نفس والحافظ عليها والقائم على كل نفس بما كسبت كما قال : « الحمدلله فاطر السماوات والأرض » الفاطر : ١ ، وقال : « وربك على كل شيء حفيظ » السبأ : ٢١ ، وقال : « أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت » الرعد : ٣٣ ، وقال : « إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا » الفاطر : ٤١ ومحصله أنه تعالى هو الذي أبدع الأشياء وأعمالها والروابط التي بينها وأظهرها بالوجود ،

وهو الذي قبض على كل شيء فأمسكه وأمسك آثاره والروابط التي بينها أن تزول وتغيب وراء ستر البطلان .

ولازم ذلك انه تعالى وكيل كل شيء في تدبير أموره فهي منسوبة اليه تعالى في تحققها وتحقق الروابط التي بينها لما انه محيط بها قاهر عليها، ولها مع ذلك نسبة الى ذلك الشيء بإذنه تعالى .

ومن الواجب للعبد العالم بمقام ربه العارف بهذه الحقيقة أن يمثلها بإنشاء التوكل على ربه والإنابة والرجوع اليه ، ولذلك لما ذكر شعيب عليه السلام أن توفيقه بالله عقبه بإنشاء التوكل والإنابة فقال : « عليه توكلت وإليه أنيب » .

(كلام في معنى حرية الانسان في عمله)

الإنسان بحسب الخلقة موجود ذو شعور وإرادة له أن يختار لنفسه ما يشاء من الفعل وبعبارة أُخرى له في كل فعل يقف عليه أن يختار جانب الفعل وله أن يختار جانب الترك فكل فعل من الأفعال الممكنة الإتيان اذا عرض عليه كان هو بحسب الطبع واقفاً بالنسبة اليه على نقطة يلتقي فيها طريقان : الفعل والترك فهو مضطر في التلبس والاتصاف بأصل الاختيار لكنه مختار في الأفعال المنتسبة اليه الصادرة عنه باختياره أي إنه مطلق العنان بالنسبة الى الفعل والترك بحسب الفطرة غير مقيّد بشيء من الجانبين ولا مغلول ، وهو المراد بحرية الانسان تكويناً .

ولازم هذه الحرية التكوينية حرية أُخرى تشريعية يتقلد بها في حياته الاجتماعية وهو أن له أن يختار لنفسه ما شاء من طرق الحياة ويعمل بما شاء من العمل ، وليس لأحد من بني نوعه أن يستعلي عليه فيستعبده ويتملك إرادته وعمله فيحمل بهوى نفسه عليه ما يكرهه فإن افراد النوع امثال لكل منهم ما لغيره من الطبيعة الحرة، قال تعالى: « ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله » آل عمران: ٦٤ وقال : « وما كان لبشر – الى ان قال – ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله » آل عمران : ٧٩ .

هذا ما للانسان بالقياس الى امثاله من بني نوعه ، وأما بالقياس الى العلل والأسباب الكونية التي اوجدت الطبيعة الانسانية فلا حرية له قبالها فإنها تملكه وتحيط به من جميع الجهات وتقلبه ظهراً لبطن ، وهي التي بإنشائها ونفوذ أمرها فعلت بالإنسان ما فعلت فأظهرته على ما هو عليه من البنيان والخواص من غير ان يكون له الخيرة من أمره فيقبل ما يحبه ويردّ ما يكرهه بل كان كما أريد لا كما أراد حتى أن أعمال الانسان الاختيارية وهي ميدان الحرية الانسانية إنما تطيع الانسان فيما أذنت فيه هذه العلل والأسباب فليس كلما أحبه الانسان وأراده بواقع ولا هو في كل ما اختاره لنفسه بموفق له ، وهو ظاهر .

وهذه العلل والأسباب هي التي جهزت الانسان بجهازات تذكره حوائجه ونواقص وجوده ، وتبعثه الى أعمال فيها سعادته وارتفاع نواقصه وحوائجه كالغاذية مثلاً التي تذكره الجوع والعطش وتهديه الى الخبز والماء لتحصيل الشبع والري وهكذا سائر الجهازات التي في وجوده .

ثم إن هذه العلل والأسباب اوجبت إيجاباً تشريعياً على الانسان الفرد أموراً ذات مصالح واقعية لا يسعه إنكارها ولا الاستنكاف بالاستغناء عنها كالأكل والشرب والإيواء والاتقاء من الحر والبرد والدفاع تجاه كل ما يضاد منافع وجوده .

ثم افطرته بالحياة الاجتماعية فأذعن بوجوب تأسيس المجتمع المنزلي والمدني والسير في مسير التعاون والتعامل ، ويضطره ذلك الى الحرمان عن موهبة الحرية من جهتين :

إحداهما: أن الاجتماع لا يتم من الفرد إلا بإعطائه الأفراد المتعاونين له حقوقاً متقابلة محترمة عنده ليعطوه بإزائها حقوقاً يحترمونها وذلك بأن يعمل للناس كما يعملون له ، وينفعهم بمقدار ما ينتفع بهم ، ويحرم عن الانطلاق والاسترسال في العمل على حسب ما يحرمهم فليس له ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد بل هو حرّ فيما لا يزاحم حرية الآخرين ، وهذا حرمان عن بعض الحرية للحصول على بعضها .

وثانيتهما : أن المجتمع لا يقوم له صلب دون ان يجري فيها سنن وقوانين يتسلمها الأفراد المجتمعون او اكثرهم تضمن تلك السنن والقوانين منافعهم العامة بحسب

مـا للاجتماع من الحياة الراقية او المنحطة الردية ، ويستحفظ بهـا مصالحهم العالية الاجتماعية .

ومن المعلوم أن احترام السنن والقوانين يسلب الحرية عن المجتمعين في مواردها فالذي يستنّ سنـّة او يقنـّن قانوناً سواء كان هو عامة المجتمعين او المندوبين منهم او السلطان او كان هو الله ورسوله – على حسب اختلاف السنن والقوانين – يحرم الناس بعض حريتهم ليحفظ به البعض الآخر منها ، قال الله تعالى: « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » القصص : ٦٨ ، وقال تعالى: « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً » الأحزاب : ٣٦ .

فتلخص أن الإنسان إنما هو حر بالقياس الى أبنـاء نوعه فيما يقترحونه لهوى من انفسهم ، وأما بالنسبة الى ما تقتضيه مصالحه الملزمة وخاصة المصالح الاجتماعية العامة على ما تهديه اليها والى مقتضياتها العلل والأسباب فلا حرية له البتة ، ولا أن الدعوة الى سنـّة او اي عمل يوافق المصالح الانسانية من ناحية القانون او من بيده إجراؤه او النـاصح المتبرع الذي يأمر بمعروف او ينهى عن منكر متمسكاً بحجة بيّنة ، من التحكم الباطل وسلب الحرية المشروعة في شيء .

ثم إن العلل والأسباب المذكورة وما تهدي اليه من المصالح مصاديق لإرادة الله سبحانه او إذنه – على مـا يهدي اليه ويبيّنه تعليم التوحيد في الإسلام – فهو سبحانه المالك على الاطلاق ، وليس لغيره إلا المملوكية من كل جهة ، ولا للإنسان إلا العبودية محضاً فمالكيته المطلقة تسلب اي حرية متوهمة للإنسان بالنسبة الى ربه كما أنها هي تعطيه الحرية بالقياس الى سائر بني نوعه كما قال تعالى : « أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله» آل عمران: ٦٤ .

فهو سبحانه الحاكم على الاطلاق والمطاع من غير قيد وشرط كما قال : « إن الحكم إلا لله » وقد أعطى حق الأمر والنهي والطاعة لرسله ولاولي الأمر وللمؤمنين من الامة الاسلامية فلا حرية لأحد قبال كلمة الحق التي يأتون به ويدعون اليه، قال تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » النساء : ٥٩ ، وقال

تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » التوبة : ٧١ .

قوله تعالى : « ويا قوم لا يجرمنكم شقاقي أن يصيبكم مثل ما اصاب قوم نوح » الجرم بالفتح فالسكون – على ما ذكره الراغب – قطع الثمرة عن الشجر وقد استعير لكل اكتساب مكروه ، والشقاق المخالفة والمعاداة . والمعنى: احذروا أن يكتسب لكم مخالفتي ومعاداتي بسبب ما أدعوكم اليه إصابة مصيبة مثل مصيبة قوم نوح وهي الغرق او قوم هود وهي الريح العقيم او قوم صالح وهي الصيحة والرجفة .

وقوله : «وما قوم لوط منكم ببعيد» اي لا فصل كثيراً بين زمانهم وزمانكم وقد كانت الفاصلة الزمانية بين القومين أقل من ثلاثة قرون ، وقد كان لوط معاصراً لإبراهيم عليهما السلام وشعيب معاصراً لموسى عليهما السلام .

وقيل : المراد به نفي البعد المكاني ، والإشارة الى أن بلادهم الخربة قريبة منكم لقرب مدين من سدوم وهو بالأرض المقدسة ، فالمعنى: وما مكان قوم لوط منكم ببعيد تشاهدون مدائنهم المخسوفة وآثارهم الباقية الظاهرة . والسياق لا يساعد عليه والتقدير خلاف الأصل لا يصار اليه إلا بدليل .

قوله تعالى: « واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه إن ربي رحيم ودود » قد تقدم الكلام في معنى قوله : « واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه » اي استغفروا الله من ذنوبكم وارجعوا اليه بالإيمان به وبرسوله إن الله ذو رحمة ومودّة يرحم المستغفرين التائبين ويحبّهم .

وقد قال أولاً : « استغفروا ربكم » فأضاف الرب اليهم ثم قال في مقام تعليله: « إن ربي رحيم ودود» ولعل الوجه فيه أنه ذكر في مرحلة الأمر بالاستغفار والتوبة من الله سبحانه صفة ربوبيته لأنها الصفة التي ترتبط بها العبادة ومنها الاستغفار والتوبة ، وأضاف ربوبيته اليهم بقوله : « ربكم » لتأكيد الارتباط وللإشعار بأنه هو ربهم لا ما يتخذونها من الارباب من دون الله .

وكان من حق الكلام ان يقول في تعليله : إن ربكم رحيم ودود لكنه لما كان مع كونه تعليلاً ثناء على الله سبحانه ، وقد أثبت سابقاً انه رب القوم أضافه ثانياً

الى نفسه ليفيد الكلام بمجموعه معنى إن ربكم وربي رحيم ودود .

على ان في هذه الإضافة معنى المعرفة والخبرة فتفيد تأييداً لصحة القول فإنه في معنى انه تعالى رحيم ودود وكيف لا ؟ وهو ربي أعرفه بهذين الوصفين .

والودود من أسماء الله تعالى ، وهو فعول من الودّ بمعنى الحب إلا ان المستفاد من موارد استعماله انه نوع خاص من المحبة وهو الحب الذي له آثار وتبعات ظاهرة كالإلفة والمراودة والإحسان، قال تعالى: « ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة »الروم : ٢١ .

والله سبحانه يحب عباده ويظهر آثار حبه بإفاضة نعمه عليهم « وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها » إبراهيم : ٣٤ فهو تعالى ودود لهم .

قوله تعالى : « قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفاً» الى آخر الآية ، الفقه أبلغ من الفهم وأقوى، ورهط الرجل عشيرته وقومه، وقيل: إنه من الثلاثة الى السبعة او العشرة وعلى هذا ففي قولهم:رهطك، إشارة الى قلّتهم وهوان امرهم ، والرجم هو الرمي بالحجارة .

لما حاجّهم شعيب عليه السلام وأعياهم بحجته لم يجدوا سبيلاً دون ان يقطعوا عليه كلامه من غير طريق الحجة فذكروا له :

أولاً: ان كثيراً مما يقوله غير مفهوم لهم فيذهب كلامه لغى لا أثر له ، وهذا كناية عن أنه يتكلم بما لا فائدة فيه .

ثم عقبوه بقولهم : « وإنا لنراك فينا ضعيفا » أي لا نفهم ما تقول ولست قوياً فينا حتى تضطرنا قوتك على الاجتهاد في فهم كلامك والاهتمام بأخذه ، والسمع والقبول له فإنا لا نراك فينا إلا ضعيفاً لا يعبأ بأمره ولا يلتفت الى قوله .

ثم هدّدوه بقولهم : « ولولا رهطك لرجمناك » اي ولولا هذا النفر القليل الذين هم عشيرتك لرجمناك لكنا نراعي جانبهم فيك ، وفي تقليل العشيرة إيماء الى أنهم لو أرادوا قتله يوماً قتلوه من غير ان يبالوا بعشيرته، وإنما كفّهم عن قتله نوع احترام وتكريم منهم لعشيرته .

ثم عقبوه بقولهم : « وما أنت علينا بعزيز » تأكيداً لقولهم : « لولا رهطك لرجمناك » أي لست بقوي منيع جانباً علينا حتى يمنعنا ذلك من قتلك بشرّ القتل،

وإنما يمنعنا رعاية جانب رهطك . فمحصل قولهم إهانة شعيب وأنهم لا يعبؤن به ولا بما قال ، وإنما يراعون في ترك التعرض له جانب رهطه .

قوله تعالى : « قال يا قوم أرهطي أعزّ عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريّاً » الظهري نسبة الى الظهر بفتح الظاء المعجمة وإنما غيّر بالنسب وهو الشيء الذي وراء الظهر فيترك نسياً منسيّاً يقال: اتخذه وراءه ظهريّاً اي نسيه ولم يذكره ولم يعتن به .

وهذا نقض من شعيب لقولهم : « ولولا رهطك لرجمناك » اي كيف تعزّزون رهطي وتحترمون جانبهم ، ولا تعززون الله سبحانه ولا تحترمون جانبه وإني انا الذي أدعوكم اليه من جانبه ؟ فهل رهطي أعزّ عليكم من الله ؟ وقد جعلتموه نسياً منسياً وليس لكم ذلك وما كان لكم ان تفعلوه إن ربي بما تعملون محيط بما له من الإحاطة بكل شيء وجوداً وعلماً وقدرة . وفي الآية طعن في رأيهم بالسفه كما طعنوا في الآية السابقة في رأيه بالهوان .

قوله تعالى : « ويا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل » الى آخر الآية. قال في المجمع : المكانة الحال التي يتمكن بها صاحبها من عمل . انتهى وهو في الأصل . كما قيل —من مكن مكانة كضخم ضخامة إذا قوي على العمل كل القوة ويقال – تمكن من كذا أي أحاط به قوة .

وهذا تهديد من شعيب لهم أشد التهديد فإنه يشعر بانه على وثوق مما يقول لا يأخذه قلق ولا اضطراب من كفرهم به وتمردهم عن دعوته فليعملوا على مالهم من القوة والتمكن فلهم عملهم وله عمله فسوف يفاجئهم عذاب مخز يعلمون عند ذلك من هو الذي يأخذه العذاب . هم أو هو ؟ ويعلمون من هو كاذب؟ فليرتقبوا وهو معهم رقيب لا يفارقهم .

قوله تعالى : « ولما جاء أمرنا نجيّنا شعيباً – الى قوله – جاثمين » تقدم ما يتضح به معنى الآية .

قوله تعالى : « كأن لم يغنوا فيها ألا بعداً لمدين كما بعدت ثمود» غني في المكان إذا أقام فيه . وقوله : « ألا بعداً لمدين » الخ . فيه لعنهم كما لعنت ثمود ، وقد تقدم بعض الكلام فيه في القصص السابقة .

(بحث روائي)

في تفسير القمي قال : قال : بعث الله شعيباً الى مدين وهي قرية على طريق الشام فلم يؤمنوا به .

وفي تفسير العياشي عن أحمد بن محمد بن عيسى عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه‌السلام في قول الله : « إني أراكم بخير » قال : كان سعرهم رخيصاً .

وفيه عن محمد بن الفضيل عن الرضا عليه‌السلام قال: سألته عن انتظار الفرج فقال: أوليس تعلم ان انتظار الفرج من الفرج ؟ ثم قال : ان الله تبارك وتعالى يقول : « وارتقبوا إني معكم رقيب » .

أقول : قوله : ليس تعلم بمعنى لا تعلم وهي لغة مولدة .

وفي المعاني بإسناده عن عبد الله بن الفضل الهاشمي عن أبي عبد الله عليه‌السلام قال : قلت : فقوله عز وجل : « وما توفيقي إلا بالله » وقوله عز وجل : « إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده » ؟ فقال: إذا فعل العبد ما أمر الله عز وجل به من الطاعة كان فعله وفقاً لأمر الله عز وجل وسمي العبد موفقاً ، وإذا أراد العبد ان يدخل في شيء من معاصي الله فحال الله تبارك وتعالى بينه وبين تلك المعصية فتركها كان تركه لها بتوفيق الله تعالى ، ومتى خلى بينه وبين المعصية فلم يحل بينه وبينها حتى يتركها فقد خذله ولم ينصره ولم يوفقه .

أقول: محصّل بيانه عليه‌السلام أن توفيقه تعالى وخذلانه من صفاته الفعلية فالتوفيق هو نظمه الأسباب بحيث تؤدي العبد الى العمل الصالح أو عدم إيجاده بعض الأسباب التي يستعان بها على المعصية . والخذلان خلاف ذلك . وعلى ذلك فمتعلق التوفيق الأسباب لأنه إيجاد التوافق بينها وهي المتصفة بها ، وأما توصيف العبد به فمن قبيل الوصف بحال المتعلّق .

وفي الدر المنثور أخرج ابو نعيم في الحلية عن علي قال : قلت : يا رسول الله أوصني . قال : قل : ربي الله ثم استقم . قلت : ربي الله وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت واليه أُنيب . قال : ليهنئك العلم أباالحسن لقد شربت العلم شرباً ونهلته نهلاً

أقول : وقد تقدمت الإشارة الى نبذة من معنى الجملة .

وفيه أخرج الواحدي وابن عساكر عن شداد بن أوس قال : قال رسول الله

عليه السلام : بكى شعيب عليه السلام من حب الله حتى عمي فرد الله عليه بصره ، وأوحى الله اليه : يا شعيب ما هذا البكاء ؟ أشوقاً الى الجنة أم خوفاً من النار ؟ فقال : لا ولكن اعتقدت حبك بقلبي ، فإذا نظرت اليك فما أبالي ما الذي تصنع بي؟فأوحى الله اليه : يا شعيب إن يكن ذلك حقاً فهنيئاً لك لقائي، يا شعيب لذلك أخدمتك موسى بن عمران كليمي .

أقول : المراد بالنظر اليه تعالى هو النظر القلبي دون النظر الحسّي المستلزم للجسمية، تعالى عن ذلك ، وقد تقدم توضيحه في تفسير قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » الأعراف : ١٤٣ في الجزء الثامن من الكتاب .

وفيه أخرج ابو الشيخ عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، انه خطب فتلا هذه الآية في شعيب : « وإنا لنراك فينا ضعيفاً » قال : كان مكفوفاً فنسبوه الى الضعف . « ولولا رهطك لرجمناك » قال عليّ : فوالله الذي لا إله غيره ما هابوا جلال ربهم ما هابوا إلا العشيرة .

(كلام في قصة شعيب وقومه في القرآن في فصول)

١ – **هو عليه السلام ثالث الرسل** من العرب الذين ذكرت أسماءهم في القرآن وهم هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام ذكر الله تعالى طرفاً من قصصه في سور الأعراف وهود والشعراء والقصص والعنكبوت .

كان عليه السلام من اهل مدين – مدينة في طريق الشام من الجزيرة – وكان معاصراً لموسى عليه السلام ، وقد زوّجه إحدى ابنتيه على ان يأجره ثماني حجج وإن أتم عشراً فمن عنده (القصص : ٢٧) فخدمه موسى عشر سنين ثم ودعه وسار بأهله الى مصر .

وكان قومه من اهل مدين يعبدون الأصنام وكانوا قوماً منعمين بالأمن والرفاهية والخصب ورخص الاسعار فشاع الفساد بينهم والتطفيف بنقص المكيال والميزان (هود: ٨٤ وغيرها) فأرسل الله اليهم شعيباً وأمره ان ينهاهم عن عبادة الأصنام وعن الفساد في الأرض ونقص المكيال والميزان فدعاهم الى ما أمر به ووعظهم بالإنذار والتبشير وذكّرهم ما أصاب قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط.

وبالغ عليه السلام في الإحتجاج عليهم وعظتهم فلم يزدهم إلا طغياناً وكفراً وفسوقاً (الاعراف وهود وغيرهما من السور) ولم يؤمنوا به إلا عدة قليلة منهم فأخذوا في إيذائهم والسخرية بهم وتهديدهم عن اتباع شعيب عليه السلام ، وكانوا يقعدون بكل صراط يوعدون ويصدّون عن سبيل الله من آمن به ويبغونها عوجاً(الاعراف:٨٦).

وأخذوا يرمونه عليه السلام بأنه مسحور وأنه كاذب (الشعراء: ١٨٥ ، ١٨٦) وأخافوه بالرجم ، وهددوه والذين آمنوا به بالإخراج من قريتهم او ليعودنّ في ملتّهم (الاعراف : ٨٨) ولم يزالوا به حتى أيأسوه من إيمانهم فتركهم وأنفسهم (هود : ٩٣) ودعا الله بالفتح قال : ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين .

فأرسل الله اليهم عذاب يوم الظلّة (الشعراء : ١٨٩) وقد كانوا يستهزؤن به ان أسقط علينا كسفاً من السماء إن كنت من الصادقين وأخذتهم الصيحة (هود : ٩٤) والرجفة (الاعراف : ٩١ – العنكبوت: ٣٧) فأصبحوا في ديارهم جاثمين. ونجّى شعيباً ومن معه من المؤمنين (هود : ٩٤) فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين (الاعراف:٩٣).

٢ – **شخصيته المعنوية**، كان عليه السلام من زمرة الرسل المكرمين وقد أشركه الله تعالى فيما أثنام به من الثناء الجميل في كتابه ، وقد حكى عنه فيما كلم به قومه وخاصة في سور الاعراف وهود والشعراء شيئاً كثيراً من حقائق المعارف والعلوم الإلهية والأدب البارع مع ربه ومع الناس .

وقد سمى نفسه الرسول الامين (الشعراء : ١٧٨) ومصلحاً (هود : ٨٨) وأنه من الصالحين (الشعراء : ٢٧) فحكى الله ذلك عنه حكاية إمضاء، وقد خدمه الكليم موسى بن عمران عليه السلام زهاء عشر سنين سلام الله عليه .

٣ – **ذكره في التوراة** ، لم تقصّ التوراة قصته مع قومه وإنما أشارت اليه في ضمن ما ذكرت قصة قتل موسى القبطي وفراره من مصر الى مديان (القصة) فسمّته « رعوئيل كاهن مديان »[١] .

---

(١) الاصحاح الثاني من سفر الخروج من التوراة .

* * *

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ــ ٩٦ . إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ــ ٩٧ . يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ ــ ٩٨ . وَأُتْبِعُوا فِي هَٰذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ــ ٩٩ .

(بيان)

إشارة الى قصة موسى –الكليم– عليه السلام، وهو اكثر الأنبياء ذكراً في القرآن ذكر بإسمه في مائة ونيّف وثلاثين موضعاً منه في بضع وثلاثين سورة وقد اعتني بتفصيل قصته أكثر من غيره غير أنه تعالى أجمل القول فيها في هذه السورة فاكتفى بالإشارة الإجمالية اليها .

قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين» الباء في قوله بآياتنا للمصاحبة اي ولقد ارسلنا موسى مصحوباً لآياتنا وذلك أن الذين بعثهم الله من الأنبياء والرسل وأيدهم بالآيات المعجزة طائفتان منهم من أوتي الآية المعجزة على حسب ما اقترحه قومه كصالح عليه السلام المؤيد بآية الناقة ، وطائفة أيدوا بآية من الآيات في بدء بعثتهم كموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام ، كما قال تعالى خطاباً لموسى عليه السلام: « اذهب أنت وأخوك بآياتي » طه : ٤٢ ، وقال في عيسى عليه السلام : « ورسولاً الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم» الخ» آل عمران: ٤٩ ، وقال في محمد صلى الله عليه وآله وسلم « هو الذي أرسل رسوله بالهدى » الصفّ : ٩ ، والهدى القرآن بدليل قوله : « ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين » البقرة : ٢ ، وقال تعالى : « واتّبعوا النور الذي أنزل معه » الأعراف : ١٥٧ .

فموسى عليه‌السلام مرسل مع آيات وسلطان مبين ، وظاهر أن المراد بهذه الآيات الامور الخارقة التي كانت تجري على يده ، ويدل على ذلك سياق قصصه عليه‌السلام في القرآن الكريم .

وأما السلطان وهو البرهان والحجة القاطعة التي يتسلط على العقول والأفهام فنعمّ الآية المعجزة والحجة العقلية ، وعلى تقدير كونه بهذا المعنى يكون عطفه على الآيات من قبيل عطف العامّ على الخاصّ .

وليس من البعيد أن يكون المراد بارساله بسلطان مبين أن الله سبحانه سلطه على الأوضاع الجارية بينه وبين آل فرعون ذاك الجبار الطاغي الذي ما ابتلي بمثله أحد من الرسل غير موسى عليه‌السلام لكنّ الله تعالى أظهر موسى عليه حتى أغرقه وجنوده ونجى بني اسرائيل بيده ، ويشعر بهذا المعنى قوله : « قالا ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا او أن يطغى قال لا تخافا إنني معكما أسمع وأرى » طه : ٤٦ ، وقوله لموسى عليه‌السلام : « لا تخف إنك أنت الأعلى » طه : ٦٨ .

وفي هذه الآية ونظائرها دلالة واضحة على أن رسالة موسى عليه‌السلام ما كانت تختصّ بقومه من بني اسرائيل بل كانت تعمّهم وغيرهم .

قوله تعالى: «الى فرعون وملإه فاتّبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد» نسبة رسالته الى فرعون وملإه ــ والملأ هم أشراف القوم وعظماؤهم الذين يملؤن القلوب هيبة ــ دون جميع قومه لعلها للإشارة الى أن عامتهم لم يكونوا إلا أتباعاً لا رأي لهم إلا ما رآه لهم عظماؤهم .

وقوله : « فاتّبعوا أمر فرعون » الخ، الظاهر أن المراد بالأمر ما هو الأعمّ من القول والفعل كما حكى الله عن فرعون في قوله : « قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا سبيل الرشاد » المؤمن : ٢٩ ، فينطبق على السنّة والطريقة التي كان يتخذها ويأمر بها . وكأن الآية محاذاة لقول فرعون هذا فكذّبه الله تعالى بقوله : « وما أمر فرعون برشيد » .

والرشيد فعيل من الرشد خلاف الغيّ اي وما أمر فرعون بذي رشد حتى يهدي الى الحق بل كان ذا غيّ وجهالة ، وقيل : الرشيد بمعنى المرشد .

وفي الجملة أعني قوله : « وما أمر فرعون برشيد» وضع الظاهر موضع المضمر والأصل « أمره » ولعل الفائدة فيه ما يفيده اسم فرعون من الدليل على عدم رشد الأمر ولا يستفاد ذلك من الضمير البتة .

قوله تعالى : « يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار وبئس الورد المورود » أي يقدم فرعون قومه فإنهم اتبعوا أمره فكان إماماً لهم من أئمة الضلال، قال تعالى: « وجعلناهم أئمة يدعون الى النار » القصص : ٤١

وقوله : « فأوردهم النار » تفريع على سابقه أي يقدمهم فيوردهم النار ، والتعبير بلفظ الماضي لتحقق الوقوع ، وربما قيل : تفريع على قوله: « فاتبعوا أمر فرعون » أي اتبعوه فأوردهم الاتباع النار ، وقد استدل لتأييد هذا المعنى بقوله : « وحاق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوّاً وعشيّاً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب» المؤمن : ٤٦ حيث تدل الآيات على تعذيبهم من حين الموت قبل يوم القيامة هذا، ولا يخفى ان الآيات ظاهرة في خلاف ما استدل بها عليه لتعبيرها في العذاب قبل يوم القيامة بالعرض غدوّاً وعشيّاً ، وفي يوم القيامة بالدخول في أشد العذاب الذي سجل فيها أنه النار .

وقوله : «وبئس الورد المورود» الورد هو الماء الذي يرده العطاش من الحيوان والإنسان للشرب ، قال الراغب في المفردات : الورود أصله قصد الماء ثم يستعمل في غيره يقال : وردت الماء أرد وروداً فأنا وارد والماء مورود. وقد أوردت الإبل الماء قال : « ولما ورد ماء مدين » والورد الماء المرشح للورود . انتهى .

وعلى هذا ففي الكلام استعارة لطيفة بتشبيه الغاية التي يقصدها الإنسان في الحياة لمساعيه المبذولة بالماء الذي يقصده العطشان فعذب السعادة التي يقصدها الإنسان بأعماله ورد يرده ، وسعادة الإنسان الأخيرة هي رضوان الله والجنة لكنهم لما غووا باتباع أمر فرعون وأخطأوا سبيل السعادة الحقيقية تبدلت غايتهم الى النار فكانت النار هو الورد الذي يردونه ، وبئس الورد المورود ، لأن الورد هو الذي يخمد لهيب الصدر ويروي الحشا العطشان وهو عذب الماء ونعم المنهل السائغ وأما إذا تبدل الى عذاب النار فبئس الورد المورود .

قوله تعالى : « فأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بئس الرفد المرفود » أي هم اتبعو أمر فرعون فاتبعتهم لعنة من الله في هذه الدنيا وإبعاد من رحمته وطرد من ساحة قربه ، ومصداق اللعن الذي أتبعوه هو الغرق ، أو أنه الحكم منه تعالى بابعادهم من الرحمة المكتوب في صحائف أعمالهم الذي من آثاره الغرق وعذاب الآخرة.

وقوله : « ويوم القيامة بئس الرفد المرفود » الرفد هو العطية والأصل في معناه العون ، وسميت العطية رفداً ومرفوداً لأنه عون للآخذ على حوائجه ، والمعنى وبئس الرفد رفدهم يوم القيامة وهو النار التي يسجرون فيها ، والآية نظيرة قوله في موضع آخر : وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين » القصص : ٤٢.

وربما أخذ : « يوم القيامة » ظرفاً فالآية متعلقاً بقوله : « أتبعوا » أو بقوله : « لعنة » نظير قوله : « في هذه » ، والمعنى : وأتبعهم الله في الدنيا والآخرة لعنة أو فأتبعهم الله لعنة الدنيا والآخرة ثم استؤنف فقيل : بئس الرفد المرفود اللعن الذي أتبعوه أو الإتباع باللعن .

تم والحمد لله

فهرس ما في هذا الجزء من امهات المطالب

رقم الآيات	موضوع البحث	نوع البحث	الصفحة
سورة هود			
٢٥ – ٣٥	كلام في قدرة الأنبياء والأولياء	فلسفي قرآني	٢١٠
٣٦ – ٤٩	أبحاث حول قصة نوح في فصول	قرآني روائي	٢٤٧
	١– الإشارة الى قصته	تاريخي فلسفي	٢٤٧
	٢– قصته عليه السلام في القرآن :		٢٤٨
	بعثه وإرساله ، دينه وشريعته		٢٤٨
	اجتهاده في دعوته		٢٤٩
	لبثه في قومه ، صنعه الفلك		٢٤٩
	نزول العذاب ومجيء الطوفان		٢٥٠
	قضاء الأمر ونزوله ومن معه الى الأرض		٢٥٠
	قصة ابن نوح الغريق		٢٥٠
	٣– خصائص نوح عليه السلام		٢٥١
	٤– قصته في التوراة الحاضرة		٢٥٢
	٥– ما جـاء في أمر الطوفان في اخبار الامم وأساطيرهم		٢٥٧
	٦– هل كانت نبوّته عامة للبشر ؟		٢٥٩
	٧– هل الطوفان كان عامّاً لجميع الأرض؟		٢٦٤
	بحث جيولوجي ملحق بهذا الفصل في فصول		
	١– الأراضي الرسوبية		٢٦٦
	٢– الطبقات الرسوبية أحـدث القشور والطبقات الجيولوجية		٢٦٧
	٣– انبساط البحار واتساعها		٢٦٨
	٤– العوامل المؤثرة في ازدياد المياه وغزارة عملها في عهد الطوفان		٢٦٩
	٥– نتيجة البحث		٢٧٠
	٦– عمره عليه السلام الطويل		٢٧٠
	٧– اين هو جبل الجوديّ ؟		٢٧١
	٨– شبهة وجوابها		٢٧١

رقم الآيات	موضوع البحث	نوع البحث	الصفحة
٣٦ – ٤٩	**كلام في عبادة الاصنام وفيه فصول**	قرآني روائي	
	١– الانسان واطمئنانه الى الحسّ	تاريخي فلسفي	٢٧٢
	٢– الإقبال الى الله بالعبادة		٢٧٤
	٣– كيف نشأت الوثنية ؟		٢٧٥
	٤– اتخاذ الأصنام لأرباب الأنواع وغيرهم		٢٧٧
	٥– الوثنية الصابئة		٢٧٨
	٦– الوثنية البرهمية		٢٧٩
	٧– الوثنية البوذية		٢٨٣
	٨– وثنية العرب		٢٨٥
	٩– دفاع الإسلام عن التوحيد ومنازلته الوثنية		٢٨٧
	١٠– بناء سيرة النبي على التوحيد ونفي الشركاء		٢٨٩
	كلام آخر ملحق بالكلام السابق في فصول		٢٩٠
	١– التناسخ عند الوثنيين		»
	٢– سريان هذه المحاذير الى سائر الأديان		٢٩٣
	٣– إصلاح الإسلام لهذه المفاسد		٢٩٤
	٤– إشكال الاستشفاع والتبرك في الإسلام		٢٩٥
٥٠ – ٦٠	**كلام في قصة هود**	تاريخي قرآني	٣٠٧
	١– عاد قوم هود		٣٠٧
	٢– شخصية هود المعنوية		٣٠٨
٦١ – ٦٨	**كلام في قصة صالح في فصول**	» »	٣١٧
	١– ثمود قوم صالح عليه السلام ٢– بعثة صالح		٣١٧
	٣– شخصية صالح		٣١٨
٦٩ – ٧٦	**كلام في قصة البشرى**	قرآني	٣٣٢
٧٧ – ٨٢	كلام في قصة لوط وقومه في فصول:	قرآني تاريخي	٣٥٢
	١– قصته وقصة قومه في القرآن		٣٥٢
	٢– عاقبة أمرهم		٣٥٣
	٣– شخصية لوط المعنوية ٤– لوط وقومه في التوراة		٣٥٤
٨٢ – ٩٥	كلام في معنى حرية الإنسان في عمله		٣٧٠
»	كلام في قصة شعيب وقومه في القرآن في فصول:	قرآني تاريخي	٣٧٧
	١– قصته عليه السلام		٣٧٧
	٢– شخصيته المعنوية ٣– ذكره في التوراة		٣٧٨